

DUE DATE SLIP
C. P. BROWN MEMORIAL TRUST
LIBRARY, CUDDAPAH.

Accession Number _____

This book may be kept for not more than 7 days.

--	--	--

భారతీయ తత్వశాస్త్రము

*

[డాక్టరు సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణుని
'ఇండియన్ ఫిలాసఫీ' అను నాంగ్ల గ్రంథమునకు
ఆంధ్రానువాదము]

*

చతుర్థ భాగము

*

బులుసు వేంకటేశ్వరులు, ఎం. ఏ.,

ఆంధ్రోపన్యాసకుడు,

పి. ఆర్. కాలేజీ, కాకినాడ.

గ్రంథకర్త :

శ్రీ విశానందస్వామి జీవితము

శ్రీ రామతీర్థస్వామి జీవితము

హిందూమతము మున్నగునవి.



తొలికూర్పు 1954 :

*

జయ శ్రేష్ఠము

ప్రకాశకులు :

బి. వి. శివస్వామి,

రామారావుపేట, కాకినాడ.

శుభస్వామ్య సంకలితము : * : వెల ఐదురూపాయలు

కాకినాడ :

శ్రీ పట్టాభిషేక శేషగిరిరావుగారి జార్జిప్రెస్సున ముద్రితము.



డాక్టరు సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణుడు.



బులుసు వేంకటేశ్వరులు ఎం. ఏ.

విషయసూచిక

i విషయసూచిక	iii పీఠిక
ii అంకితము	iv అనువాదకుని భూమిక

చతుర్థాధ్యాయము

సాంఖ్యతత్త్వము	
౧. ఉపోద్ఘాతము	1
౨. సాంఖ్యపూర్వగాఢ	4
3. సారస్వతము	12
౪. కారణభర్మము	18
గీ. ప్రకృతి	22
౬. గుణములు	28
౭. పరిణామము	34
౮. దేశకాలములు	58
౯. పురుషుడు	57
౧౦. జీవాత్మ	64
౧౧. ప్రకృతి పురుషులు	71
౧౨. పురుషుడు ; బుద్ధి	78
౧3. జ్ఞానసామగ్రి	81
౧౪. జ్ఞానాధారములు	87
౧గీ. సాంఖ్యజ్ఞానసిద్ధాంతము	94
౧౬. ధర్మశాస్త్రము	101
౧౭. మోక్షము	108
౧౮. మరణానంతరజీవితము	118
౧౯. సాంఖ్యము నాస్తికతత్త్వమా ?	117
౨౦. సామాన్య పరిశీలనము	128

పంచమాధ్యాయము

పతంజలియోగతత్త్వము

౧. ఉపక్రమణిక	150
౨. పూర్వసరిత్ర	154
౩. కాలము : సాగస్వతము	155
౪. సాంఖ్యము : యోగము	162
౫. మనస్తత్త్వసిద్ధాంతము	166
౬. ప్రమాణములు	174
౭. యోగకళ	177
౮. ధర్మానుష్ఠానసిద్ధి	180
౯. శరీరశిక్షణము	182
౧౦. ప్రాణాయామము	185
౧౧. ఇంద్రియ నిగ్రహము	186
౧౨. ధ్యానము	187
౧౩. సమాధి	188
౧౪. మోక్షము	196
౧౫. కర్మ	200
౧౬. అతీంద్రియ శక్తులు	201
౧౭. భగవంతుడు	206
౧౮. ఉపసంహారము	212

షష్ఠాధ్యాయము

పూర్వనివాహంస

౧. ఉపోద్ఘాతము	215
౨. కాలము : సారస్వతము	218
౩. ప్రమాణములు	224
౪. ప్రతిష్ఠాము	227

౧. అనుమానము	287
౨. కృత్రిమమాణము	240
౩. ఉపమానము	249
౪. అగాపత్తి	250
౫. అనుపలబ్ధి	
౧౦. ప్రభాకరుని జ్ఞానసిద్ధాంతము	
౧౧. తుమారీలుని జ్ఞానసిద్ధాంతము	259
౧౨. జీవాత్మ	278
౧౩. యధార్థజగత్స్వరూపము	284
౧౪. ధర్మకాత్త్రము	288
౧౫. అపూర్వము	294
౧౬. మోక్షము	297
౧౭ ఈశ్వరుడు	299

సప్తమాధ్యాయము

వేదాంతసూత్రములు

౧. ఉపాద్భూతము	310
౨. గ్రంథకర్తృత్వము : కాలము	315
౩. కాఖాంతర సంబంధము	318
౪. తాత్త్వికభావములు	319
౫. ముగింపు	334

అష్టమాధ్యాయము

శంకరాద్వైతవేదాంతము

౧. ఆరంభవచనము	387
౨. శంకరుని జీవితము : కాలము	341
౩. సారస్వతము	
౪. గౌడపాదుడు	351

౧. వ్యావహారిక జ్ఞానపరిశీలనము	354
2. సృష్టి	362
3. ధర్మకాత్రము : మతము	368
౪. గౌడపాదుడు : బౌద్ధమతము	369
5. భర్తృహరి	378
౧౦. భర్తృప్రపంచము	375
౧౧. శంకరుని తుపనిషద్బ్రహ్మసూత్రసంబంధము	,,
౧౨. శంకరుడు : కాశ్మీరీతరములు	388
౧3. ఆత్మ	399
౧౪. జ్ఞానసాధన సామగ్రి	400
౧5. ప్రత్యక్షము	412
౧౬. అనుమానము	422
౧౭. శబ్దప్రమాణము	424
౧౮. విజ్ఞానవాదనిరసనము	428
౧9. సత్యనిర్ణయలక్షణము	438
౨౦. వ్యావహారిక జ్ఞానలోపము	486

అంకితము

గురుదేవా ! గతజన్మ వుణ్ణమున నా
కు న్గల్గె నీదర్శనం
బర్పదె, నీవరవాక్య దివ్యసుధ నే
నా కంతమున్ గ్రోలి, సం
సరణాబ్ధిం దరియించు ధైర్యమును గాం
చుంగల్గితిన్, సత్కృపా
భరణా ! నీవు కృతీశ్వరుండవయి పో
వన్ మ్రొక్కెదన్ నద్గురూ !

ప్రీతిక

—०००—

‘సాహిత్యభూషణ’

జొన్నలగడ్డ సత్యనారాయణమూర్తి ఎం. ఏ. బి. యల్.

ఆమనామవాక్యము జ్యోతిర్మయమైనది. ఈశ్వర కటాక్షము నంది అంతరంగ గర్భాలయమందలి పరంజ్యోతిపై సంతర్బుష్టిని సారించి తన్మయత్వమంది మంత్రద్రవ్యలు ఆత్మ వాక్కులందు నిగమవిభూతి నవలోకించిరి. హృదయ దిగ్విలయ మునఁ దేజరిల్లిన భాస్వదాశయ మరీచికాగుచ్ఛము, వీరి రచన మున సూర్యమండలమై విలసిల్లెను. దివ్యదృష్టిగల మహర్షులు వీనిని విలోకించి ఈరచన మహారుషేయ మని ముక్తకంఠము లతో వాకొనిరి. అతీంద్రియదృష్టిగల ఈ యతీంద్రుల సృష్టియే భారతీయ తత్వశాస్త్రము. ఆత్మసాక్షాత్కార, ఆత్మవిశ్వాస, ఆత్మజ్ఞానముల సంయుక్తమహిమ మిందుఁ గలదు.

భారతీయసంస్కృతికి స్వతస్సిద్ధమైన యీ ప్రభావము నెఱిగిన మహాపురుషుడే ఈ తత్వశాస్త్రకథనమును జగతికిఁ దెలుపఁజాలును. ఋషికులమునఁ బుట్టి అర్హసంప్రదాయముల ననుసరించి సాధనమార్గమున ముందంజవేయు రచయితయే, దివ్యభావానుభూతి నందిన కళోపాసకుడే ఈకర్తవ్యమును నిర్దుష్టముగా నిర్వహింప సమర్థుఁడు. విషయపరిజ్ఞానము మాత్రమే తాత్త్వికగ్రంథసృష్టికి సామగ్రిని బ్రసాదించునని తలఁపఁజెల్లదు. నైదుష్యమునకు దైవీసంపద మహిమను జేకూర్చును. నైసర్గిక ప్రతిభకు మననసముద్భవ భావశబలత శక్తిని బ్రసాదించును.

నిదిధ్యాసన ధ్యానధారణ సమాధి స్థితులందు పరిణతి వందిన హృదయము వాగ్దేవీపూజా మందిరమువలెఁ దేజరిల్లి ప్రాకృతపరిశీలనమున కందని మహిమను బడసి ఉపాసకుని జీవిత మందు దివ్యదృశ్యమును జూపును. ప్రాపంచికదృష్టితో సంతృప్తి పడని ఆనందవ్రాతఁడు ఈదృశ్యసందర్శనమువలన అమరత్వము నందును. ఈతని వాగ్మతయందుఁ బీయూషజలధి గోచరించుట అజ్ఞురముకాదు. కేవలము భౌతికదృష్టి గల రచయిత కీతఁ డెంతదూరమున నుండునో యూహింపనగును.

భవపరంపరనుండి భారతి నారాధించుచు దివ్యశక్తి వందినసాధకుఁడుశ్రీరాధాకృష్ణపండితుఁడు. ఈయనహృదయము శ్రీమద్రామాయణమువలన ఆనందహృదమాయెను; ఈయనయూహలు సౌందర్యనిలయము లాయెను. నిలుకడవడసిన విద్యుల్లతవలె ఈమహారచయిత వాక్కులు కడుంగడు మనోహరములై విలసిల్లును. స్వరద్యుతిసందీప్త శిశిరబిందువిభూషితయై మానస సరోవర వారిపూరమున నగుమోముననయై వెలయు శతపత్ర సుందరివలె ఈయన హృదయపుండరీకము ప్రఫుల్లమై ప్రమోద మరంద సంభరితమై ఈయన కృతులను అమృతసరస్సు లొన రించెను. సహస్రార కమలము వికసించినపుడు, అంతరంగమున సుధాబిందువులు కురిసినపుడు, కవీంద్రునినూత్తులందు పీయూష ఝరులు వెలారుట యక్కజమా? శ్రీరాధాకృష్ణుని ప్రజ్ఞ ఘనపాండితియందు మాత్రములేదు. ఆయన కవితాదృష్టి గల తాత్త్వికుఁడని, తాత్త్వికదృష్టికల గద్యకవి యని ఆయన పాఞ్చయస్మప్తియును వక్తృత్వకౌశలమును దిగంతములకుఁ దెలి

పెను. వారికృతులలో నుద్గ్రంథమని వాసిగాంచిన భారతీయ తత్వశాస్త్రము నువలక్షించినపుడు పూర్వోక్త నిర్వచనము నకు బహుళ దృష్టాంతములు గోచరించును. సహస్రకరణములు దినమణియందు వెలయులీల, సహస్రాబ్దములనుండి సహస్ర శాఖోపశాఖలతోఁ బరిఢవిల్లు భారతీయ తాత్త్వికవైదుష్యము ఈ మహాగ్రంథమునఁ గేంద్రీకరింపఁబడినది.

ఈమహాగ్రంథము నాంధ్రీకరించుట సామాన్య క్రియ కాదు. మాతృకలో నుల్లేఖింపఁ బడిన బహుళ శాస్త్రాంశములను అనువాదకు లీవఱలోనే పఠించి యుండవలయును; కవి హృదయము నెఱిగిన విమర్శకుడై, గ్రంథస్థగంభీరభావమును గ్రహించిన తద్బుడై, మూలగ్రంథ మందలి భాషాసౌందర్యమును గుర్తించిన రసజ్ఞుడై, సంస్కృతాంధ్రీయులం దనల్ప పాండితి నందిన ప్రజ్ఞాధురీణుడై, గ్రంథరచనమున సిద్ధహస్తుడై యున్న మహానీయుడే యిందులకుఁ గావలయును. ఈయన్ని శక్తులును గల శ్రీ బులుసు వేంకటేశ్వరులుగారి యాంధ్రీకరణము శ్రీరాధాకృష్ణుల ఆంగ్లరచనమువలె రసభరితమై, గంభీర భావబంధురమై, సర్వాంగమందరమై యొప్పుచున్నది.

భారతీయ తాత్త్వికవిధు లందు గంధసింధురముల వలె ముందంజవేసిన పరివ్రాజిక చక్రవర్తులు పలువురున్నారు. ఒకరి కొకరు వీరు ఛాయాచిత్రీయులు కారు. వీరి ప్రత్యేకప్రతిభ ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వమునఁ బ్రకటితమైనది. ఈగ్రంథభాగమున వివరింపఁబడిన సాంఖ్యతత్త్వము, పూర్వమీమాంసా వేదాంత సూత్రీయులు, ఒకే తాత్త్విక మహీరుహశాఖలు. సమన్వయ

దృష్టితో వీక్షించు విద్వాంసుల కిందు పొరపొచ్చెములు కానరావు. ప్రాచీనార్వాచీన ప్రాచీప్రతీచీనసంస్కృతులను సమన్వయ దృష్టితో సమీక్షించి పృథ్వీవాసులకు శాంతితారకమంత్రోపదేశముచేయు మహాపురుషుని దృక్పథమును గుర్తించి అనువాదకులు వారి వైజ్ఞానిక స్వరూపమును ఆంధ్రమహాజనుల సమక్షమున నిలిపిరి. మంచుమల పునాదికి సహపాతియై భారతీయ తత్త్వశాస్త్రము జగతిపై నిలుచునంతకాలము, ఈ యుద్గ్రంథము నిలిచి సకలసద్గుణ నికురంబయైన శౌరదాంబకు మిగులం గూర్చు కై సేతయై వెలయు నని విశ్వసించుచున్నాను.

అనువాదకుని భూమిక.



ఒక్కమాటలోఁ జెప్పవలయునన్నచో భారతదేశచరిత్ర బ్రహ్మాన్నివర్ణ్యుల బ్రహ్మజ్ఞానసాధన చరిత్రయే. ఇదివఱలో మేము చెప్పియున్నరీతిగా, భారతజాతియొక్క దృష్టి శుద్ధతాత్వికదృష్టి. ఇహలోకజీవితము క్షణికమైనది; దుఃఖమయమైనది; ఎవఁ డీలోకమున జన్మించి, బ్రహ్మవేత్త కాకుండ మరణించునో వాఁడు కడు నికృష్టజీవి; బ్రహ్మజ్ఞానసంపాదనమునకు తపస్సే శ్రేష్ఠతమమార్గము (తపసా బ్రహ్మవిజ్ఞానస్వ); పరమాత్మయొక్కటే పరమసత్యమగు వస్తువు; అందుచే నదియే విని, యాలోచించి, దానినిగూర్చియే ధ్యానించి, పొందఁదగినదను మూలసిద్ధాంతము భారతజాతిహృదయములోని ప్రధాన రక్తనాళమై యుగములు ప్రసరించినది.

పరమసత్య దర్శనమున కాంతరంగిక తపో మార్గమే స్వచ్ఛము, పవిత్రము, నిశ్చయమునైన మార్గము. అందుచేఁ బ్రాచీనమహర్షులు బాహ్యప్రకృతిని స్వాధీనమొనర్చుకొని సర్వ శక్తులను బొందఁగలిగియు నది కాలహరణమొనర్చు వ్యర్థ ప్రయాసయని తృణీకరించిరి. కాని, నేటి పాశ్చాత్య ప్రకృతి శాస్త్రపండితులు సత్యాన్వేషణపరాయణులయ్యు సత్యసాధనమునకు నిర్దుష్టమగు నాంతరంగికప్రకృత్యతీతమైన తపోమార్గమునకు రాజాలరైరి. దీనికిఁ గారణము వారి దృష్టి బాహ్యదృష్టి; బుద్ధిబలముచేతనే బుద్ధ్యతీతమగుపరమసత్యమును సాధింపఁగలమను మార్గమునుండి వారు విడివడఁజాలకున్నారు.

కొలది ప్రకృతిశక్తులను కనుగొని, వానినిదృఢీకరించిముందుకు బోయి పూర్ణసత్యాన్వేషణమొనర్చుటకు ఒమలుగా, నీ శక్తులను సామ్రాజ్యనేతల చేతులలోబెట్టి, చారుణప్రపంచ మారణోత్సవకారకు లగుచున్నారు. కాని, నేటి పాశ్చాత్య ప్రకృతిశాస్త్ర పండితులైనను, తమబాహ్యశక్తి ప్రయోగముల వలన, బరమార్థము దూరమగుటయేకాక, యిహలోకము సరకప్రాయమైనదని తెలిసినవెంటనే, యీబాహ్యమార్గమును విసర్జించి, తపోమార్గమును పట్టితీరవలయు దినములు వచ్చి తీరును.

అంతరంగికాత్మ ప్రపంచసౌందర్య మనంతానంద రస స్ఫూర్తి గలిగినది; దానితోబోల్చినచో బాహ్యప్రపంచ సౌందర్యము మిక్కిలిపేలవమైనది. ప్రాచీన భారతీయ మేధావు, లాత్మజ్ఞాన ప్రపంచమున, నిరంతర విహారమొనర్చి, అగణిత భిన్నఘట్ట పథములలో సత్యజ్యోతి యెట్లు ప్రకాశించునో గ్రహించి, లోకసంగ్రహార్థము వివరించియున్నారు. కపిల సాంఖ్యము, పతంజలియోగము, జైమినీయపూర్వమీ మాంసా నూత్రిము, భారతీయతత్వప్రజ్ఞ మేరుశిఖర ప్రమాణ సౌంద ర్యముగలదని తెలిపినవి. అనంతరము గౌడ పాదాచార్య శృతకారికలు, నానెనుడి శ్రీమచ్ఛంకరాచార్యుల మహాభాష్య ములు తత్త్వశాస్త్ర విషయములో నిక చెప్పవలసినదేమియు మిగులకుండజేసినవి. వైదికమత మొక మహాత్ముంగ వృక్ష రాజమైనచో నీభిన్నతత్త్వసిద్ధాంతములు, నూత్రములు, భాష్య ములు పరస్పర సమన్వయ సిద్ధిగల శాఖోపశాఖాసముదాయ

మని చెప్పనగుచు. కేంద్రసత్యమగు పరమాత్మజ్ఞానమున కివి యన్నియు సోపానములే.

శ్రీ రాధాకృష్ణపండితుఁ డీభిన్నసిద్ధాంతములను కాళిదాస మహాకవి శాకుంతలాది రూపకములను తీర్చిదిద్దిననేర్పుతో రచించినాఁడు. నిష్పక్షపాతబుద్ధితో నాయాతత్త్వముల విశేషములను, పరస్పరసంబంధములను, మహత్తరౌచిత్య, సవ్యత్వ, కమనీయత్వముల నాతఁడు తన సహజానన్య సామాన్యశైలిలో రచించి, అభినవజగత్తునకు మహాపకృతి నొనర్చి యున్నాఁడు.

ఇదినాల్గవభాగము. శంకరాద్వైతమంతయు నిందుఁ బ్రకటించుటకు వీలులేకపోవుటచేఁ గొంతపంచమభాగమునకు విడువవలసివచ్చినది. శ్రీశంకరాద్వైతము సహజముగా నఖండప్రజ్ఞావైశిష్య సౌందర్యమహితమైనది. శ్రీరాధాకృష్ణుఁడద్దాని నావిష్కరించుటలోఁ దప్పయుండై, అనితరసాధ్యరచనా వైదగ్యమును ప్రదర్శించినాఁడు. ఐదవభాగముతో నీభారతీయతత్త్వశాస్త్రము పూర్తియగును ఆంధ్రమహాజనులు ప్రేమతో దీని నాదరింతురని నమ్ముచున్నాము. అడిగినవెంటనే పీఠిక వ్రాసియిచ్చిన శ్రీ జొన్నలగడ్డ సత్యనారాయణమూర్తిగారికి, ఈగ్రంథభాగముద్రణమునకుఁ జెరియొకశతమును బంపి యభిమానించిన శ్రీ ముప్పన సోమరాజుగారికిని, శ్రీకాల్లూరి రామచంద్రసత్యనారాయణరావుగారికిని, నే నెంతయుఁ గృతజ్ఞుఁడను.

విధేయుఁడు,

బులుసు వేంకటేశ్వరులు.

భారతీయ తత్వశాస్త్రము

చతుర్థాధ్యాయము

సాంఖ్యతత్వము

౧-ఉపోద్ఘాతము.

విజ్ఞానముయొక్క సాంప్రదాయకపంథ యనఁబడు విధానమున కొక యడుగు ముందుకుఁ బెట్టినదే సాంఖ్యతత్వము. అవిచ్ఛిన్నతా సూత్రోద్ఘాటనమువలన నీతత్వము కొంతవరకు జగత్స్వరూపమును పరస్పరసంబంధములేని పదార్థములను విడిపొట్లములనుగట్టి చూపు విధానమునకు స్వస్తిచెప్పినది. క్షిప్తము ప్రవాహరూపమునైన సృష్టి కర్థముచెప్పు విషయములో న్యాయవైశేషికు లుపయోగించిన, స్థాణురూపము దాల్చిన పదార్థసిద్ధాంతము నవలద్రోసి, అణునానాత్వ సిద్ధాంతమును వెనుకవిడిచి, సాంఖ్యతత్వము చెప్పఁదగిన పురోగమన మొనర్చినది. సృష్టిస్థానమునఁ బరిణామమునుంచి, ప్రకృత్యతీత మత మూలాధారములను గొంత యిది సడలించివేసినది. పరమేశ్వరుఁడు తనయేకైకసంకల్ప క్రియామూలమున విశ్వసృష్టిని

గల్పించెనను భావము నిరసింపబడెను; అనంతజీవకోటికిని, నిత్యక్రియాశీలమగు ప్రకృతికి నన్యోన్యసంపర్కముచే, ననగా ప్లేటో వాక్యములలో “సర్వజీవ పరంపరలకును నిలయమును మాతృస్వరూపమునై”నది. ప్రకృతిసంపర్కముచే జగ ముదయించెనని నిర్ణయింపబడెను.

ద్రష్టదృశ్య భేదములతోఁగూడిన విజ్ఞానలక్షణము ననుసరించి, పురుషులు, ప్రకృతియు యధార్థములని సాంఖ్యతత్వ మూహించినది. జ్ఞేయమగు వస్తువు, తెలియు జీవియు నున్నవని నమ్ముకున్నచో మన యనుభవమున కర్థముండదు. మన యనుభవ మెందుకున్నది; యెట్లున్నది మున్నగు విషయములఁగూర్చి వివేకవిలసితమగు విజ్ఞానము నొసఁగుటకు సాంఖ్యము యత్నించి నది. సాంఖ్యతత్వమునుగూర్చి ప్రత్యేకకృషిచేసిన రిచార్డు గార్బే యిట్లు నుడివినాడు; “ప్రపంచ చరిత్రమందు మొట్ట మొదటిసారి కపిలసిద్ధాంతములో మానవ మానసముయొక్క సంపూర్ణస్వాతంత్ర్యమును, స్వీయసామర్థ్యమం దఖండవిశ్వాస మును బ్రదర్శింపబడినవి.”(1) “భారతవర్షమున నుదయించిన విజ్ఞానరాశిలో నిది యత్యంతభావ విశిష్టతగల తత్వశాస్త్రమని చెప్పవచ్చును.”(2) దీనియందుఁ గొంతవర కతిశయోక్తిగలదని

(1) మఱియుఁజూడు: ఎన్నీ డ్యు. 3, 4, 13; ఇ. టి. మెకెన్నా;
వాల్యూము: 2. పు ౮౬.

(2) ఫిలాసఫీ ఆఫ్ ఏస్టేట్ ఇండియా॥ పు 30. మఱియుఁజూడు
డేవీస్॥ పు ౧౧.

(3) సాంఖ్యప్రవచనసూత్రము: పు ౧౪.

తలఁచువారైనను, పరిశుద్ధ తత్త్వశాస్త్ర వికాసములో నిది యొక విఖ్యాత పరిణతియని యంగీకరింపవచ్చును.

సిద్ధాంతరూపమైన పరిశీలనమువలన నిర్ణయములు చేయ సమకట్టిన కారణముచే నిది సాంఖ్యశాస్త్రమును నామమును గాంచినది. సంఖ్యాశబ్దభవమే సాంఖ్యమనియు, ౩. జగత్స్వరూపమును గొన్ని సంఖ్యలుగల తత్త్వములుగా విభాగించి చెప్పుటచే నీనామము సముచితమై యున్నదనియుఁ గొందరు భావించిరి. కాని యీ పరిగణనవిధాన మొక్క సాంఖ్యమునకేకాక సర్వ హిందూతత్త్వములకును సామాన్యలక్షణమై యున్నది. పురాతన గ్రంథములలో 'సంఖ్య'యనగాఁ దత్త్వవిచారమనియే కాని, విషయపరిగణన మను నర్థములో నుపయోగింపఁబడలేదు. ౪. పురుషునియొక్కయుఁ దదితర తత్త్వములయొక్కయు,

(3) గార్బే: ఫిలాసఫీ ఆఫ్ వీనెంట్ ఇండియా: పు ౪౪. మహాభారతము సాంఖ్యమునుపరిసంఖ్యాన మనెను. చూ: ౧౨, ౧౧౩౯౩; ౧౨, ౧౧౪౦౯; ౧౧౪౧౦. విటర్నిట్జ్ చెప్పినాడు: "వైథాగరస్ భారతీయ సాంఖ్యతత్త్వప్రభావము ననుసరించెను." (కలకత్తా రివ్యూ: ౧౯౨౪. పు ౨౧.)

(౪) పోల్కు: మ॥ భా॥ ౧౨, ౧౧౩౯౩.

"దోషజాంచ గుణానాంచ ప్రమాణం ప్రవిభాగతః।

కంచిదర్శమభిప్రేత్య సాసంఖ్యే త్యుపధార్యతామ్॥

ఒక యర్థనిర్ణయము చేయునప్పుడు గుణదోష పరిగణనము చేయుటయే సంఖ్యయని చెప్పవచ్చును. సంఖ్యయనగా నెప్పుడును బరిగణనార్హమనెచెప్పురాదు. విష్ణు సహస్రనామ భాష్యములో శంకరుఁడు "శుద్ధాత్మ తత్త్వవిజ్ఞానమ్ సాంఖ్యమిత్యభిధీయతే" యను వాక్యము నుదాహరించినాడు. చూ: హ. ౨. సాంఖ్యసారము పు ౧౧.

స్వరూపమునుగ. సమ్యక్ కీలనముచే సీత త్వము వివరించును గాన దీనికీనామము సముచితమైయున్నది. ౨.

౨-సాంఖ్యపూర్వగాథ.

విజ్ఞానచరిత్రమందుఁ బూర్తిగా నూతనమైన విషయముండదు. సర్వతోముఖమైన యొక విజ్ఞానతత్వమేయొక మానవుని ప్రత్యేక ప్రజ్ఞనుండియు నుదయింపదు. ఒక నూత్న సిద్ధాంతమును నిర్మించుటకుఁ దత్కర్తకు వలయు భావసామగ్రి తత్పూర్వమే వ్యాప్తిగాంచియుండవలెను. ఋగ్వేదమునందు సృష్టిక్రమమును వివరించు సందర్భములో సాంఖ్యప్రకృతిపురుష సిద్ధాంత సూచనలను గొన్నిటి నుదాహరించియుంటిమి. మన ముపనిషత్తులకు వచ్చునప్పటి కందు వివిధోపదేశములలో సాంఖ్యతత్వ ప్రధానభావములన్నియు గోచరించును. ఉపనిషత్కర్తలందరు నొకేరీతి నూహించియుండలేదు. కొందరు, తాము నిర్మింపకున్నను, సాంఖ్యతత్వ నిర్మాణమునకు వలయు భావములను బ్రకటించియున్నారు. తన కుపనిషత్తులే యాధారమని సాంఖ్యతత్వము చెప్పుకొనుటలో, సాంఖ్య ద్వైతమునకు పనిషత్త్వము పూర్తిగా విరుద్ధమైనను, గొంతయూధారములేకపోలేదు. ఉపనిషత్తులలోని ప్రకృతినిగూర్చిన భావములు సాంఖ్యతత్వమున సధికప్రాముఖ్యమును గాంచినవి. మొదటి

(౧) సమ్యక్గీతే నాత్మకథనమ్.

(౨) శంఖుడను మూలపురుషుని కలన సాంఖ్యమను నామమేన్నదే. పని తలకఁబడెనుకాని దీనికాధారములేదు, చూఃహాల్. సాంఖ్యసారము పు. ౩.

సాంఖ్య శబ్దమును శ్వేతాశ్వతరము³. స్మరించినది; కాని సాంఖ్యతత్వములోని భిన్నాంశములుమాత్ర మితరములగు నుపనిషత్తులలో నున్నవి. పునర్జన్మభావము; ఇహలోక మసం శృప్తిహేతువను తలంపునుగాక, మోక్షమునకు జ్ఞానమే సాధ నము, పురుషుడే శుద్ధద్రవ్య మున్నగు ప్రధాన నియమావళియు, నుపనిషత్తులనుండియే గ్రహింపబడెను. ర.కతోపనిషత్తునందుం జడ జగత్పరిణామ పరంపర కగ్రస్థానము నాక్రమించిందీ 'అవ్య క్త'ము; దానినుండియే మహదాత్మయు, బుద్ధి, మనస్సు, ఇంద్రియములు, వస్తువులు, క్రమముగా నుదయించినవి. అహంకారము చెప్పబడలేదు. పరమాత్మ వచింపబడినది. సాంఖ్య తత్వజ్ఞులు తా ముపయోగించిన భావములలో నివియే ప్రాచీన తమములు. ప్రకృతి ప్రథమసంతానము మహత్తు; ప్రళయానంత రము సృష్టి కారంభమునందు, మూలప్రకృతి పదార్థము¹. ను సృజించినవెనుక పరమాత్మ ప్రథమజుడుగాఁ దన్నుదానే సృజించుకొను నను నుపనిషద్భావమే యిది. మనఃప్రవృత్తి పరీక్షరణము ప్రశ్నోపనిషత్తు నందలి జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్త్యా ద్యవస్థల ననుసరించి గ్రహింపబడి యుండనగును.³ సృష్టికృమ

(3) ౬, ౧౩.

(౪) బృ॥ ఆ॥ ఉ॥ ౨, ౪, ౧౪; ౩, ౪, ౨; ౪, ౩, ౧౫; ముండక ఉ॥ ౩, ౧, ౧.

(౧) ౩, ౧౦-౧౧; ౬, ౭-౧౧. పోల్చు ఛాం. ఉ. ౬, ౮, ౬

(౨) రా॥ మే॥ ౧౦, ౧౨, ౧. పోల్చు మ॥ భా॥ ౧౨, ౩౧౧, ౩.

(౩) రతి. పోల్చు. సాంఖ్యుల మాక్షుశరీరమును నీ యుపనిషత్తులలో జెప్పిన పోడకః శాన్వితుడగు పురుషునితో.

మును గూర్చిన సాంఖ్యభావములకంటె సధికవికాసమందిన భావములు శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తునందుర గలవు. కాని సాంఖ్య గుణత్రయము మున్నగు నూత్రములన్నియు నుపనిషత్తులో దైవతత్వమున కనుబంధముగాఁ జేయఁబడినవి. ప్రధానము నకును మాయకును, పరబ్రహ్మకును పురుషునకు నందభేదము చెప్పఁబడెను.^౧ బుద్ధునితర్వాత యుగమునకుఁజెందిన మైత్రా యణ్యుపనిషత్తు,^౨ విశేషాభివృద్ధినొందిన సాంఖ్యతత్వ పరిచయముగలిగి, తన్మాత్రాలను,^౩ మూడుగుణములను,^౪ ప్రకృతి పురుషభేదమును వివరించియుండెను.^౫ ఈశబ్దముల నన్నిటిని సామాన్యార్థమందును, నిశ్చితార్థ రహితముగను నుపనిషత్తులుపయోగించినవి; అనంతర తత్త్వములు వీనికి స్థిరములగు సర్థ సిద్ధాంతకల్పనము చేసినవి. ఒకపూర్వభౌతికమతశాఖనుండి పెంపొందినదే సాంఖ్యతత్వమని చెప్పిన జాకొబీభావమున కాధారములేదు. ఆత్మసర్వస్వతంత్రమైనది, పరిపూర్ణవాస్తవికతకలది

(౪) చూ॥ శ్వే॥ అ॥ ఉ॥ ౧, ౪; ౪, ౫.

(౫) ౧, ౧౦; ౪, ౩, ౧౨; ౪, ౧.

(౬) చూ॥ కీత్: సాంఖ్యము. పుటలు ౧౪-౧౫. నృసింహతాపనీయః. గర్భ, చూళికొఁపనిషత్తులు విశేషముగా సాంఖ్యసిద్ధాంతముననుసరించినవి.

(౭) ౩, ౨; ఛా॥ ఉ॥ ౬, ౩.

(౮) ౨, ౫; ఛాండ్ గోగ్యోపనిషత్తునందును, శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తునందును జెప్పఁబడిన త్రివర్ణములననుసరించి గుణత్రయసాంఖ్యసిద్ధాంతము కల్పితమని కొందరు చెప్పుదురు.

(౯) ౬, ౧౦. పోల్చు. కీత్ “వివరములలో సాంఖ్యమందున్న దెల్ల నుపనిషత్తులలో నెచటనో యొకచోట నున్నది.” (సాంఖ్యము పు ౬౦౪

యని నిర్ణయించుటచే, మానసికవ్యాపారములకు భౌతికార్థములను జెప్పరాస్తికవాదులకు సాంఖ్యము శాశ్వతముగా వ్యతిరేకమని ఋజువుచేసికొన్నది సాంఖ్యతత్త్వవికాసమున నేఘట్టుమందునుగూడ దానికి భౌతికవాద సంవర్కమున్నట్లు సాక్ష్యములేదు.

సాంఖ్యమునకుఁ బ్రాచీన బౌద్ధముతోఁగలి సంబంధముననుసరించి, పరస్పరభావ సంగ్రహణము శంకింపబడినది. మనకుఁ నేడులభించు సాంఖ్యగ్రంథములు బౌద్ధమతారంభమున కనంతర కాలమునుండి వచ్చినవేయైనను, బౌద్ధసిద్ధాంతముల ప్రభావ సంవర్కము గొంతయున్నను, సాంఖ్యభావములు మాత్రము బుద్ధునిపూర్వగ యుగమునకుఁ జెందినవేయనియు, సాంఖ్యతత్త్వమున కాధారము బౌద్ధతత్త్వముకాదనియుఁ జెప్పవలసియున్నది. దుఃఖము జీవితమందు నిశ్చయమనునదియు, వైదికకర్మకలాపము

(౧) “బుద్ధునికిఁ బూర్వమందే సాంఖ్యయోగతత్త్వములు వ్యాప్తిలో నున్నవనుట కమోఘములగు సాధారణములపరిమితములుగా హిందూబౌద్ధగ్రంథములలోఁ గలవు ” (రాజేంద్రలాల్ మైత్రా: యోగసూత్రములు, పు. ౧౬) చూ. గార్బ. సాంఖ్యప్రవచనసూత్రోపపత్తి. పు. ౩. పోల్చు. బ్రహ్మబాలసూత్రము: “సోదరులారా! నిత్యత్వవాదులైన సన్న్యాసులును బ్రాహ్మణులును గలరు; ఆత్మయు జగత్తును సత్యములని వారు నాలుగాధారములను జూపిరి. వీరు తిర్కవాదాభ్యాసపరులై, వారియుక్తి ప్రయత్నలతోఁ గూడిన వాదచర్చలవలన నీ నిర్ణయములను బ్రకటింపిరి. ఆత్మ శాశ్వతమైనది; సూత్రనోత్పత్తికిఁ గారణముగాక, ప్రపంచమొక సుస్థిరమైన పర్వత శిఖరమువలెను, సుస్థాపితమైన స్తంభమువలెను నచలమైయున్నది ఇంక నీ జీవులన్నియు, జన్మపరంపరావశమలైయున్నను, భిన్నా వస్థలలోఁ బతనోత్పతనములగులిగి, శాశ్వతములై వర్తించుచుండును.”

నకుఁ బ్రాముఖ్యముతగ్గుటయు, (గూరతపోవిధాన నిరసనమును, అస్తికభావము విషయములో నుదాసీనతయు (బరిణామనిత్య త్వమును బౌద్ధసాంఖ్యములకు సమానములు. ఈసమాన భావతాటప్రస్థము పరస్పరభావ స్వీకృతికి సాక్ష్యముకాఁజాలదు; మఱియు ముఖ్యములైనవిభేదములును గలవు. సాంఖ్యమతము నకుఁ గేంద్రసిద్ధాంతములైన, ప్రవృత్తిరహితుఁడైన పురుషుఁడు, అన్యకప్రకృతి, గుణత్రయము మున్నగువానిలో దేనిని బౌద్ధ మంగీకరించదు. బౌద్ధనిమిత్తధర్మమునకును సాంఖ్య పరిణామ వాదమునకును బోలికలున్నచో దానికిఁ గారణము రెంటికి మూలాధారము లుపనిషత్తులగుటయే. బుద్ధుని కాలమందలి సాంఖ్యము నాస్తికమగునో కాదో మనకుఁ జెప్పట కాధార ములు లేవు.

మహాభారతమునందు సాంఖ్యతత్వ సామ్యముగల భావసంపుటి స్పష్టముగా వర్ణింపఁబడియున్నది. పురుషప్రకృతి భేదము ననుగీత వివరించినది. ౧. ప్రకృతితత్త్వములైన యిరు నదినాలుగును దృష్టయైనపురుషునికి విషయములు; పురుషుఁ డిరువదియైదవతత్త్వము. ౨. ప్రకృతి పురుషులకుఁగల మూల భేదములను గుర్తించుటవలన మోక్షము సిద్ధించును. ౩. జీవ కాంత్యవ్యావహారికము. ప్రకృతిసంబంధ మున్నంత

(౧) ౧౪, ౧౦.

(౨) కు|| భా|| ౧౨, ౩౦౬, ౩౯-౪౦.

(౩) ౧౨, ౩౦౭, ౨౦.

కాలము జీవులనేకములు. ప్రకృతికిఁ దమకుఁ గలభేదజ్ఞానమునుబొందుటతో జీవులరువదియారవతత్వముగ నీశ్వరునియందుఁ జేరుదురు. ౪. పురాణేతిహాసతత్వము ప్రధానముగా ఆస్తికము; అందుఁగల సాంఖ్యభావములన్నియు 'ఆస్తికత'ను సమర్థించుట కుపయోగింపఁబడెను. సాలెపురుగునుండి దారములుత్పత్తియగురీతిని, ఆత్మనుండి గుణములుత్పన్నములగుచుండును. ౧. పురుషాధీనమై ప్రకృతి తన వ్యాపారములఁ జేయుచున్నది. ౨. ప్రకృతి, పురుషసంజాతమనియు, నది తిరిగి తిరిగి, యందుఁ బ్రవేశించుచుండుననియుఁ జెప్పఁబడెను. ౩. మహాదహంకారమాసనములు పరమపురుషుని విశ్వజగత్సృష్టలు. సంప్రదాయముననుసరించి, సాంఖ్యతత్వ స్రవక్తయగు కపిలుఁడు పురాతన బ్రహ్మర్షివర్యుడని వాకొనఁబడెను. తరువాతఁ దానుగాంచిన విస్పష్టమైన యాకృతి, పురాణయుగమునందైనను సాంఖ్యమునకుఁ గలిగియుండలేదని స్పష్టము, ఏలనఁ బురాణములలోఁ దన్మాత్రప్రశంస లేదు. తత్త్వముల భిన్నవికాసరీతులనుగూర్చి భిన్నభావములు చెప్పఁబడినవి. అనుగీతలోని సాంఖ్యతత్వవర్ణనము మూలసాంఖ్యతత్వమున కించుమించుగా సర్విప్రసక్తి యత్యంతసన్నిహితత్వమును గలిగి

(౪) ౧౨, ౩౫౦, ౨౫, ౨౬; ౧౨, ౩౫౧, ౨-౪.

(౧) ౧౨, ౨౮౫-౪౦.

(౨) ౧౨, ౩౧౪, ౧౨; ౧౨, ౩౧౫, ౮.

(౩) ౧౨, ౩౦౩, ౩౧.

యున్నది. ౪. పంచశిఖునియొక్క-యు. ౫. అసిత దేవలుని ౬ యొక్క-యు భావములు చెప్పబడినవి. 'ఆసురి' సాంఖ్యమును పంచశిఖునికిఁ జెప్పెనని యున్నది. ఈవిషయము సాంఖ్యకారి కలోఁ బునరుక్తమైయున్నది. ఆసురియు, బంచశిఖుండును 'ఆస్తిక' సాంఖ్యమును బ్రకటించి, పరబ్రహ్మ పరిపూర్ణ సత్య స్వరూపియని విశ్వసించిరి. జీవాత్మయొక్క స్వాతంత్ర్యము పరిచ్ఛిన్నమైనది. పంచశిఖుని భావములకును, సాంఖ్యతత్వభావములకును ముఖ్యములగు భేదములు వివరములలోఁ గలవు. ౧.

మనువు, సాంఖ్యమును నామముతో స్మరింపకున్నను, ప్రథమాధ్యాయములో నిచ్చిన సృష్టిక్రమమును, ప్రమాణ

(౪) ౧౪, ౪౦-౪౨.

(౫) ౧౨, ౨౧౯; ౧౨, ౩౨౧, ౯౬-౧౧౨.

(౬) ౧౨, ౨౭౪.

(౧) ఆరవ యింద్రియమైన మనస్సునకుఁ బ్రతిగా శక్తియే ఆరవ ింద్రియమని యాతఁడు తలచినాఁడు. ౧౨, ౨౧౯ లోని వర్ణనమునకును ౧౨-౩౨౧, ౯౬-౧౧౨ లోని వర్ణనమునకును భేదమున్నది. పంచశిఖుండు ముప్పది నియమముల సంగీకరించెనని చెప్పబడెను. ఇది ప్రాచీనరూపమైన పంచశిఖుని తత్త్వమని చెప్పుదురు. శాస్త్రకర్తయైన పంచశిఖుండును, పురాణములలోని పంచశిఖుండు నొకఁడో కాఁడో తెలియదు. ఏలన మహాభారత పంచశిఖుని భావములకును, సాంఖ్యయోగ తత్త్వములోని పంచశిఖుని భావములకును విశేష భేదములున్నవి. చరకాచార్య నాయుర్యేవ శాస్త్రమునండి పంచశిఖుని భావములను ప్రొఫెసర్ దానుగుప్తఁ డుదాహరించినాఁడు. కాని యందు యన్యత్ర ప్రశంసలేదు. ప్రకృతి పురుషుల వ్యక్తమని చెప్పబడెను. పురుషుండు ప్రవృత్తిరహితుండును గాఁడు; మోక్షమనగా బ్రహ్మైక్యము. అందుచే నీ భావములకు సాంఖ్య మంతయాధారమో, వేదాంత, న్యాయవైశేషిక, శౌద్ధములు సంత యాధారములే యని చెప్పవగును.

త్రయము. ౨. సంగీకరించుటయు, గుణత్రయ వివరవర్ణనమును ౩. సాంఖ్యప్రభావమును జూపును. పురాణములును, ౪. అనంతర వేదాంత గ్రంథములును సాంఖ్యసిద్ధాంతముల నుపయోగించు కొనెను గాని, నా స్తికత తత్త్వమును మాత్రము స్వీకరింపలేదు. సాంఖ్యతత్త్వ కాలనిర్ణయమున కివి నిరుపయోగములు.

ఉపనిషత్తులందును, మహాభారతము, భగవద్గీత మను స్మృతులందును గల సాంఖ్యభావము లా స్తికములు. ౧. పురుషుడును, బ్రకృతియు స్వతంత్ర తత్త్వములుగావు; అవి యీశ్వరుని భిన్నరూపములు. అశ్వఘోషుని బుద్ధచరితమందు, ఆ స్తిక సాంఖ్యభావములు గల బుద్ధుని పూర్వగురువైన 'అరాదు' నితో బుద్ధుని సమావేశము వర్ణింపబడినది. పురాతన సాంఖ్య

(౨) ౧౨, ౧౦గీ.

(౩) ౧౨, ౨౪-౩౨.

(౪) భాగవతము ౩, ౧౧; మత్స్యపురాణము ౩ అ అగ్నిపురాణము ౧౭ అ; మార్కండేయపురాణము ౧౪.

(౧) "మహాభారతాది ప్రాచీనగ్రంథములను బరిశీలించిన వెనుక నీశ్వరునం దవిశ్వాసముగల వాక్య మొక్కటియు సాంఖ్యమునుగూర్చి చెప్పనది కన్పట్టలేదు." (ఫ్రాంకిన్ ఎడ్వర్డ్స్. అమెరికన్ జగ్జుల్ ఆఫ్ ఫైలాలజీ. ౧౪, ౧. పు ౮.) దేవుడు లేడను సాంఖ్యమునకును, దైవాస్తిత్వమును జెప్పు యోగమునకును భేదము నుగ్గడించునదని ము॥ భా॥ ౧౨, ౧౧౦౩౮. చెప్పబడినది. ఎడ్వర్డ్స్ యీభావమును ఖండించివాడు. కాని ౨౬ తత్త్వములను జెప్పిన సాంఖ్యమునకును, ౨గీ తత్త్వములను జెప్పిన సాంఖ్యమునకును భేదమును జెప్పిన ము॥ భా॥ వాక్యములను ద్రోసిపుచ్చుట సాధ్యముకాదు. రెండవ సాంఖ్యము దైవమునుగూర్చి యుదాసీనతచూపును. (౧౨, ౩౦౦) కాని ము॥ భా॥ నిరీశ్వరసాంఖ్యము సంగీకరింపదన్న మాటనిజమే.

తత్త్వముపనిషతులకుఁ జెందిన విశిష్టాద్వైతముతో సాదృశ్యముగల వాస్తవికాస్తిత్వమని చెప్పటకుఁ బ్రబలాధారములున్నవి. ఇట్టి సాంఖ్యముపనిషద్భావానుగుణ్యమని చెప్ప వీలగును గాని, పురుషనానాత్వమును, ప్రకృతిస్వతంత్రతను, ప్రతిపాదించి, పరమపురుష ప్రశంసను సంపూర్ణముగా విడిచిన సాంఖ్యము నట్లుచెప్పరాదు. సాంఖ్యతత్త్వము తృప్తికరమైనదగుటకు వలయు పరమపురుషభావము నెట్లుసాంఖ్యము విడువఁగలిగిన దనునది ప్రశ్న. బౌద్ధమతారంభకాలమువరకును సాంఖ్యమొక విశిష్టవ్యాప్తి గాంచిన తత్త్వముగా వికసించి యుండలేదు. బాహ్యప్రపంచము నిజముగాదని బౌద్ధులునిశ్చయ ప్రకటన చేయఁగా, బ్రకృతిపురుషులు యథార్థాస్తిత్వము గలవని, హేతువిధానముచే సాంఖ్యతత్త్వము నిరూపించి, బౌద్ధవాదము నెదుర్కొనెను. కేవల హేతువాదముపై నాధారపడవలసివచ్చిన సందర్భములో దైవాస్తిత్వమును నిరూపించు హేతుసామగ్రి లేదని చెప్పవలసి వచ్చినది.

శి—సారస్వతము.

సంప్రదాయమై కళ్యంత్యముగా సాంఖ్యతత్త్వప్రవక్తకపిలుడని యంగీకరించినది. ఆతఁడు బ్రహ్మపుత్రుడని కొందరును, విష్ణువతారమని కొందరును, మఱికొంద రిన్ని దేవతర

శ్లే. ఆ. ఉ. గీ. ౨. పోల్చు. మ. భా. మోక్షసర్వము:

సాంఖ్యస్యవక్తాకపిలో పరమర్షిః పురాతనః ।

హిరణ్యగర్భోయోగస్య వక్తానాచ్యుః పురాతనః॥

౨. మ. భా. ౧౨, ౩౪౦, ౬౭; రామాయణము. ౧. ౪౧.

౩. భాగవతము ౩, ౧౪, ౩౬; ౨, ౭౩.,

యొక్క యవతారమనియుఁ జెప్పదురు. ఇవన్నియుఁ బురాణ గాథలు; ఒకటిమాత్రము నిశ్చయము; కపిలుఁడనునొక చారి త్రీక పురుషుఁడుండి యుండెననియు సాంఖ్యతత్త్వము నాతఁడు కల్పించెననియుఁ జెప్పనగును. బుద్ధునికిఁగో బూర్వశతాబ్దమాతని కాలమనుటలో విశేషవ్యత్యాసముండదు. కపిలుఁడు రచించె నని తలఁపఁబడు సాంఖ్యప్రచనసూత్రమును, తత్త్వసమాసము నాతఁడు రచించెననుట కాధారములెవ్వియును లేవు. ఈశ్వర కృష్ణుఁడు తనకారికలోఁ దాను కపిలశిష్య పరంపరలో ఆసురి, పంచశిఖుఁడు మున్నగువారివెనుకవచ్చిన వానిగాఁ జెప్పు కొనెను. ౬ ఈయాసురి, శతపథబ్రాహ్మణములోని ఆసురియే యైనచో, కీ. పూ. 600 ప్రాంతమువాఁడై యుండవలెను. పంచశిఖుఁడు కీ. ప. ప్రధమశతాబ్దమునకుఁ జెందియుండవచ్చు నని గాఁచే భావించెను. మనకులభించిన యల్పవాక్య సాక్ష్యము లనుబట్టి, యాతఁడు గుణత్రయ సిద్ధాంతమును విశ్వసించెనని

౪. సాం. పృ. భా. ౬, ౭౦.

గీ. సర్వతత్త్వములలో సాంఖ్యము ప్రాచీనతమమైనదని వీలగుపండితు నభిప్రాయమైయున్నది. (హిస్టరీ ఆఫ్ ఇండియన్ లిటరేచర్ పుట ౨౩౫.) సాంఖ్యయోగము లతీసనాతనములైనవని మ. భా. చెప్పును. సనాతనశేష్య. ౧౨, ౧౩౭౧౧.

౬. సాం. కా. ౭౦. మ. భా. ననుసరించి (౧౨, ౨౧౮, ౧౮-౧౯). కపిలు ననుసరించినవారు, ఆసురి, పంచశిఖుఁడు, గార్గ్యుఁడు, ఉలూకుఁడు చైనాసంప్రదాయము ననుసరించి, యొకపంచశిఖి కణాదశిష్యుఁడు, ఇ-తడు పంచశిఖుఁడుగాఁడని స్పష్టము. చూ.యువి. వైశేషికాఫిలాసఫీ. పుటెర; మ. భా. లో జనకపంచాశిఖి సంవాదముకటిగలదు. కొన్నియాతనిభావములు యోగభాష్యములో సుదాహృతములు.

తెలియుచున్నది. పురుషబంధువరిమాణముగల వారనినమ్మి, ప్రకృతిపురుష సంబంధమునకుఁ గారణము కర్మకాక అజ్ఞానమని నిశ్చయించెను.³

ఈశ్వరకృష్ణుని సాంఖ్యకారిక మనకు లభించినవానిలోఁ బ్రాచీనమైనదియు, సుప్రసిద్ధిగాంచినట్టియు శాస్త్రగ్రంథము. దీనినామమునుబట్టియే యిది ప్రథమగ్రంథముకాదని స్పష్టము. వార్షగణుడనువాని గ్రంథమును వింధ్యవాసుఁడు తిరిగి రచించెనని యొకచైనాసంప్రదాయము చెప్పుచున్నది. కారికార గ్రంథకర్తయే వింధ్యవాసుఁడైనచో, మనకుఁదెలియని యొక పూర్వగ్రంథాధారముచే గారిక రచింపబడెనని చెప్పవలెను.⁴

(౧) సాం॥ ప్ర॥ భా॥ ౧, ౧౨౭.

(౨) యో॥ భా॥ ౧, ౩౬.

(౩) సాం॥ ప్ర॥ భా॥ ౬, ౬౮.

(౪) వింధ్యవాసినామ మిశ్వరకృష్ణుని గౌరవవాచకమని తామనువు చెప్పెను. (జె. ఆర్. ఎ. యస్. ౧౯౦౫) గుణరత్నుఁ డవి భిన్ననామము లని భావించెను. (తిర్గురహస్యదీపికా॥ పు ౧౦౨, ౧౦౪.)

(౫) సాంఖ్యశాస్త్రములోఁ గొంతభాగమే మనకు లభించినదియుఁ జాలవరకుఁ గాలపుత్రమైనదనియు భాగవతము చెప్పినది. సాంఖ్యగ్రంథము లనేకములు కాలగర్భమున నశించినవని విజ్ఞానభిక్షువు చెప్పెను. (సాంఖ్య ప్రవచన భాష్యము, ఉపాద్భూతము) సాంఖ్యకారికలోని చివరిశ్లోక మిట్లున్నది: “ఈ డెబ్బది శ్లోకములలోను షష్ఠితంత్ర మంతయుఁ జెప్పబడినది. ఇం దుపాఖ్యానములును, వివాదవిషయములును విడువఁబడినవి” ఈ శ్లోకము ప్రక్షిప్తమని స్పష్టము; ఏలన దీని ప్రథమ భాష్యకారుఁడైన గౌడపాదాచార్యుఁ డీ శ్లోకమును స్మరింపలేదు. గుణరత్నుఁడు షష్ఠితంత్రోద్ధారమును స్మరించెను. ఆయిది దీనిని వ్యాప్తికిఁ దెచ్చినట్లు. పంచశ్లోకుఁడు దీనిని నాస్తిక మొనర్చి, పిలువినకిం గర్వత్య మాపాదించెను. కాని వీనినిగూర్చి స్పష్టముగా

అది క్రీ. వె. తృతీయశతాబ్దమునకుఁ జెందిన గ్రంథము. ౧.

గౌడపాదుఁ డీకోరికపై నొకభాష్యమును రచించెను. మాండూక్యోపనిషత్తుపైఁ గారికరచించిన గౌడపాదుఁడీతఁ డగునోకాదో శంకింపవలసియున్నది; ఏలన. రెంటిభావములకు భేదము విశేషముగానున్నది. ఆతఁడు వాచస్పతికిఁ బూర్వుఁడు

సేమియుఁ జెప్పఁబాలము. వస్త్రీతంత్ర మనగా నొకగ్రంథము కాదనియు నరువది విషయముల ప్రకాశింపఁబడియు వాచస్పతియు, నారాయణుఁడును జెప్పినారు జైనుల అనుయోగద్వార నూత్రమునఁ జెప్పఁబడిన వస్త్రీతంత్రము నకు నిదియే యర్థముకానగును. అహిర్బుధ్న్య సుహిత ననుగరించి, (౧౨౭) సాంఖ్యము ౬౦ విభాగములు గల ఆ సికగ్రంథమనియు, ప్రకృతినిగూర్చి ౩౨ భాగములును, వికృతినిగూర్చి ౨౮ భాగములు నున్నవనియుఁ జెప్పఁబడినది. తన తత్త్వకాముదిలో (పు ౨౨) వాచస్పతి రాజవార్తికమునుండి, యొక వాక్యము నుదాహరించెను ప్రకృతి, దాని యేకత్వము, దానికిఁ బురుషునికి భేదము మున్నగు నరువది విషయములనుగూర్చి చెప్పుటచే నది వస్త్రీతంత్రమని పిలువఁబడెనని యిందుఁజెప్పఁబడిన వస్త్రీతంత్రకర్త పంచక్ష్ణుఁడని యొకచైనా సంప్రదాయము; వార్షగణ్యుఁడని మఱికొందరుచెప్పిరి చూ: భామతి||౨,౧,౩.

౧. పరమార్థుఁడను జౌద్ధసన్యాసి (కీ). వె. ౬-వ శతాబ్దము.) దీనిని చైనాభాషలోని కనువదించి, దానికొకభాష్యము వ్రాసినవాఁడు కారికనుండి రెండవశ్లోకము నుదాహరించిన వసుబంధునికి వింధ్యావాసి పూర్వుఁడని చైనా సంప్రదాయము. చూ. యువి, వైశేషికాఫిలాసఫీ కీత్ చెప్పనట్లు వింధ్యా వాసుఁడు కారికాకర్తయో (సాంఖ్యము, పు. ౨౦; ఐ. యల్. ౪. పు. ౨౮౮; కిర్మమీమాంసా. పుట ౧౧౬.) లేక బెల్వాల్కర్ చెప్పనట్లు భాష్యకారుఁడో (భండార్కర్ కమ్మెమిరేచన్ వాల్మ్యము, పు. ౧౭౧-౧౭౮.) తెలియదు. కాని, ఈశ్వర కృష్ణుఁడు కీ). వె. ౮-వ శతాబ్దమునఁజెందిన వసుబంధునికిఁ బూర్వుఁడు, కాలిదాసే యీశ్వర కృష్ణుఁడని స్వప్నేశ్వరుఁడనివాఁడు. “ఈశ్వరకృష్ణసామ్న కాలిదాసేనకృతః కారికాః.” చూడు హల్ విచిత్ర సాంఖ్యసారము పు. ౨౯ ఈశ్వర కృష్ణుఁడు నాస్తికవాదియని స్పష్టముగాఁ

గావున శ్రీ. వె. ౧-వ శతాబ్దమునకుఁ జెందినవాఁడుకావచ్చును. ౨. వాచస్పతి సాంఖ్యతత్త్వకౌముది (శ్రీ. వె. ౧-వ శతాబ్దము) యొక నువిదితగ్రంథము. నారాయణుని సాంఖ్యముదిక గౌడ పాద భాష్యముపై నొక వృత్తియైయున్నది.

కపిలకృతమని చెప్పబడిన సాంఖ్యప్రపంచనూత్రమధ్యాయ మట్లము గలది. మొదటి మూడధ్యాయములును సాంఖ్య సిద్ధాంతములను వివరించును; చతుర్థమునందు నూత్రములను వ్యక్తకరించు నుపాఖ్యానములు గలవు; పంచమాధ్యాయము విమర్శాఖండనములు గలది; షష్ఠాధ్యాయము విషయసంగ్రహపునరుద్ఘాటనముతో నుపసంహారము చేయును. మాధవుని సర్వ

జెప్పవచ్చును. కారికలో ౭౦ శ్లోకములుగలదని చెప్పబడినను మనకుఁబడినది నవి. ౬౨ మాత్రమే. సాంఖ్యకారిక, ౬౧ వైగౌడపాదభాష్యముననుసరించి, పోయిన శ్లోకము నిట్లుకల్పింప తలఁపండితుఁడు యత్నించివాఁడు:—

“కారణమ్ ఈశ్వరమ్ ఏకేభ్యువతే కాలమ్ పరే స్వభావమ్ వా,
ప్రజాకథమ్ నిర్గుణతోఽవ్యక్తతః కాలస్వభావశ్చ”,

గౌడపాదభాష్యమున కిట్టిశ్లోకము మూలమైయుండనొప్పును. కాని నాస్తికి భావము నుగ్గడించెనుగాన, నిజచింతేయబడి యుండవచ్చును.

(౨) సాంఖ్యకారికనుగూర్చి-రచితమైనది మాతరవృత్తి; గౌడపాదుని భాష్యము దీని సంగ్రహమేయని చెప్పబడెను. కాని సామాన్యముగా మొదట భాష్యమును తరువాత వృత్తియు వచ్చుచుండును. సాంఖ్యకారికలోని చివరి మూడు శ్లోకములపై వ్యాఖ్యచేసిన కారణముచే మాతరవృత్తి, భాష్యాంతర విరచితమే. చూ: భండార్కారు కమ్మేమొరేవను వాల్మ్యము.

(3) తన కామదీప్రభలో స్వప్నేశ్వరుఁడు సాం॥ ప్ర॥ నూ॥ పంచ శిఖునదనియు, గపిలుఁడు దానిని వ్యాప్తికిఁ దెచ్చెననియుఁ జెప్పెను. చూ: హల్॥ సాంఖ్యసారము. పు ౮.

దర్శనసంగ్రహము దీనిని స్మరింపమియు, సాంఖ్యకారికపైఁగదన భావముల నాధారముచేసి చెప్పటయు నీ కారణములచే నిడి కీ). వె. ౧౮-వ శతాబ్దమునకుఁ జెందినదని చెప్పుచున్నారు. ౨ కారిక కేవలద్వైతమును వివరింపగా, దైవాస్తిత్వము నెడ మాత్రము కొంతసామ్యభాగమును ప్రకటించెను. అనిరుద్ధుని సాంఖ్యనూత్రీవృత్తి ౧౫ వ శతాబ్దమునకును, మహాదేవుని సాంఖ్యనూత్రీ వృత్తి సారము ౧౬ వ శతాబ్దమునకును జెందిన వని చెప్పవచ్చును. నాగేశుని లఘుసాంఖ్య నూత్రీవృత్తికిఁ బ్రాధాన్యము లేదు. సాంఖ్యప్రవచన సూత్రమునకు విజ్ఞానభిక్షు

(౧) గుణరత్నండు (కీ). వె. ౧౮-వ శతాబ్దము) దీనిని స్మరించి యుండలేదు. మఱియు దానిపై భాష్యము (కీ. వె. ౧౬-వ శతాబ్దములో) వెలువడినది. సూత్రము పూర్వగ్రంథమైనచో నేల దానిపై భాష్యమొట్టి పూర్వరచితముకాలేదను విషయము దురూహ్యమగును. అది యితరతత్త్వము అన్నిటిని స్మరించినది. వాచస్పతి కదితెలియదు. ౧౧-వ శతాబ్ద ప్రథమభాగములోఁ దన గ్రంథమును రచించిన ఆత్మేయాని, యీశ్వరకృష్ణ గౌడపాదుల గ్రంథపరిచయమును జూపెను గాని, సూత్రపరిచయ మాత్రమిలేదు.

(౨) పోల్చు గాళ్ళే: “ముఖ్యముగా, సూత్రకర్త, యీశ్వరవాదము ఏకబ్రహ్మసిద్ధాంతము, బ్రహ్మానందస్వరూప విషయము, బ్రహ్మలోకప్రాప్తి వాదము మున్నగువానికి సాంఖ్యతత్త్వము సంపూర్ణవిరుద్ధముకాదని ఋజువు చేయుటకు వ్యర్థప్రయత్నము చేసినాఁడు. (మా: ౧, ౯౫, ౧౫౮, ౫, ౬౮ ౬౮, ౧౧౦; ౬, ౫౧, ౫౮, ౫౯.) సాంఖ్యసూత్రము వేదాంతసంగ్రహము గలిగిన ఫలితములను స్పష్టముగాఁ జూపుచున్నది. ౮, ౩. సూత్రము వేదాంత నూత్రీము ౮, ౧, ౧౧. తోఁ బ్రతిమాటలోను సరిపోవును. ౫, ౧౧౬, లో వేదాంతశబ్దము బ్రహ్మరూపతాయనియే వాడబడినది” గాళ్ళే ప్రకటించిన సాం॥ ౨౫॥ భా॥ పు ౧౧.

విరచితమైన సాంఖ్యప్రవచన భాష్యము (కీ). వె. ౧౬౦౦) ను ప్రసిద్ధమైనది. సాంఖ్యమునకును, ఆస్తిక వేదాంతమునకును భేదములను జాలవరకుఁ దగ్గించుట కీతఁడు ప్రయత్నించెను. ఈతని దృష్టిలో నద్వైతవేదాంత మాస్తిక వేదాంతవిరుద్ధము. విజ్ఞాన భిక్షునింకను సాంఖ్యసారము, యోగవార్తికము. యోగసార సంగ్రహము, విజ్ఞానామృతమను బ్రహ్మనూతి భాష్యమును రచించెను.

౪ — కారణధర్మము.

ప్రకృతిపురుషుల ద్వైతమును నిర్ణయించిన సాంఖ్య తత్వముయొక్క హేతువాదమును మనము పరిశీలింపవలసియున్నది. కారణధర్మముననుసరించి ప్రకృతియున్నదని సాంఖ్యము స్థాపించినది.

కార్యము దానికాణమందు' బూర్వమేయుండు ననునది సాంఖ్యతత్వ ప్రధాననూత్రములలో నొకటైయున్నది. కార్యము నూత్కరూపములోఁ గలిగియుండునచే కారణమని సాంఖ్యము నిర్వచించి, దానిని సమర్థించుట కీదిగువచెప్పిన యాధారములను జూపెను. ౧. (౧) లేనిదెట్టి ప్రవృత్తికిని విషయముకాఁజాలదు. గగనకుసుమ ముత్పత్తికాదు. లేనిదెన్నఁడు నుండఁజాలదు. వేయిమంది చిత్రకారులైనను నీలిమనుండి పసిమిరంగును సృజింపలేరు. ౨ ఒకద్రవ్యము తదాధారభూతమైన పదా

౧. సాం. కా. ౯.

౨. సహిసీమ్ శిల్పిహాసనే) జాపితమకర్తమ్ శక్యతే.

(తత్వకాముడి. పు. ౯.)

ర్థమునుండి వేరుకాదు. (3) ద్రవ్యరూపము చాల్చుటకుఁ బూర్వము పదార్థరూపములో నది యున్నది. దీనినంగీకరింపకున్నచో, నేదిదేనినుండియైన నుదయింపవచ్చును. (౪) దేనికి శక్తియున్నదో దానికేకారణ సామర్థ్యమున్నది. (5) కార్యము కారణ తుల్యస్వభావముగలదే. స్వభావముచే వత్త్రము దారములకు వేరైనదికాదు. అన్యోన్యము భిన్నములైన ద్రవ్యములకుఁ గారణ సంబంధముండజాలదు.³ వికాసమనగా నదివరకే సూక్ష్మరూపముగా నున్నది లేక సంతర్నిహితమై యున్నదే, యావిష్కృతమగుటలేక ఆరిష్టోటల్ మాటలలో, నవ్యక్తమైనది వ్యక్తమగుట; హెగెల్ భాషలో నస్ఫుటముగానున్నది (ఎస్ఫుటమగుట. దీనికి శాస్త్రాధారమును గలదు.^౧ ఈసత్కార్యవాద సిద్ధాంతము ననుసరించి, కార్యకారణము లొకేవస్తువుయొక్క వ్యక్తావ్యక్తరూపములు. ఉత్పత్తియనగా నుద్భావమును, నాశనమనగా అనుద్భావములేక కారణరూపములోని కదృశ్యమగుట.^౨ సంపూర్ణ నాశనమనునది లేదు. భూతభవిష్యదవస్థలు నశించలేదు; యోగులు వానినిదర్శింపఁగలరు.³ ఆవిర్భావతిరోభావ సిద్ధాంతమును సాంఖ్యమంగీకరించును.

కారణకార్యములు భిన్నదశలు, కాపుననొక దాని కొకటి వేరైనవి; ౪ కాని యీ భిన్నత మనవ్యావహారికావస

౩. చూ. తత్త్వశాముది. పు. ౯.

౧. ఛాం. ఉ. ౬, ౨, ౨; భగవద్గీత. ౨. ౧౬.

౨. సాం. పృ. నూ. ౧, ౧౨౦—౧.

౩. సాం. ప్ర. నూ. ౧, ౧౨౧

౪. కారణకార్య విభాగాత్, (సాం. కా. ౧౫.)

రములచే జూపట్టునది. ఘట ముదకమును భరించునుగాని, మృత్తిక కాదు. ఉపాదానకారణమును, గార్యమును మూలములో నొకటేయైనను, సవి వ్యవహారములో భిన్నప్రయోజనముల నిచ్చునుగావున భిన్నములు. మూలములో నేకత్వము, వ్యవహారములో భిన్నత్వమును గలవు. సాంఖ్యము ననుసరించి కారణములు రెండురకములు. సూక్ష్మస్థూలకారణములు; స్థూలకారణము కార్యమందుండును; సూక్ష్మకారణము బాహ్యము నుండి తనప్రభావమునుజూపును. కార్యముకారణములోనున్నను కారణస్థితినుండి దానినావిష్కరించుటకింకొక శక్తి యవసరము. నువ్వులను మద్దించినఁగాని నూనెరాదు; ధాన్యమును దంచినఁగాని బియ్యమురాదు. సహకారశక్తి లోపించినయెడలఁగార్యముత్పత్తి కాదు. గికార్యముకారణమందు సూక్ష్మరూపములోనున్నను, నది వెంటనే యావిష్కృతముకాదు. అవ్యక్తమైనది వ్యక్తమగుటకుఁ గల యవరోధములను దొలగించునదే సహకారశక్తి. ఈసహకారశక్తులు, దేశము, కాలము, రూపములేక ద్రవ్యాకారవిశే

౧. ఈసహకార కారణములనుగూర్చి వ్యాసుఁడుదాహరణముల నిచ్చి యున్నాడు : “వెక్కుపొలములన్న యజమాని, యిదివరకే నీటితో నిండి యున్న యొకపొలమునుండి నీటినితరక్షేత్రములకుఁ బ్రవహింపఁజేయఁగలడు. ప్రతిక్షేత్రమునకు మొదటితూరనుండి నీటిని దేవవసరములేదు. పొలములోని మొక్కలన్నిటికి నీటినిొకేవ్యక్తి తీసికొనిపోవవసరములేదు. నీటికాలుకలో నడ్డుగానున్నట్టిని, పొలములో నాటంకముగానున్న కలుపును దొలగించుటచే జలము తనసహజశక్తిచే నన్నివరిమొక్కల వేళ్ళకును బ్రవహించును. ఉపాదానకారణములకు సహకారమొనర్చు నిమిత్తకారణ వ్యాపార మిట్లుండును.” (యోగభాష్యము. ౪, 3)

౨. యోగభాష్యము. 3, ౧౪.

మమునని వ్యాసుడువచించెను. ఒకశిలనుండి మొలక బయలుదేరుదు. 3. కార్యములు రెండువిధములు, పాలనుండి వెన్న తీయుట సామాన్యకార్యము, సువర్ణమునుండి యొకయాభరణము చేయుట, పదార్థమంతయు నూతనాకృతి వహించుట. ఒకవస్తుగుణము మారినచో ధర్మపరిణామమగును. నూక్ష్మరూపము స్థూలముగా నావిష్కృతమగుట కేవల బాహ్యలక్షణ పరిణామము. కాలమువలన వస్తువులోఁగలుగు మార్పు నవస్థా పరిణామమందురు. 4. సర్వదేశములందు సర్వకాలములందు మార్పు జరుగుచునేయున్నది. ఒకేప్రవాహములో మనము రెండుసారులు ప్రవేశింపలేము; ఏలన నందలి యుదకము రెండు క్షణములలో నొకటికాదు. అదేవిధముగా నొకేవ్యక్తి రెండు సారులు ప్రవాహములోఁ బాదములుంచలేడు; ఏలన నొక క్షణములోనివ్యక్తి రెండవక్షణములో మారినాడు. బాహ్య భ్యంతరములైన సర్వద్రవ్యావస్థలు నీపరిణామ నియంతికివశములై యున్నవి. పరిణామవిధానము ననుసరించి, పూర్వోత్తరసంబంధముచేఁ గారణధర్మమును 1. మానవమానసముకల్పించినది.

3. సాంఖ్యతత్త్వము ననుసరించి, సకలవస్తువులును ప్రకృతిభిన్నరూపములే కావున, నొకకార్యమున కాటంకములుగా నున్నవానినిఁ దొలగింపఁగలిగినచో, నేకకార్యమే కార్యమచేసిన నుదయింపవచ్చును. ఒకశిలలోని యనువులొక మొలకయందుండి పుట్టుట కాటంకములని తోచినచో, దైత సంకల్పముచే నట్టియాటంకములు తొలఁగఁగలవు

4. యోగభాష్యము, 3, ౧3.

(౧) సాం॥ పృ॥ నూ॥ ౧, ౧౨౧.

(2) బుద్ధినిర్మాణ.

గి-ప్రకృతి.

నిత్యపరిణామశీల మగు ననంతవిషయ సంపుటియైన ప్రకృతిస్వరూపమున కర్థము చెప్పటకు సాంఖ్యము యత్నించి నది. అనంతదశలలో నున్న భౌతికపదార్థ రూపములు, నూత్న పదార్థ సంజాతములై, ప్రకృతి మూలస్వరూపావిష్కరణము నందుచున్నవని చెప్పబడెను. సర్వకార్యములు కారణగర్భితములై యున్నయెడల, సనవస్థాదోషము లేకుండ నుండవలె నన్నచో, నాదికారణ మొకటి యుండవలెను. కారణధర్మము నుండి, వస్తుప్రపంచమునకు మూలరూపము నాధారమునైన దవ్యక్త ప్రకృతియని వచింపబడెను. ప్రకృత్యస్థితియును సాంఖ్యకారిక యిట్లు స్థాపించెను.³ (1) పృథగ్వస్తువులు పరిమాణములో, బరిచ్ఛిన్నములు. ఏది పరిచ్ఛిన్నమో యది దానికి బాహ్యమైన వేరొక వస్తువుపై నాధారపడును. కావున విశ్వాధారమైనది పరిచ్ఛిన్నవస్తువు కాజాలదు. (2) సర్వ పృథగ్వస్తువులు వ్యాపిలక్షణములు గలవగుటచే నేవన్నియు నొకే మూలాధారముగలవని నూచించును. భిన్నవిషయములు పరస్పరము సంపూర్ణముగా వేరైనవని సాంఖ్యము విశ్వసించదు. (3) ఒక ప్రవృత్తిధర్మము వస్తుపరిణామములో వ్యక్తమగుచున్నది. పరిణామధర్మము పరిణామదశలలో నేయొకదశయును గాజాలదు. అది వివిధదశలకు సతీతము సంతర్గతము కూడనై యున్నది. (4) కార్యకారణములకు భేదముగలదు. అందుచే బరిచ్ఛిన్నము పరాధారసహితమునగు జగత్తున కదియే కారణ

మని చెప్పఁజాలము. (గ) జగత్తున కేకత్వము సుస్పష్టమగుటచేఁ దత్తారణము నేకమని నూచించును. అల్పతమరూపము నుండి యధికతమ రూపమువఱకు జగత్తులో నవిచ్ఛిన్నత గలదని సాంఖ్య విశ్వాసము. వస్తువుల యుత్పత్తియు, విలయమునొక క్రమవిశిష్టతఁ గలిగియున్నవి. ప్రపంచము తత్కారణమైన ప్రకృతియొక్క పరిణామమని చెప్పఁబడెను. ప్రతివస్తువుదాని నుత్పత్తిచేయు కారణమునకుఁగార్యము; ఏలన శూన్యము నుండి శూన్యమే సంభవించును. కార్యమునకంటెఁ గారణముల్పమైనదైనచో, గారణ ముత్పత్తిచేయని కార్యములోని భాగమును శూన్య ముత్పత్తిచేసియుండవలెను. అందుచేఁ గారణము కార్యముకంటె సధికమో, సమానమో కావలెను. డేకార్థే మాటల నుపయోగించినచో, గార్యములోని యర్థమును, విలువయు, యాధార్థ్యమును ఒరమకారణములో సమగ్రముగా నుండవలయునని సహజమైన హేతుజ్ఞానము వెల్లడించును. ఏది మూలరూపములో నంతర్నిహితమై లేదో యదియెన్నఁడును గార్యరూపమున నావిష్కృతము కాఁజాలదు. (గ) ప్రతికార్యమున కొకకారణ మున్నను, ప్రకృతికిఁగి గారణము లేదు. ప సర్వకార్యకారణమని కార్యములవలనఁ దెలియుచున్నది. (3) అది ప్రధానమనఁబడును; ఏలన సర్వకార్యములు

(౧) పోల్చు: డేకార్థే చెప్పిన ముఖ్యోపాదాన కారణభేదము.

(2) సా॥ పృ॥ నూ॥ ౧, ౬౭.

(3) సా॥ పృ॥ నూ॥ ౧, ౧౨౦, ౧౩౬.

దానిపై నాధారపడియున్నవి. ౧. అది బ్రహ్మయనబడు, నేలన నది పెంపొందును. ౨. మాయయనబడు నేలన నది పరిమాణమును స్థిరయించును. భిన్నద్రవ్యము లందుండి జనించును గావున నది యాదిమూర్తి యనబడును. ప్రకృతిలేక యనాత్మమండి పురుషుడు లేక ఆత్మ సంభవించెననుట సాధ్యముకాదని సాంఖ్య నిశ్చయము.

వస్తువులు కారణజన్యములు; ప్రకృతి కారణరహితము; వస్తువులు పరాధీనములు; ప్రకృతి స్వతంత్రమైనది. వస్తువులనేకములు, దేశకాలపరిచ్ఛిన్నములు; ప్రకృతి యేకము, సర్వవ్యాపి, సిత్యమునైనది. ౩. వస్తువులు సంజ్ఞలు; వాని మూలకారణము నవి సూచించును. ప్రకృతి కెన్నడును నాశనములేదు; అందుచే నది పుట్టుకగలిగి యుండదు. చేతనశక్తి అచేతన జగత్తున కుపాదాన కారణము గాజాలదు. ఏలన జైతన్య మెన్నడును జడపదార్థము కాజాలదు. పురుషునికి గర్భత్వములేదు, అహంకారమే కర్త; ఏలన నదియు నొక యుత్పత్తిగలవస్తువేక

౧. ప్రధీయతే (సాం. పృ. భా. ౧, ౧౨౫). లోకాచార్యుడది సర్వపరిణామాధారము కావునఁ బ్రకృతియనియు, స్వజ్ఞాన వ్యతిరేకము గావున నవిద్యయనియు, నానారూపసృష్టికారణము గావునమాయయనియుఁ జెప్పినాడు. ప్రకృతిరిత్యుచ్యతే వికారోత్పాదకత్వాత్, అవిద్యాజ్ఞాన విరోధిత్వాత్, మాయావిచిత్రీసృష్టికర్తృత్వాత్, (తత్త్వత్రయము పు. ౪౮.) సర్వభౌతిక రూపములకు నిగోచరమైన మూలప్రకృతి యొకటున్నదని ప్లేటో భావించినాడు. చూ.టిమోరస్, పు. ౨౪. ౨. భగవద్గీత. ౧౪. ౩.

౩. సాం. కా. ౧౦; సాం. పృ. సూ. ౧, ౧౨౪; మఱియుఁ జూడు. యో. భా. ౪, ౧౨; సాం. పృ. భా. ౧, ౭౬.

(౪) సాం. పృ. సూ. ౬, ౧౪.

ప్రకృతి యగోచర పదార్థమగుట ముఖ్యవిషయము. కాదు. దృశ్యములుకాకున్నను, నిజములని సువిదితములైన వస్తువులన్నియోగలవు. అతిసమీపాతిదూరవస్తువులు దృశ్యములుగావు. ఇందియ మానసికదోషములు, ఇతరద్రవ్యావరోధము, మనము చూడవలయు వస్తువులకంటె నెక్కుడైనక్షణముగల వస్తువులుండుటయు, మనచూపుచు వ్యర్థమొనర్చును. ప్రకృతి సూక్ష్మమగుటచే నదృశ్యముగ. వ్యాసుడు ప్రకృతినిఁ జూపఁగఁచెను: “ఏదియెల్లప్పుడున్నదియు లేనిదియునో, దేనియందెన్నఁడభావతలేదో, యేదివిశిష్టసంజ్ఞాహీనమో, అవ్యక్తమో. సర్వకేంద్రాధారమో అదియేప్రకృతి.” ౧. జీవావసరముల గూర్చున దస్తిత్వము గలదైనచోఁ బ్రకృతిలేవిదని చెప్పవలెను; కాని యాలేకుండుట చతురస్రచక్రమువలె లేకుండుట కాదు. అస్తిత్వముగలదేదియునశించు; వస్తువులవ్యక్తిరూపములలోఁ బ్రకృతియందున్నవి. వస్తుజగత్తంతయు దానియందంతర్నిహితమైయున్నది. గుణములు పరస్పరవిరోధములుగావు; అవి యొకసమస్థితిలోనున్నవి; అదినివృత్తి కాదు; అట్లుగోచరించునమరసప్రవృత్తి. ప్రకృతి యొకవ్యక్తికాక శక్తియని చెప్పవలెను. ఈత్రిగుణసామ్యావస్థర, భౌతికమానసికరూపము లన్నిటికాధా

౧ సా॥ కా. ౮.

౨ నిస్సత్తాసత్తమ్, నిస్సదసన్నిరసద్, అవ్యక్తమలింగమ్ ప్రధానమ్.

(యో. భా. ౨, ౧౯: సా॥ ప్ర. భా. ౧, ౬౧.)

౩ సామ్యావస్థా. (సా॥ ప్ర॥ భా. ౧, ౬౧.)

౪ పోల్చు రా॥ పే॥ ౧౦ ౯౨.

రము. అదిశుద్ధసామ్యావస్థ. మనకుఁగలజ్ఞానము దృశ్యజ్ఞానమే^౧ యగుటచే, బ్రకృతియొక్కగాని, గుణములయొక్క కాని నిజస్వరూపము మనకుఁదెలియదు. దానికిశబ్దస్పర్శలులేవు;^౨ ఏదీకతీతలక్షణములు మనకు సాధ్యములుగావు. వ్యావహారికముగా నదియొక భావము లేక నామము,^౩ కాని యది సర్వస్పృష్టికిని బూర్వరూపమని గ్రహింపవలసియున్నది.^౪

ప్రపంచ మొక యేకపదార్థమునుండి జనించినదనియు, నట్టి పదార్థములోని నూత్నాంశముల భిన్నసంయోగములచే భిన్నాకృతు లేర్పడినవనియుఁ జెప్పి సాంఖ్యసిద్ధాంతము భౌతికవాదముతోఁ గొన్ని సామ్యములను గలిగియున్నది. బాహ్యస్వరూపము ననుసరించి ప్రపంచ మొక యపక్రమ వస్తునము చ్చయమని మనకుఁ దోచునుగాని, దానికొక సహేతుకమైన స్వరూప మున్నదని నిరూపింపవలెనని సాంఖ్యమును భౌతికవాదమును గూడ యుత్తించును. రెండునుగూడ నొకమూల పదార్థమున్నదనియు నది నిత్యము నన్యయము నభేదము ననియు విశ్వసించును. మన ప్రత్యక్షానుభవములో మనముచూచు నానా

౧ పశ్చిమతమునుండి వ్యాసుడొక శ్లోకము నిట్లువాహించెను;

“గుణానామ్ పరమమరూపమ్ నదృష్టిపాతమ్^౧చతి।

యత్తుదృష్టిపాతమ్ప్రాప్తమ్ తస్మాయేకసుకుచ్ఛకమ్.

దీనిపై వాచస్పతివ్యాఖ్య ప్రాయముఁ బ్రకృతిమాయకాదు మాయఁ కంటిదని చెప్పినాడు. మాయేకతమయా.

౬ సా॥ ప్ర॥ భ॥ ౧, ౧౨౮; విష్ణుపురాణము. ౧, ౨, ౨౧-౨౧.

౭ సంజ్ఞామూర్తిమ్. (సా॥ ప్ర॥ భ॥ ౧, ౬౮.)

౮ ప్ర॥=పూర్వము, స్పృతి=స్పృష్టి లేక ప్ర॥=అధికముగా, కృతి=చేత.

వస్తు పరంపర యొక్క మూలపదార్థముపై నాధారపడియున్నదని చెప్పబడెను. కాని సాంఖ్యుల ప్రకృతి భౌతికవాదుల శుద్ధ పదార్థమని చెప్పరాదు. పురుషోత్పత్తికిఁ బ్రకృతికి శక్తిలేదనియు నట్లే ప్రకృతి త్యుత్పత్తికిఁ బురుషునకు సామర్థ్యము లేదనియు సాంఖ్యశాస్త్రవేత్తలు గుర్తించినారు. భౌతికవాదు లంగీకరించరు గాని, సాంఖ్యవేత్తలు ప్రకృతి పరిణామమున కొక లక్ష్యమున్నదనియు “దానివెనుకనున్న మన మెన్నఁడెరుగని వేరొక ప్రపంచ కాంతిరేఖలు దానినుండి ప్రసరించుచున్నవ”నియు నంగీకరింతురు. సాంఖ్యుల పక్షేవల మొక విశ్వవ్యాప్తమగు పదార్థముకాదు; అది యొక చేతన వ్యక్తియునుగాదు; ఏలనఁ బురుషుఁడు ప్రకృతికి వేరని చెప్పబడెను. ప్రకృతినుండి పంచస్థూలభూతములును జనించుటేకాక; సూక్ష్మములైన మానసరూపము లన్నియు నందుండి జనించుచున్నవి. బాహ్యప్రపంచ స్థితికంతకు నదియే మూలాధారము. సాంఖ్యమిట్టి సిద్ధాంతమును భౌతికశాస్త్ర పద్ధతిచే నిర్ణయించలేదు. తాత్త్వికపద్ధతిచేతనే యీనిర్ణయమును జేసినది. పరిపూర్ణమైన యధార్థస్వరూపము నెన్నడు మార్పులేని దృష్టగాను, నిత్యమగు మార్పుగల దృశ్యముగాను సాంఖ్యము విభాగించెను. ఆ దృశ్య భాగమునకే ప్రకృతి మూలమైనది. నిరంతరప్రవృత్తిమయ స్వరూపమైన జగద్వ్యాపారమునకు సంజ్ఞారూపమే ప్రకృతి. ప్రకృతి తనకుఁ దెలియకుండగనే, సునిశ్చితలక్ష్యము నూహింపకుండగనే, యొక మహాప్రయోజనము కొఱకు నిత్యము క్రియాపరతంత్రమై నడచుచున్నది.

౬-గుణములు.

ప్రకృతిపరిణామము తద్గర్భితమైయున్న గుణత్రయము వలన జరుగును. ౧. పరికార్యములనుబట్టి గుణత్రయము స్థిత్వ మూహింపబడినది కార్యమైన బుద్ధికి సుఖదుఃఖ విస్మయ గుణము లున్నవికావున దానికారణమైన ప్రకృతి కట్టిగుణము లుండియుండవలెను. గుణములు ద్వ్యశ్వవిషయములు గావు; వాని కార్యములవలన నవి యున్నవని గ్రహింపబడెను. సత్త్వము మొదటిగుణము. అది యాంతరంగికచైతన్యము. మానవునికి సుఖానుభవరూపమున నావిష్కృతమగును. సత్త్వ శబ్దము 'సత్' అనగా 'నున్నది' యను పదమునుండి వచ్చినది; చైతన్యమునకట్టి శక్తిగలదని చెప్పుదురు. 'సత్' అనగా బరి పూర్ణతయనియు నింకొకయర్థము; దీనివలన సుఖశ్రేయములను గల్గించునది సత్త్వమనియుఁ జెప్పుదురు. సత్త్వము ప్రకాశకత్వము గలది. ౨. రెండవదైన రజస్సు సర్వ ప్రవృత్తి కారణమును, క్లేశమూలమునైనది. అత్యుత్కల సుఖానుభూతియు విశ్రాంతి లేని ప్రయత్నమును ౧. రజస్సు లక్షణములు. మూడవది తమస్సు; ప్రవృత్తికవరోధమై, మాంద్యమును గల్గించునది; దీనివలన నజ్ఞానాలసత్త్వములు గల్గును. క్రమముగా సత్త్వ రజస్తమో గుణములకుఁ బ్రకాశప్రవృత్తి నియమ ౨. ములు లక్షణములై సుఖదుఃఖమాంద్య హేతువులగును. ఇవి

(౧) సా॥ కా॥ ౧౬.

(౨) సుఖప్రకాశలాభవము.

(౧) దుఃఖోపస్తంభకత్వ, ప్రవర్తకత్వములు; తమస్సు మోహగురు త్వావరణైః (తత్త్వకాముది పు ౧౩)

(౨) ప్రకాశక్రియాస్థితి శీలమ్ (వై॥ సూ॥ ౨, ౧౮)

పరస్పర సంవర్కముగలిగి, పరస్పర పోషకములై యుండును. ఈ మాడుగుణములును విడిగా నెన్నడుండవు. అవి దీపశిఖ, ప్రీతి, నూనెవలె గలిసియుండును. 3. అవి ప్రకృతిలోని ప్రధానద్రవ్యములు. సర్వవస్తువులు గుణత్రయకల్పితములై యున్నవి. 4. వస్తుభేదమునకుఁ గారణ మొక్కగుణము యొక్క యుత్కర్షయే. ఈగుణత్రయభావము మానసికావస్థా పరిశీలనాఫలితమే; అనుభవభేదమునుబట్టి గుణభేద మేర్పడి నది. సాంఖ్యకారికయొక్క కాలమునందే, యీగుణములు ప్రకృతియొక్క ముఖ్యాంగములుగా గ్రహింపఁబడినవి. 5. అవి గుణములనుటకుఁ గారణము ప్రకృతియొక్కటే ద్రవ్యము; గుణములందలి లక్షణములు. ఏయొక ద్రవ్యపరిణామమందైనను గుణములు భిన్నావస్థలను దెల్పునవిగా గ్రహింపవలెను. పొందవలసిన రూపమును సత్త్వమును, దానిని సాధించుటకుఁ

(3) సాం॥ కా॥ ౧౩.

(౪) త్రిగుణాత్మకమ్॥

(గ) పోల్చు. శే. అ. ఉ. ౪, ౫. “అజామేకాత్మలోహిత శుక్ల కృష్ణమ్” ఛాం. ఉపనిషత్తులలో జెప్పఁబడిన మూడురంగుల నిద్యురంగున శంకరుఁడు చెప్పినాడు. సాంఖ్యవాది దీనికిట్లర్థము చెప్పెనని శంకరుఁడిట్లు వ్రాసెను; “ఈశ్లోకములోని లోహితశుక్లకృష్ణములనగా రజస్సత్త్వతమములు, లోహితము రజస్సు; ఏలననది యెరుపుదనమును గలిగించి, అకాంతహేతువై. రంజింపఁజేయును. శుక్లము సత్త్వము; ఏలననది స్వచ్ఛతనిచ్చును. కృష్ణము తమస్సు; ఏలననది చీకటిని గలగఁజేయును. ఈమూడును మూలప్రకృతి గుణములు గావున నవి ‘అజములు’ పుట్టుకలేనివి” గుణములనుటకుఁ గారణము వి యాశ్మనుబంధించునవి. గుణమనగా రజ్జువు. (సాం॥పృ॥ భా॥ ౧౩, ౧౪.)

గల యాటంకములను దమస్సును, వానినిఁ దొలగించు శక్తిని రజస్సును దెల్పుచు చూపసిద్ధిహేతువులగును. సాంఖ్యసత్కార్య సిద్ధాంతము ననుసరించి, యొకవస్తు వెన్నఁడును. సృజింపఁబడదు; ఆవిష్కృతినే పొందును. వస్తూత్పత్తి యనఁగా నావిష్కృతియు, వస్తు వినాశమనఁగా, ననావిష్కృతియు నని యర్థము. ఆవిష్కృత్య నావిష్కృతులు రెండును నిరోధకశక్తులుండుట లేకుండుటపై నాధారపడి యుండును. ఆటంకములు లేనపుడొక వస్తువా విష్కృతి నొందును. ఒక వస్తువుయొక్క సత్త్వము లేక రూప మావిష్కృతినొందును. రజస్సావిష్కృతి సాధనము; సత్త్వా విష్కృతినిరోధకము తమస్సు. సత్త్వతమస్సులు భావాభావా త్మకములైనచో, రెంటికిఁగల సంఘర్షణరూపమైనదే రజస్సు. ప్రతివస్తువునకు లక్ష్మ్యరూపమున్నది; ప్రస్తుతావస్థ దానికాటంకమై తొలగింపవలసియున్నది. మొదటిదిసాత్త్వికావస్థయు రెండ

౧. డాక్టరు సీల్ యిట్లు వ్రాసెను; “ప్రతిదృశ్యమునకు నాధారము త్రిగుణాత్మకము; మూలచైతన్యము, శక్తి, స్థూలరూపము. ఇవికలిసిసర్వ వస్తువులను గల్పించును. ఒకవస్తువుయొక్క సత్త్వము దానిని బుద్ధిగోచరరూప మొనర్చును. సమస్త బుద్ధిగోచరము కానిదేనియునులేదు. కాని యిదిగుణత్రయములో నొకటి. ౬నికి స్థూలతకాని, నిరోధకశక్తిగాని, క్రియాశక్తిగాని లేదు. రెండవది తమస్సు; ఇదిజడపదార్థము; చలనమునకును, బుద్ధిప్రవృత్తికి నిరోధకమునను. కాని చైతన్యమును. జడపదార్థమును క్రియాశక్తిగలవికావు, రజస్సే పనియంతయును సేయునది; అనిరోధములఁ దొలగించి, బుద్ధిలేక చైతన్యము తనకార్యములను నెరవేర్చుశక్తి నిదియిచ్చును. (దిపోజిటివ్ ప్రెస్సెస్ అఫ్ ది హిందూన్, పు. ౪.) ఈయర్థవివరణయలో సీల్ పండితుఁడు సాంఖ్య సిద్ధాంతమును వివరించుటకు బదులు సవరించుచున్నట్లు దోచును.

వది తామసికావస్థయు నైయున్నది. విజ్ఞానమునకు గోచరమగు రూపమునుబొందుట సత్త్వముయొక్క ఆశయము. సర్వము నకీలక్షణములున్నవి. కావున నివి ప్రకృతిలక్షణములని పరిగణింపఁబడినవి గ.

సాంఖ్యగుణములు వైశేషికగుణములు కావు; వీనికి లఘుత్వము, ప్రవృత్తి మున్నగు లక్షణములున్నవి. ౨. విజ్ఞాన భిక్షువు వీరిని సత్స్వరూపములనియు, ౩. భౌతిక మానసిక దోషముల నుదయింపఁజేయు నాంతరంగిక ప్రవృత్తులని ప్రాచీనోపనిషత్తుర. లును భావించెను. నిర్మాణములో నీగుణము లతిసూక్ష్మములని చెప్పఁబడెను. అవి నిత్యపరివర్తనశీలములు. సామ్యావస్థలోనైనను, నవి పరస్పరసంక్రమణము నొందుచున్నవి.గి. సామ్యావస్థ చెడకుండునంతకాల మీమార్పులవలన వస్తుజగత్తులో, గార్హస్థ్యత్వత్తి లేదు. సామ్యస్థితికి విపర్యయ మేర్పడినప్పుడు గుణక్షోభమువలన నన్యోన్యసంఘర్షణ ఫలితముగాఁ బరిణామ మారంభమగును. గుణముల పరస్పర

(౧) సర్వజగత్తునకును లక్షణమైన ప్రవృత్తికి చానిని నిరోధించు శక్తి నేకాకటి లేకున్నచో సర్థములేదని చెప్పఁబడెను. అందుచే రజస్సులేక ప్రవృత్తి తమస్సు లేక మాంద్యమును నూదించును. తమస్సు లేనిచో సర్వ వస్తువులు నిత్యక్రియా గ్రస్తములగును. క్రియాశక్తివలన యోగ్యకాంతా సిద్ధి యున్నది కావున నందు సత్త్వమును నున్నది. (తత్త్వకాముది పు ౧౩.)

౨. సాంఖ్య భా. ౧, ౬౧.

౩. వాచస్పతియు సాంఖ్యకారియు నీయర్థమును జెప్పెను.

౪. శ్వేతాశ్వతర మైత్రాయణ్యపరిషత్తులు.

గి. సారూపపరిణామము.

వ్యాపార సంఘర్షణమువలన జగద్రూప వైవిధ్యముదయించుచున్నది. ఏగుణ మే రూపమున సతీశయస్వభావము చూపునో యారూపమున కా గుణాకృతి లభించును గాని, యితరగుణములందు లేవని తలచరాదు. స్థాణువులైన జడపదార్థములలోఁ దమోగుణ మతిశయలక్షణమై యున్నది. సత్త్వరజోగుణముల ప్రధానములుగా నున్నవి. చలనముగల వస్తువులలో రజోగుణ మతిశయమై, యితరగుణము లణగియున్నవి. కావున సత్త్వ రజస్తమోగుణములని చెప్పింపుడు వానిని విడిగానున్న గుణములని యర్థము చేసికొనరాదు; దేనియం దేగుణమతిశయముగా నున్నదో దానికాగుణము చెప్పబడెనని గ్రహింపవలెను. ఈగుణములు పరస్పరసహకారముచేఁ గార్యజగత్తు నుదయింపఁ జేయుచున్నను, సవిపరస్పరము సంయోగమునొందవు. ఒక గుణముపై నొకగుణప్రభావమువలనఁగాని సాన్నిధ్యమువలనఁగాని యవిమూర్ఖునొందుచుండును. అవి పెంపొంది, కలిసి, విడిపోవుచుండును. ఇతరగుణములు తీవ్రముగాఁ బనిచేయుచున్నను నేగుణముకాని తనసహజలక్షణమును గోల్పోవదు. ఏకకృతీయు దానినుండి జనించిన సకలమును సేగుణములను గలిగియున్నవి; అందుచే నవి విజ్ఞానహీనములై యున్నవి. ఈ గుణములు తమలోఁదమకుఁగల భేదములనుగాని, తమకుఁ బురుషునకుఁగల భేదమునుగాని తెలియుకొనివి. ఇవన్నియు దృశ్యములే; పురుషుఁడొక్కఁడే దృష్ట.

విజ్ఞానభిక్షు వీగుణములనుగూర్చి వేరొకభావమును జెప్పినాడు. అవివ్యక్తుల నానాత్వము ననుసరించి, అనంతము లనియు నూత్కృత త్వములనియు నాతనిభావము. ఈతనివాదము ననుసరించి, సర్వసామాన్యములైన యీగుణములు భిన్న సంయోగములచే భిన్నకార్యముల యుత్పత్తికి హేతువులగు చున్నవనుట సంమంజసముకాదేలన, గొన్నిస్వల్పభేదములచే హేతువులను జూపజాలవు. గుణముల రూపము అనంతము లైనను, వానికన్నిటికినిగల సామాన్యలక్షణములచే లఘు త్వము మున్నగునవి- మూడువర్గములుగా విభజింపఁ జడినవి. 3. సత్త్వాదులైన మూడుకారణ ద్రవ్యములలోఁ బ్రతి గుణమునకు ననేకవిశిష్టరూపములున్నవి. గుణములకు సృష్టి లయములులేవు. సూక్ష్మావస్థనుండి స్థూలాకృతినొందుదశలో వివిధసంవర్క పరివర్తనములచే వృద్ధిక్షయములు, అల్పత్వా నల్పత్వములు బాహ్యదృశ్యరూపముల కున్నను, ఆవిష్కృతా నావిష్కృతముల మొత్త మెన్నఁడును సమానముగానేయుండును. ఇదియంతయు ద్యూతకీడలోవలెనే జరుగును; పాచికలన్నియు మార్పులేనివేయైనను, నవిపడుస్థానముల ననుసరించి వానికి భిన్నార్థములు గలిగినవగును. మార్పులన్నియు స్థానము, శ్రమము, వర్గము, సంయోగ వియోగములలోనే చూపట్టును;

౨ సాం. పృ॥ భా॥ ౧, ౧౨౭.

3 సాం॥ పృ॥ భా॥ ౧, ౧౨౮.

(౧) సాం॥ పృ॥ భా॥ ౧, ౧౨౮.

నిత్యస్థితిగల మూలద్రవ్యము లెల్లప్పుడును గలిసి విడిపోవు చుండును. 2.

2—పరిణామము

ప్రకృతి మూలద్రవ్యము; చానినుండియే జగమంతయు నుత్పన్నమైనది. వ్యక్తస్వరూపములోఁ బ్రకృతియనగా వ్యతిరేకశక్తుల సంయోగము మాత్రమే. సామ్యావస్థలోనన్నియు సంబద్ధములైయున్నప్పుడు ప్రవృత్తిలేదు. నివృత్తియే ప్రకృతి యొక్క సహజావస్థ. 3 బాహ్యప్రవృత్తి లేకుండుటనగా, క్రియాశక్తిలోపమని తలపఁచాడు. ఆవిష్కరణలక్షణము లేక సత్త్వము; ప్రవృత్తి లేక రజస్సును, ఆవిష్కృతినిరోధకము, ప్రవృత్తిరహితమునగు తమస్సుచే నెమర్కొనఁబడినవి. వ్యతిరేకశక్తుల సామరస్యమే ప్రపంచమను మహాన్నతనూత్రమును సాంఖ్యము మనకుఁ బ్రకటించినది. ఏకమునభేదమునైన దేదియైన నెల్లప్పుడును ప్రవృత్తిపరతంత్రమైనఁ గావలయును లేదా నిత్యక్రియాశూన్యమైనఁ గావలెను. ప్రకృతి సహజముగా సంఘర్షణముగలది కాదు; అందుచేఁ దప్పనిసరిగా నందు భేదముండనవసరము లేదు. ౧ గుణసామ్యస్థితికి సంక్షోభముకలిగినపుడు, ప్రకృతికిఁ బ్రళయము ౨ సంభవించి, యొకగుణమతిశయభారమై పట్టుదప్పి, పరిణామమారంభమగును.

(౨) తత్త్వకాముది. పుటలు ౧౩-౧౬: తత్త్వవైకారది. ౨, ౨౦; ౪, ౧౩-౧౪; యోగవార్తికము. ౪, ౧౩-౧౪.

(౩) యోగభాష్యము. ౨, ౧౮.

(౧) చా: స్పెన్సర్: ఫస్టుప్రిన్సిపులు: పు ౧౯.

(౨) ప్రకృతినాశము.

పురుష ప్రభావముచేఁ బ్రకృతిపరిణామమందును. పురుషుని యర్థసిద్ధికొఱకై త్రిగుణాత్మక విశిష్టరూపములోఁ బ్రకృత్యా విష్కరణము జరుగును. 3. ప్రకృతి యేకము, సర్వవ్యాప్తియును గావున సర్వవస్తువుల కదియే యాధారము; ఒకవిధముగాఁ జూచినచో, సర్వవస్తువులు సమానలక్షణములను గలిగియుండవలెను. కాని, వస్తువులన్నియుఁ దమలక్షణముల నొకేసారి ప్రదర్శించవు. దేశకాలనిమిత్తముల ననుసరించి, సర్వవస్తుపరిణామ మొక నియతసూత్రముప్రకారము జరుగుచుండును. 4. ఈపరిణామ మొందుకీట్లు జరుగునో మనకుఁ దెలియుదు. ఉన్నస్థితిని మనము గ్రహించవలెను. సర్వవస్తు బీజ నిలయమగు ప్రకృతినుండి విజ్ఞానస్వరూపములు, వాని విషయములు నావిష్కృతములగుచున్నవి.

ప్రకృతి పరిణామములోఁ బ్రథమోత్పత్తి గాంచినది మహత్తు. ఇది జీవియొక్క బుద్ధికాధారము. మహత్తు సమష్టి బుద్ధిస్వరూపము; వ్యక్తిగతముగా దానినే బుద్ధియందురు. బుద్ధి శబ్ద పర్యాయపదముల ననుసరించి, ధర్మజ్ఞాన వైరాగ్యైశ్వర్యములు వీనివ్యతిరేకములు బుద్ధి లక్షణములుగాఁ జెప్పఁబడుటచే మనస్సంబంధార్థమే దీనికి నిర్ణయింపఁబడినట్లు తోచును. 5. కాని మహచ్ఛబ్ద పర్యాయములుగా బ్రహ్మ మున్నగు పదములుండు

- (3) త్రియాశాంత్యవస్థా విశేషణామాదౌ పురుషార్థతా కారణంభవతి॥
 (యో॥ భా॥ ౨, ౧౮) దీనిపై వాచస్పతి భాష్యముచుగూడఁ జూడుడు
 (౪) పరిణామకృతు నియమము.
 (౫) మతి, భ్రాంతి, ప్రజ్ఞా, జ్ఞానమ్॥

టచే దీనికి సమష్టిస్వరూపార్థమును యుక్తమేయని తోచును. బుద్ధియనగా సశరీరియైన పురుషునిగా భావింపరాదు. సర్వ మానసిక వ్యాపారముల కారథారమైన నూత్నశక్తియే బుద్ధి. వస్తువివేకము బుద్ధివలన మనకుఁ గలుగును. బుద్ధి నిశ్చయజ్ఞాన నిర్ణయముచేయును. తక్కిన యింద్రియములన్నియు బుద్ధివశములై పనిచేయును. బుద్ధియొక్కటే పురుషవశమై వర్తించును. పురుషుడు బుద్ధిసహకారముచే సర్వానుభవములనుగలిగి, తనకును బ్రకృతికిని గల భేదమును గుర్తించును.

ప్రకృతి సంభూతములైన యితరవస్తువులవలెనే బుద్ధియు త్రిగుణాత్మకము. సాత్వికబుద్ధికి విధినిర్వహణము, జ్ఞానము, రాగద్వేషశూన్యతయు నితర దైవగుణన పత్తియుఁ గలవు; రాజసబుద్ధికిఁ గామములు లక్షణములు; తామసబుద్ధి కజ్ఞానాల సత్వములు గుణములు. సర్వజీవు లీశ్వర ౩. స్వరూపములనియు రజస్తమోగుణములు జీవుల స్వతసిద్ధమైన యీశ్వరత్వమును మఱుగుపఱచుచున్నవనియు విజ్ఞానభిక్షువు చెప్పినాడు. ౪. భూత సృష్టియు బుద్ధిసృష్టియు వేరు. విపర్యయము, అశక్తి, తుష్టి, సిద్ధియు బుద్ధిరూపములు. వీనికేబదిరూపము లున్నవిగ. అవిద్యా, అస్మితాదు లగు సజ్జానరూపము లైదు; వీనిలో నొక్కొక్క

(౨) అనంతర వేదాంతమందు సమష్టిబుద్ధి హిరణ్యగర్భుని యుపాధిగాఁ గైకొనఁబడెను.

(౩) సర్వవేద పురుష ఈశ్వరభితి.

(౪) సాం|| ప్ర|| భా|| ౨, ౧౩. మఱియుఁజూడు: యో|| భా|| ౧, ౨

(౫) సాం|| కా|| ౪౬.

చాని కెనిమిది రూపములున్నవి. రాగము పదిరకములు; ద్వేషాభినివేశము లొక్కొక్కటియుఁ బదు నెనిమిది తెఱఁగులు. అశక్తి యిరువదియెనిమిది రూపములు గలది; నవరూపకము తుష్టి; అప్యవిధము సిద్ధి.

బుద్ధి నిత్యానిత్యము. ఇది ప్రకృతిలో బీజాకృతివహించి అవ్యక్తమై యున్నది. అది కారణరూపమునుండి కార్యరూపము దాల్చినపుడు బుద్ధి యనఁబడును. బుద్ధి అవ్యయము, సర్వ సంస్కారగర్భితము నని విజ్ఞాన భీక్షువు చెప్పినాఁడు. స్మృతి బుద్ధిగతమే కాని మనస్సునకుఁ గాని యహంకారమునకుఁ గాని చెందినదికాదు. “పరమార్థ జ్ఞానసిద్ధి”వలనఁ జిత్తాహంకారములు విలయమందినను, స్మృతి నిలిచి యుండును. ౨.

మనోఽహంకారేంద్రియాత్పూర్వమై బుద్ధియున్న నే కారిక చెప్పినరీతిని బుద్ధి తన విధులను నిర్వర్తించఁగలదు. కాని వీని కన్నిటికిఁ బూర్వమే బుద్ధి యున్నదని సాంఖ్యము చెప్పుచున్నది. అందువలన సర్వద్రవ్యదృశ్యశ్రేణీదముల కాధారభూతమైన సమప్తిశక్తియే బుద్ధియని గ్రహింపవలెను. కాని మన మూహించిన వ్యత్యేకశక్తిని సాంఖ్యమంగీకరింపదు. అందుచే మహత్తులేక బుద్ధియొక్క పదవి సందిగ్ధమైనది. ప్రకృతి సంభూతము, నహంకారజనకమునగు బుద్ధివేరు; ఇంద్రియమనోఽహంకారవ్యాపారములను నడపించు బుద్ధివేరు రెండు నొకటే యైనచోఁ బ్రకృతి పరిణామమంతయు వాస్తవికత లేనిదేయగును;

౧. సాం॥ పృ॥ భా॥ ౨॥ ౪౧-౪౨.

౨. సాం॥ పృ॥ భా॥ ౨, ౪౩.

వలన సహంకారమును, నిరహంకారతయును రెండును బుద్ధి నుండి పుట్టినవే. ఈసందిగ్ధస్థితి ప్రకృతి జన్యములైన యితర పదార్థముల కన్నిటికిని గలదు.

అహంకారము బుద్ధి కనంతరపరిణామమే. అహంకారము వలననే వివిధశక్తులు ప్రత్యేకాధారభూతములగు చున్నవి. ఇందుఁ గూడ మనము వృష్టిసమష్టి రూపవిచక్షణ చేయవలెను. వ్యష్టిరూపములో, బాహ్యవస్తు జ్ఞానములేని యహంకారమర్థ రహితము, కాని సాంఖ్యపరిణామసిద్ధాంతమునందు నస్తు ప్రపంచ మహంకారమున కనంతర పరిణామమని చెప్పబడెను. సమష్టి రూపమైన విశ్వాహంకారమొకటి యుండవలె ననియు వ్యష్టి రూపములైన దృష్ట్యదృశ్యములు దాని రూపములే యనియు నూహింపవలసి యుండును. అహంకారము భౌతికపదార్థమని తలపఁబడెను; బుద్ధి జ్ఞానాధిక్యత గలదియు, సహంకారమధిక క్రియాసమర్థ మనియుఁ జెప్పనగును. స్వీయాభిమాన మహంకారమునకుఁ బ్రధాన ప్రకృతి. కర్తృత్వమహంకారమునకే కాని, పురుషునికి లేదు. (౧). ఆత్మజ్ఞానముతో విజ్ఞానము నకుగల సంబంధమే అహంకారముతో మహత్తునకుఁ గలదు. రెండవది యుండవలె నన్నచో మొదటిది ముందుండవలె ననుట హేతుయుక్తమైనది. అహంకారాస్తిత్వమును దాని

(౧) సాం. ప్ర. నూ. ౬. ౧౪. విజ్ఞాన భిక్షువీఛాందోగ్య వాక్యము నుచా హరించెను; “బహుస్యామ్ ప్రజాయేయ” (నేను సృష్టించి యనేక మగుదును గాఁ) దానిపై నిట్లాతఁడు వ్యాఖ్యచేసెను “సర్వభూతములును, దక్షిణములు పశ్చిమానముచే నుదయించెను గావున నభిమానమే సృష్టి కారణము.”

(సాం. ప్ర. నూ. ౧. ౬౩.)

కార్యములవలన మన మనుమానించి తెలిసికొను చున్నాము. ఇతరవస్తువుల కుపాదాన కారణమగుటచే నహంకారమొక ద్రవ్యము. అహంకారము మూలమునఁ బ్రకృతి కర్మలన్నియుఁ దనవేయని పురుషుఁడు తలఁచును. కార్యనూచనలను వేదనలను నాత్మ కహంకారమందఁ జేయును. ఈవిధముగా నది భావనిర్ణయ వ్యాపారములలో నాత్మకుఁ తోడ్పడును. అహంకారము విశ్వ చైతన్యమునుండి యేర్పడిన వ్యప్తిరూపము గాదు; అది బాహ్య ప్రపంచమునుండి వచ్చు భావములకుఁ బృథగ్వ్యక్తిత్వము నిచ్చును. అహంకారము సత్త్వసంశుద్ధమైనపుడు మనము సత్కర్మాచరణ మొనర్తుము. రజోగుణ యుక్తమైనపుడు దుష్కర్మ లొనర్తుము. తమోగుణ గ్రస్తమైనపుడు విజ్ఞానహీనకర్మ లొనర్తుము. సుషుప్త్యవస్థలో నహంకారము ప్రవృత్తిలోనుండదు; కాని కామసంస్కారములన్నియు నుండును. ౧. అహంకారము మహత్తునుండి కాని, బుద్ధినుండికాని యెల్లుత్పన్నమైనదో చెప్పట కష్టము.

అహంకారమునుండి గుణములు త్రివిధపరిణామమంది, సాత్త్విక రాజస తామస రూపముల నొందును. పంచజ్ఞానేంద్రియములు పంచకర్మేంద్రియములు, మనస్సును సాత్త్వికాహంకార వికారములు. పంచసూక్ష్మభూతములు తామసాహంకార వికారములు.

(2) సాం. పృ. నూ. ౧. ౬౩.

(౧) సాం॥ ప్ర॥ భా॥ ౧, ౬౩.

ములు, రాజసాహంకారరూపమైన తైజస్వము రెంటియందునుండి కార్యోత్పత్తి హేతువగును. ౨. పంచతన్మాత్రలనుండి తామసలక్షణాతిశయముచేఁ బంచస్థూల భూతోత్పత్తి కలుగును. అన్నిటిలో నేదోయొక గుణ మతిశయావస్థలో నున్నను నితరగుణములుకూడ నుండి వానివిధులను నెరవేర్చి, పరోక్షముగా వస్తుపరిణామము నందు సహకారులగుచుండును.

ఇంద్రియములిచ్చు దృశ్యములను భావములుగా సమన్వయమొనర్చు ముఖ్యకర్తవ్యము మనస్సు చేయుచు, భిన్నక్రియావిధానముల నూచించుచు, గర్భేంద్రియముల ద్వారమున సంకల్పముయొక్క నిర్ణయములను నెరవేర్చుచుండును. బుద్ధ్యహంకార విషయములోవలెనే, మనస్సునుగూర్చియు నింద్రియమునకును నింద్రియప్రవృత్తికిని భేదము గుర్తింపఁబడలేదు. ఇంద్రియములు ద్వారములు, మనస్సు ద్వారపాలకుఁడు నని

(౨) సాం॥ కా॥ పుటలు ౨౪-౨౫. సాత్త్వికాహంకారమునుండి మనస్సును, రాజసమునుండి దశేంద్రియములను, తామసమునుండి పంచతన్మాత్రాలు నుదయించును. (సాం॥ పృ॥ భా॥ ౨, ౧౮, రజోగుణము సర్వపరిణామమునకుఁ బ్రధానమనియు, నితరగుణములు వస్తులక్షణహేతువులనియు సామాన్యముగా సంగీకృతమైన భావమునే అనిరుద్ధుఁడు ప్రకటించి నాఁడు. మహత్తునుండి యహంకారమును, సహంకారమునుండి తన్మాత్రాలును జనించునని వాచస్పతి చెప్పగా, సహంకారమును, తన్మాత్రపరిణామముచు మహత్తులో విడిపోవునని విశ్వానభిష్టువు పలికెను.

జ్ఞాప్తబడెను. (1). దర్శనకర్మలకు రెంటికిని మనస్సువాకార మవసరము. వివిధేంద్రియముల విషయములో మనస్సు వివిధ రూపములను వహించుచుండును. (3). చలనక్రియాశక్తులు (4). గల సాధనమగుటచే మనస్సుసర్వవ్యాపికాదు. ఇంద్రియసంపర్కము గలదగుటచే, నిది సావయవము. బుద్ధ్యాదీంద్రియము లీశ్వరాధీనతగల్గిన నిత్యతాలక్షణ యుక్తములుగావు. (5).

త్వక్ష్మశ్శోభితౌ జిహ్వఘ్రాణములు పంచేంద్రియములు. అవసరము కార్యమును గలుగజేయును. మనకుఁగోరికయున్నది; అందుచే బ్రవృత్తులను వానివిషయములను సృజించుకొనుచున్నాము. (6). ఇంద్రియములు భూతములనుండి జనించలేదు; ఏలన నింద్రియములును భూతములునుగూడ సహంకారములు.

(1) సాం. కా. 3గీ, బుద్ధి, అహంకారము, మనస్సు సరిగా విభాగింపబడలేదు. అవియంతఃకరణ రూపములని తలఁపబడెను. “కేవల త్రివిధదశాభేదముననుసరించి యంతఃకరణ మేకైకరూపము, బీజము, అంకురము, మహావృక్షము మున్నగువానిలోవలెనే, యది కార్య కారణసంబంధముగలది” విజ్ఞానభీష్మపు షాయువురాణమునుండి యిట్లుదాహరించెను; “మనోమహాకైమతిర్భ్రహ్మైవోర్బుద్ధిః ఖ్యాతిరీశ్వరః (సాం: పృ భా॥ 2, ౧౬.) చూ. సాం. పృ॥ భా॥ 2, ౪౦.

(2) సాం: పృ. చూ. 2, 2౬.

(3) సాం॥ పృ॥ చూ॥ 2, 2౭.

(4) సాం॥ పృ॥ చూ॥ ౫, ౬౮-౭౦.

(5) సాం. పృ. చూ. ౫, ౧౨౭.

(6) పోల్పు. మ. భా. ౧2, ౭౭గీ. రూపంగాదభూచ్చక్షుః చూ. మ. భా. కాంతిసర్వమ్. ౨౧3-౧౬.

రోడ్భవములు. 2. సృష్టిలయములున్నవి కావున నింద్రియములు నిత్యములుగావు. ఒక్కొక్కయింద్రియమొక్కొక్క గుణమును గ్రహించును. ఇంద్రియములనగా నవయవములుగావు; అవి మనస్సువయోగించు ప్రవృత్తులు ౮. స్థూలనూత్నభూత విషయముల దర్శించు సాధనములు. ౯ కర్మేంద్రియములు వాక్పాణిపాద పాయూషస్థలు, ఇంద్రియములతోఁగూడిన మనస్సు, వాని ప్రవృత్తిచే బంచప్రాణములను. ౧౦. సృజించునని చెప్పబడెను. వేదాంతతత్వమున నీవంచప్రాణములకు స్వతంత్రస్థానమియుఁ బడెను. సాంఖ్యనూత్రము ననుసరించి ప్రాణమింద్రియ లక్షణమనియు నింద్రియములు లేనియెడలఁ బ్రాణమునుండదనియుఁ జెప్పబడెను. ౧.

ఐదుప్రపంచము పంచేంద్రియముల కనుగుణముగాఁ బంచతన్మాత్రలను ౨. గలిగియున్నది. ఇవి శబ్దస్పర్శ రూపరస గంధముల నూత్నరూపములు, ఇవి భౌతికతత్వములేగాని ప్రాకృతదృష్టికి గోచరించునవికావు. ఇంద్రియైక్యతయు నొక్కయింద్రియసంబంధమునుమాత్రమే కలిగియుండును. స్థూలభూతములుమాత్రము వివిధేంద్రియములకుఁ గన్పట్టును.

(2) సాం. పృ. నూ. ౨, ౨౦.

(౮) సాం. పృ. నూ. ౨, ౨3.

(౯) సాం. కా. 3౪.

(౧౦) సాం. పృ. నూ. ౨, 3౧.

(౧) గీ, ౧౧3.

(౨) అదిమాత్రమే (తన్మాత్ర), చూ. పృష్ఠాపనిషత్తు. ౪, ౮. పోల్చు ఎంపిడోకిల్చుయొక్క భూతముల సిద్ధాంతము.

ఈతన్మాత్రస్వరూపములు యోగులదృష్టికి³, గోచరించును గాని, ప్రత్యక్షవస్తుదర్శనమువలన నితరు లనుమానించి తెలిసికొనవలయును. తన్మాత్రాలకు విశేషలక్షణము లేదనియు వాని నుండి వుట్టిన స్థూలభూతములకు విశిష్టలక్షణము లున్నవనియుఁ జెప్పఁబడెను. ౪. తన్మాత్రాలు సంయోగముచే నణురూపములు చాల్చినఁగాని యింద్రియవిషయములు కాఁజాలవు. తమోఽవృతమైన భూతాది లేక అహంకారము భేదరహితము, క్రియాశూన్యము, నిర్గుణమునై యొక్కద్రవ్యత్వమునుమాత్రము గల్గియున్నది. భూతాదిరజోగుణావృతమైనపుడు పరిభ్రమణశక్తి గలిగి తేజోవంతమైన సూక్ష్మపదార్థముగామారి శక్తి సముపేతమగును; అప్పుడు శబ్ద స్పర్శ రూప రస గంధ తన్మాత్రాలు దయించును. భూతాదికిని తన్మాత్రాలకును మధ్యమస్థానము నాకాశమాకృమించును. కారణాకాశము సూక్ష్మము, సర్వవ్యాప్తము; కార్యాకాశ మణురూపము గలది, అహంకారాంశములతో శబ్దతన్మాత్రాల కలియుటచే నేర్పడినది. శబ్దతన్మాత్రాలు కారణాకాశమునం దనిలాణుపరిణామమున కాధారములైయున్నవి. ౧ వ్యాసభాష్యము ననుసరించి, అహంకారమునుండి

(3) తత్త్వకావూచి. పు. గీ.

(౪) పోల్చు. ఛాందోగ్యభావము. (౬-౪). పంచభూతమిశ్రమముచే స్థూల భూతము లుదయించును. ఈస్థూలభూతములలో నేభాగమెక్కవగా నుండునో యానామము వచ్చినది. ఒకవేదాంతభావము ననుసరించి, ప్రతిభూతమునందును సగమాభూతభాగమును, మిగిలిన నాలుగుభూతములలోనుండి యెనిమిదవవంతును గలియునని చెప్పఁబడెను.

(౧) మా. సీల్. పాజిటివ్ సైస్సెస్ ఆఫ్ ది వ్లైంట్ హిందూస్.

శబ్దతన్మాత్రయును, అహంకారయుకమైన శబ్దతన్మాత్రనుండి శబ్దస్పర్శాలక్షణములుగల స్పర్శతన్మాత్రయు నిట్లేయితరములు నుద్భవించునని చెప్పబడెను ఇతరములొక్కొక్కగుణమధికముగాఁ జేరుటవలన జనించును.

గౌడపాదవాచస్పతుల ననుసరించి తన్మాత్రాలయొక్క సంయోగములచే వృద్ధిపొందిన సముచ్చయరూపముల వలన స్థూలభూతము లుదయించును. ఈ భావము ననుసరించి, యాకాశమునకు స్థూలసూక్ష్మభేదమును జెప్పజాలము; ఏలన నాకాశమునకు శబ్దగుణమొక్కటే యున్నది. ౧. ఆకాశాణువాకాశ తన్మాత్రమిందుండియు, ననిలాణువు శబ్దస్పర్శతన్మాత్రాల నుండియు, జనించునని వాచస్పతి చెప్పెను. ఈరెంటిలోను స్పర్శాతన్మాత్రముఖ్యమైనది; తేజోఽణువు శబ్దస్పర్శరూప తన్మాత్రాలనుండి వచ్చును; ఇందు రూపతన్మాత్ర ప్రధానమైనది; అట్లే జలాణువు నాలుగు, తన్మాత్రాలనుండియు పృథివ్యణువు పంచతన్మాత్రాల నుండియు జనించును; ఇందు వరుసగా రస గంధతన్మాత్రలు ముఖ్యములు. ౩. విజ్ఞానభిక్షువు కొలఁదిగా భేదాభిప్రాయముచు గలిగి యున్నాఁడు. ఆకాశాణువాకాశతన్మాత్రమిందు భూతాది సహకారమున జనించును. ౪.

(౨) చూ. తైత్తిరీయోపనిషత్తు, ౨, ౧,

(౩) తత్త్వవైకారది ౧; ౪౪,

(౪) యోగవార్తికము. స్వాణువులకు భూతాదిసహకారమున్నదని వాగేకుఁడు భావించెను. సర్వత్ర తన్మాత్రైస్తద్భూతోపాదానే ఽహంకారస్య సహకారిత్వమిబోధ్యమ్,

స్థూలాణువులు కలియునపుడు వానిగుణములే సముచ్చయద్రవ్యములలో నుండునేకాని వానితత్త్వములలో భేదముండదు. ౧. అకాశాణువునకుఁ బరద్రవ్యప్రవేశక శక్తియు, సనిలాణువున కొత్తిడికలుగఁజేయు శక్తియు, దేజోఽణువున కుగ్రాకాంత్యవృత్తులును, జలాణువునకు ద్రవ్యత్వమును, పృథివ్యణువునకు సంయోగాక్షరణమును గుణములైయుండును. స్థూలాణుసంయోగమువలన పృథివీభూత ముదయించును. సుఖదుఃఖభావముల నుదయింపఁజేయు తన్మాత్రలశక్తి, తన్మాత్రలరూపములో గోచరింపదు. స్థూలాణువులలో నది గోచరించును గావున స్థూలభూతములకు శాంత ఘోర మూఢగుణ భేదములు చెప్పఁబడినవి. భూమ్యణ్వాదు లనేక గుణభేదములచే జగత్తులో నానారూపములను బ్రదర్శించుచున్నవి. ఏకాణువర్గ నిర్మితములగు వస్తువులలోఁ జెప్పఁదగిన భేదములులేవు. ప్రతివస్తువులో నిహితమై నిగూఢమైయున్న శక్తి సమానమైనదే కావున, ౨ బరిణామమంతయుఁ బురుషునికొఱకే జరుగును. స్థూలాణువులు ౩ చేతనాచేతనరూపములనన్నిటిని గల్పించును గావున సచేతనములనుండి చేతనరూపావిష్కృతికి వలయు పరిణామములో విచ్ఛిన్నత లేదు. అచేతన స్థావరజంగమవర్గ

(౧) అవిశేషమునుండి విశేషపరిణామము తత్త్వాంతర పరిణామమని చెప్పదురు; ధర్మ (గుణ) పరిణామమేకాదు.

(౨) యో॥ భా॥ ౩, ౧౪.

(౩) స్థూలాణువులలో వివిధతన్మాత్రలు గలవు కావున నివి వైశేషికాణువులతో సమానములుగావు. తన్మాత్రలవయవభావ్యములు సగోచరములును.

ములు పరిణామ ఘట్టములు; వీని నిర్మించుద్రవ్యములలో భేదములేదు; ద్రవ్యగుణభేదము లున్నవి. ౪. అణువులయొక్క భిన్నసంయోగములవలన భిన్నగుణము లేర్పడుచున్నవి. సామాన్యముగా సంగీకరింపఁబడిన చతుర్విధదేహములకు సాంఖ్యము సాంకల్పికసాంసిద్ధిక శరీరములను జేర్చినది. సర్వ దేహములకును భూమియే ఉపాదానకారణము; గీ ఇతరుభూతములుకూడ సహకారులుగా నున్నవి. స్థూలదేహము పంచభూతపరికల్పితము. కాని, యిం దాకాశ మవసరములేదని కొందరును, భూమియొకటేచాలని కొందరును దలఁచిరి. మానవదేహమందుఁ బృథివీభూత మతిశయముగా నుండుననియు, సూర్యలోకస్థుని దేహమునఁ దేజోభూతమతిశయమై యుండుననియుఁ జెప్పఁబడెను. ౧.

గుణత్రయవృత్తమైన ప్రకృతియుఁ బ్రకృతిసంభూతవస్తువులును వివేకశూన్యములును, సర్వపురుషసామాన్యములును, నచేతనములును, ప్రసవధర్మయుక్తములు నగు విషయములని చెప్పఁబడెను. ౨. పరిణామదశలోని ప్రతివస్తువును దత్పూర్వవస్తువుకంటె స్థూలతరమును, పరవస్తువుకంటె సూక్ష్మతరమునై యున్నది. ప్రకృతినుండి పంచభూతములవఱకు వచ్చు తత్త్వము లిరువదినాలు గనియు, బురుషుండిరువదియైదవతత్త్వమనియు

(౪) ధర్మపరిణామము.

(గీ) గీ, ౧౧౨.

(౧) 3, ౧౭-౧౯.

(౨) సాం॥ కా॥ ౧౧.

సాంఖ్యశాస్త్రము చెప్పును. 3. ప్రకృతి సముద్భవములైన యిరు వదిమూడు తత్త్వములును గార్యములే; ఏలన నవి ప్రకృతిపురు షులకు వేరైనవియును, బరిమిత పరిమాణము గలవియు, వృద్ధియుఁ బుష్టియు నను ప్రధానముయొక్క లక్షణములను గలిగినవియుఁ బురుషుని కుపకరణములునై యున్నవి. ౪. సర్వ జగద్వస్తువులును ప్రకృతికి వికృతులని చెప్పఁబడినవి. ఒకమూల ద్రవ్యమునకు గుణములకుఁగల సంబంధమే ప్రకృతి వికృతులకుఁ గల సంబంధము. మహదహంకార పంచతన్మాత్రులును గొన్ని టికిఁ గారణములును, గార్యములునై యున్నవి. పంచస్థూల భూతములును, నేకాద శేంద్రియములును వేనికిని గారణములు గావు. ప్రకృతి కారణముమాత్రమే; పదునొకండుపదార్థములు

(3) —————

౧. పురుషుఁడు.

౨. ప్రకృతి (అవ్యక్తము) = వ్యక్తము.

3. బుద్ధి

౪. అహంకారము

గీ. ౯. పంచతన్మాత్రాలు

శబ్ద, స్పర్శ, రూప, రస, గంధములు

౪. సాం॥ప్ర॥ నూ. ౧, ౧౨౯-౧౩౪;

సాం॥కా॥ ౧గీ.

౧౦ మనస్సు.

౧౧-౧గీ. పంచేంద్రియములు

౧౨-౨౦ కర్మేంద్రియములు

౨౧-౨గీ. పంచస్థూలభూత

ములు; పృథివ్యప్తేజో వాయు

రాకాశములు.

కార్యములు. ఏడుపదార్థములు కారణములు, కార్యములు కూడను; పురుషుడు కారణముకాదు, కార్యమునుగాదు. (1)

ఈపరిణామ వస్తువులు, స్వకీయలక్షణములు గల యితర వస్తువుల నుత్పత్తి చేయఁగలుగు వానిని 'అవిశేష' ములనియు, నట్టితరముల నుత్పత్తి చేయలేని వానిని 'విశేష'ము లనియుఁ బేర్కొనిరి. అహంకారము తన్మాత్రల నుత్పత్తిచేసిసపుడాతన్మాత్రలలో నభిమాన మెచటనున్నదో మనము తెలియఁజాలము. అహంకారసంభూతమైనది పూర్తిగా భిన్నతత్వమువలె నున్నది; అందుచే నిచటఁ దత్త్వాంతరపరిణామము చూపట్టు చున్నది. ఇంద్రియములును, స్థూలభూతములును భిన్నలక్షణములు గల వాని నుత్పత్తి చేయఁజాలవు. అందుచే నహంకారము 'అవిశేష' తత్వముకాఁగా, నింద్రియాదులధిక విశేషములగు చున్నవి. (2)

కారణరూపమున నవ్యక్తముగా నున్నది కార్యరూపమున వ్యక్తమగుటయే పరిణామము. ఆద్యంతములు నిశ్చితములైయున్నవి. ప్రకృతి యనేకద్రవ్యముల నుత్పత్తిచేయుచున్నను, తా నవ్యయమై నిలుచుచున్నది. వస్తూత్పత్తివలన వస్తుమూలాధారమైన ద్రవ్యము క్షీణించుటలేదు. భౌతికపదార్థ

(1) సాం॥కా॥ 3. పోల్పు: ఎరిజినా: "ఏదిసృజించునేగాని సృజింపఁబడదో; ఏదిసృజింపఁబడి సృజించునో; ఏదిసృజింపఁబడునుగాని సృజించదో; ఏదిసృజింపఁబడదు, సృజింపదో." చూ. గోపీపనిషత్తు. 3.

(2) చూ: యో॥ భా॥ 1, 17 తన్మాత్రలు, నహంకారము మహత్తు యొక్క అవిశేషరూపములనియు, బంచభూతములు తన్మాత్రలయొక్క విశేషరూపములనియు, బంచేంద్రియములు, పంచకర్మేంద్రియములు, మనస్సును 'అస్మిత' విశేషరూపములనియుఁ జెప్పఁబడెను.

మేదియుఁ దనశక్తినిఁ గొంతఁ గోల్పోవకుండఁ బనిచేయుఁజాలదు. అందుచేఁ బ్రకృతి కేవల భౌతికద్రవ్యస్వభావముగలది కాదు.

సాంఖ్యపరిణామ సిద్ధాంతమెట్లు యుక్తమైనదో సరిగా బోధపడుటలేదు; ఈపరిణామమందు భిన్నదశలకుఁ గలసేతువు లేవియో తృప్తికరముగా నెచ్చటను జెప్పఁబడి యుండలేదు.

సాంఖ్యతత్త్వములోని వివిధనూత్రములు ప్రకృతినుండి వచ్చినవని సహేతుకముగాఁ జూపుటసాధ్యము; అవి ప్రకృతిజములనియు, నవి యట్లు తటస్థించుచున్నవనియుఁ జెప్పఁబడెను. వృక్షేక ప్రకృతినుండి యవి క్రమరీతి నుదయించెననుట కనకాశములేదు. విజ్ఞానభిక్షు వీ లోపమును గ్రహించియే, సాంఖ్య పరిణామవాదము యుక్తమైనదనుటకు శాస్త్రప్రమాణమేగ. యాధారమని విశ్వసింపఁగోరినాడు. కాని యిది సహేతుకమైన తాత్త్వికచర్చకుఁ దిలోదకములిచ్చుటయే యగును.

బుద్ధ్యహంకార మానసాదులు పరిణామమున క్రమోత్పత్తియైన తత్త్వపరంపరగా మనము నిర్ణయింపనవసరములేదు. అవి పరిణతినందిన జీవులయొక్క తార్కికపరిశీలనా ఫలితములు మాత్రమే. వాచస్పతి యిట్లు వ్రాసినాడు: “ప్రతిమానవుఁడు మొదటఁ దన బాహ్యేంద్రియముల నుపయోగించి, తరువాత మనస్సుతో నాలోచించి, యావెనుక విషయముల నన్నిటి నహంకారమున కందజేసి, యప్పుడు తుదకు బుద్ధిచేఁ గర్తవ్య

౧. అత్యప్రకృతే ర్మహాస్మహతోఽహంకార ఇత్యాది సృష్టిక్రమే శాస్త్రమేవ ప్రమాణమ్, (సాంఖ్యసారము) షటియుఁ జూడు జయంతుని వ్యాయమంజరి పుటలు ౪౫౨-౪౬౬.

నిర్ణయమునుజేయును”¹. ఈ విభాగమంతయు సంతరింధ్రియ వ్యాపారములనే చెప్పునుగాని, ఎన్ను జగత్తుతో సంబంధించిన విషయముల పట్ల నివేల్లు వర్తించునో స్పష్టముగాఁ జెప్పఁబడి యుండలేదు. పిండాండము నుదాహరణముగాఁ గైకొనియే బ్రహ్మాండస్వరూప నిరూపణమును జేయఁబడినది; ఏలన మాన ప్రానియందు బ్రహ్మాండములోని సర్వమును సూక్ష్మరూపమునఁ గాననగును. జాగ్రన్నిద్రావస్థల కనుగుణముగా సృష్టిలయము లున్నవి. సుషుప్త్యవస్థలో నాత్మయున్నది కాని, ప్రపంచ మునుగూర్చిన జ్ఞానముండదు. అట్లే ప్రళయకాలమున జీవు లుండును, గాని, ప్రకృతి దృశ్యము కాదు. సుషుప్తినుండి మేల్కొంచిన వ్యక్తి, “నేను సుఖనిద్రాపొంతి, నాకేమియుఁ దెలియదు”ని చెప్పునపు డీ తెలియని దుఃస్మితేక అవ్యక్త ప్రకృతి; దీనినుండి తెలియుశక్తి జనించును ప్రకృతి, ప్రవృత్తి రహితమైనప్పు డున్నస్థితి, జీవునిసుషుప్త్యవస్థకు సరిపోవును. సుషుప్తినుండి లేచినవెంటనే చైతన్యముకలిగి, అహంకారముద యించి, విశ్రాంతిలేని కామదాహ ముత్పత్తియగును. ఇంద్రి యములును శబ్దస్పర్శాదులు తరువాత మొలకెత్తును. అట్లే మానవుఁడు సుషుప్తినుండి లేచినంతనే స్థూలభూతజ్ఞానముద యించును. జీవునకనాత్మ సాంగత్య మేర్పడినప్పుడు గోచరించు నాదశక్తాశమున మొట్టమొదటఁ బ్రత్యక్షమగునది బుద్ధి చైతన్యమను వెలుగు. మొదట నపుడు జీవియేదియో యున్నదని గ్రహించును. అనాత్మ తనకువేరైనదని తెలియుటతోఁ దన

ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వమును గుర్తించును. "నేను నాకంటె వేరైన వస్తుజగత్తును జూచుచున్నానని" తెలియును. అట్టి వస్తుజగత్తు భూతకల్పితమై, భిన్నమానసికావస్థల సమన్వయమై ప్రకాశించును. ౧. సాంఖ్యపరిణామసిద్ధాంత విధానమంతయు మానవుని మానసికదశా భేదములపై నాధారపడి నిర్మింపఁబడెను. మానసికదశా పరిణామములనుండి యీసిద్ధాంతము తాత్త్విక సిద్ధాంతమగుట కుననివత్సంప్రదాయము సహకార మొనర్చినది. నిర్గుణ బ్రహ్మమునుండి ప్రథమపరిణామదశలో బ్రహ్మజనించెనని యందుఁజెప్పఁబడెను. ప్రకృతినుండి మొట్టమొదట

(౧) డాక్. ఆర్. జి. భండార్కరు సాంఖ్యపరిణామ సిద్ధాంతమునకు ఫిజ్జేతత్త్వవేత్తవంటి యుక్తమనిచ్చి యున్నాఁడు. తనమనస్సు నుదేయి జగురు చున్నదో యెఱుగువ్యక్తి, తానుసృజింపని కొన్ని వేదములు తనమనస్సు గోచరింపుటను జూచును. అందుచే నొకవాన్యప్రకృతియున్నదని యూహించును. తననిజ్ఞాన పరిమితివన వాన్యప్రకృతి వాస్తవికతను నిశ్చయించును. "నిజ్ఞానదశలో "నేను"నువది పరిచ్ఛిన్నముని తెలిసినప్పుడు మొట్టమొదట బుద్ధి "నేను" భావమును స్థిరీకరించి, "నేను" గాని దానిని గ్రహించును. "నేను" యొక్క పరిచ్ఛిన్నత: దానికిఁబూర్వమనిచ్ఛిన్నత లక్షణమై యుండెనని నూచించును. ఈనిధముగా మనమఁ బరిచ్ఛిన్నమౌకారము, తన్వ్యతిరేకము, పరిచ్ఛిన్నత; పరమాత్మభావములు లభించును. నూత్నస్థూలభూతములు, వానితన్మాత్రాలును, నిందియములును నహంకారోద్భవములనఁబడినవి నిజముగాఁ బ్రకృతి సంజాతములు. స్వతంత్రమై పరిచ్ఛిన్నమైనపరమాత్మయే పురుషుఁడు; అనాత్మ సంబంధమైన యపరిచ్ఛిన్నతయే బంధము. పరిపూర్ణస్వతంత్రతగల పురుషుఁడగు పరిచ్ఛిన్నతాకారణముగాఁజాలఁడు. గావున, సాంఖ్యము దానికి వేరుకారణమున్నదని చెప్పును; ఆకారణము సహజముగా ననంతమైది; కాని యనంతమగు సహంభావసంబంధముచే జీవుఁడు జ్ఞానిహీనుఁడై, తానుపరిచ్ఛిన్నుఁడని తెలియుచున్నాఁడు." చూ. ఇండియన్ ఫిలసాఫికల్ రివ్యూ, ౨, పు. ౨౦౦.

జనించినది మహత్తను భావము కఠోపనిషత్తులో నవ్యక్తమునుండి హిరణ్యగర్భుఁ డుదయించెనను భావమునుండి గ్రహింపఁబడినది. ౨. చైతన్యవిలసితమైన ప్రకృతియే మహత్తు. ఉపనిషత్తులలో నిర్గుణావ్యక్త బ్రహ్మమునుండి హిరణ్యగర్భుఁడు లేక బ్రహ్మ జనించెనని చెప్పఁబడెను. వేదాంతముచెప్పిన పద్ధతి సంగీకరించిననే ప్రకృతినుండి మహత్తుజనించెననునది సహేతుకముగా సమర్థింపఁదగును. దృష్టదృశ్యముల కతీతమై పరబ్రహ్మమున్నది. దృశ్యసంబంధము పరబ్రహ్మమునకుఁ జెప్పినవెంటనే పరబ్రహ్మము దృష్టయై, తద్భిన్నమగుదృశ్యముగలదియగును. ౧. పరబ్రహ్మస్వభావము శుద్ధచైతన్యము; ప్రకృతి యచేతనము. రెండును సంయోగమొందినపుడు, విజ్ఞానాజ్ఞానరూపము లేక దృష్టదృశ్యరూపము కలుగును; అదియే మహత్స్వరూపము. అనాత్మయు మూలమందాత్మయే; అజ్ఞానము బీజాకృతిలోనున్న జ్ఞానమే. ఆత్మ యనాత్మనుండి తానువేరని భావించినంతనే యహంకార ముదయించును. మొదటబుద్ధియుఁ దరువాత సహంకారమును జనించును. సృష్టికిఁబూర్వమే యహంకృతియున్నది. "నేననేకము గావలెను; నేనుసృజింతున"నుటయే. ౨.

(౨) 3, ౧౧.

(౧) పోల్చు. బృ. ఆ. ఉ. ౧, ౪, ౨. ఈశ్వాంచకో; ఛాం. శ. ౬, ౨, ౨, తద్దేక్షత, పోల్చు. భాగవతమ్. "చిత్తమని చెప్పఁబడినది వాసుదేవుఁడు లేక విష్ణువు నదియే షహత్." యదాహుర్వాసుదేవాఖ్యమ్ చిత్తమ్ తస్మిహదాత్మకమ్, (3, ౧౬, ౨౧.) చూ. సాం॥ పృ॥ భా॥ ౬, ౬౬,

(౨) ఛాం. ఉ. ౬, ౨, 3.

మానసికదశా సమన్వయము తాత్త్వికదశా నిర్ణయములతో మిశ్రమమందుటచేతనే సాంఖ్యసిద్ధాంతమునకు దోషమువట్టినది. మానసికదశా పరిణామము, యధార్థ జగత్పరిణామమును సరిపోవుటకు దృష్ట పరబ్రహ్మమైనగాని సాధ్యపడదు. స్వకీయాభావములనన్నిటి నుపనిషద్భావములతోఁ గలువఁజూచుటకు సాంఖ్యము యత్నించినది.

౮ — దేశకాలములు

జగత్పరిణామములోని ప్రతిదృశ్యమునకుఁ గ్రీయావికార పరిస్పందములు లక్షణములైయున్నవి.³ సర్వవస్తువులు ననంత నూత్నములైన వృద్ధిక్షీణతలు పొందుచున్నవి. అనుక్షణమును విశ్వమంతయు మార్పునొందుచున్నది. బాహ్యజగత్తులో దేశకాలము లాకాశమునుండి జనించి, పరిమితరూపములను బ్రదికించును; దేశమునందు వస్తుసాహచర్యమును, గాలమునందుఁ జలించు వస్తుప్రవృత్తియునున్నవి.

విజ్ఞానభిక్షువిప్లుచెప్పినాడు. “నిత్యములగు దేశకాలములు, ప్రకృతిరూపములు, లేక ఆకాశము యొక్క మూలకారణములు; లేక ప్రకృతియొక్క విశిష్టరూపములు. అందుచే దేశకాలముల సామాన్యత్వలక్షణము స్థాపింపఁబడినది. కాని పరిచ్ఛిన్న దేశకాలము లాకాశసంభూతములు. అవియూకాశమువలన నేదోయొకయుపాధిసంబంధముచే నుదయించును.”⁴

(3) వ్యక్తమ్ సక్రియమ్. పరిస్పందవత్. (తత్త్వకామిని.) మా. యో. భా. 3, ౧3.)

౧. సాం. ప్ర. భా. ౨-౧౨; ౨-౧౦; పోల్చు యో. భా. 3-3౨.

పరిచ్ఛిన్న దేశకాలము లుపాధిపరిచ్ఛిన్నమైన యాకాశస్వరూపములే. కాని యవి యాకాశసముద్భవములని చెప్పబడినవి. దేశకాలములు వేనిసంబంధములేనిచో భావమాలిములే. న్యాయవైశేషికతత్వము చెప్పినరీతి నవిద్రవ్యములకావు; ప్రకృతి పరిణామదశలనుబంధించు సంబంధములుమాత్రమే. విషయములు దేశకాలసంబంధములలో గోచరించును. అనంతములగు దేశకాలములను మనముదర్శించియుండలేదు. అందుచే నవి బుద్ధికల్పితములని చెప్పుదుము. పూర్వోత్తరసంబంధములో నుండు పరిచ్ఛిన్నవస్తుజాలమును మనముజూచి, పరిణామగతి సర్థముచేసికొనుట కనంతకాలక్రమమును గల్పించుకొందుము. వ్యాసుఁ డిట్లుచెప్పినాఁడు; “పదార్థముయొక్క-నూత్నరూప మణువైనట్లే, క్షణముకాలముయొక్క- నూత్నరూపము. అనగా నొకయణువాక ప్రదేశమునుండి నూత్నతమదూరముననుండు నింకొక ప్రదేశమునకు గమనముచేయుటకగుకాలము క్షణమని చెప్పవచ్చును. కాని యీగతిపరంపరకే క్రమమందురు. క్షణపరంపరలుకలిసి వస్తువుకాఁజాలదు. ఇట్టి స్వభావముగల కాలము యధార్థవస్తువుకాఁజాలదు. అది మనశకల్పితమును, దర్శనములయొక్క-గాని పదములయొక్క-గాని ఫలితమునగుచున్నది.”¹ కాని క్షణముదృశ్యవిషయము, పరంపరపై నాధారపడియున్నది. 3. క్షణములయొక్క నిరవద్యమైనగతియే క్రమము; దీనినే బుద్ధి

1. సఖిభ్యయంకాలో వస్తుకూన్యోఽపిబుద్ధి నిర్మాణః శబ్దజ్ఞానానాపాతీ.

3. క్షణస్తుకస్తుపతితః క్రమావలంబీ.

మంత్రులుకాలమందురు. ఏకకాలమందు క్రిమముండజాలదు కావున రెండుక్షణములొకేమారుండవు. ఒకక్షణము తరువాత నింకొకక్షణమువచ్చినచో గ్రిమమున్నది. వర్తమాన మేకక్షణము; దీనికేబూర్వోత్తరములులేవు. అందుచే వర్తమాన క్షణమున కితరసంబంధములేదు. కానిభూతభావిక్షణములు పరిణామమందుగర్భితములైయున్నవని చెప్పవలెను. ఈవిధముగా ననుక్షణము ప్రపంచమంతయు మారుచున్నది. ౧. అందుచేబాహ్య జగత్తులోని రూపములన్నియు నీవర్తమానక్షణమునకు సంబంధించియున్నవి. ౨.

జగత్తు యధార్థమునుగా దయధార్థమునుగాదు. అదిమనుష్యవిషాణమువలె నసత్యమునుగాదు; అదిగతించునుగావున నిజమునుగాదు, ౩, అదియనిర్వాచ్యమనిచెప్పరాదు; ఏలన సత్త్విదానికస్తిత్వముండదు. ౪. ప్రపంచ మభావప్రతిబింబమనిగి కాని, మూహాకల్పనమని ౫ కాని సాంఖ్యమంగీకరించదు. ప్రపంచము నిత్యప్రకృతిరూపమున నున్నది; క్షణికదృశ్యములరూపమున నుండుటలేదు. ౬. పరివర్తనములకువశమై ప్రపంచముతాత్కాలి

౧. తేనైకేనక్షణేన కృత్స్నోల్లోకః పరిణామమనుభవతి॥

౨. యోగులుక్షణములను వానికృషులను బ్రిత్యక్షముగా దర్శింపఁగలరు. (యో. భా. ౩-౫౨)

౩. సాం. పృ. నూ. ౫. ౫౨-౫౩.

౪. సాం. పృ. నూ. ౫. ౫౪.

(౫) సాం. పృ. నూ. ౫. ౫౫.

(౬) సాం. పృ. నూ. ౧-౪౨

(౭) సదసత్త్వైతిరబాధాభాధాత్. (సాం పృ, నూ, ౫-౫౬)

కాస్తీత్వమునుగలిగియున్నది.౮ జగత్క్రమము ద్వివిధము;సృష్టి
లయాత్మకము.మూలప్రకృతినుండిభిన్నవస్తుక్రమావిష్కృతియే
సృష్టి; నానావస్తురూపములుతిరిగి మూలప్రకృతిగోవిలీనము
లగుటే లయము.సామ్యావస్థకు భంగముకలుగుటచే వివిధభూత
మయప్రపంచముదయించి, యుగాంతమందుఁబరిణామ వ్యతిరేక
క్రమముననుసరించి, తుదకుఁబ్రకృతియందులీనమగును.ఇంకొక
నూతనప్రపంచారంభమగువరకుఁ బ్రకృతి యీవిలయావస్థలో
నిలిచియుండును. ఈసృష్టిలయ క్రమచక్రమున కాద్యంతములు
లేవు. ఏయొకవ్యక్తియో మోక్షముపొందినను, ప్రకృతి నాట
కము సమాప్తముకాదు.౯ కాని ముక్తపురుషులీ ప్రకృతివికా
రము లంటకుండ నుందురు. ప్రకృతి యేకైకమయ్యును, పురుషు
లందరకు సామాన్యమయ్యును, దానికి బహురూపములున్నవి.
ప్రకృతి స్థూలతమమునుండి సూక్ష్మతమమువఱకుగలఁ నానా
రూపములను బద్ధజీవులకుఁ జూపును; ముక్తజీవుల కది స్వకీయ
మూలప్రకృతియై గోచరించును. ప్రేక్షకులున్నంతకాలము
ప్రకృతి తననాటకమును సాగించుచునే యుండును. సర్వజీవులు
ముక్తిపొందినపుడు, నాటకాంతమై, నటులందరును నిష్క్ర
మింతురు. ౧౦. కాని ప్రకృతిబంధములనుండి వినిర్ముక్తులగుట
కెన్నియో జీవులెల్లవ్వుడు పెనగులాడుచునే యుండును గావున,
ప్రకృతి వ్యాపారపరిభ్రమణము నిత్యమును సాగుచునే

(౮) సాం. ప్ర., భా. ౧-౨౬, .

(౯) సాం|| ప్ర|| నూ. 3, ౬౬.

(౧౦) సాం. కా. ౧౮-౧౯; సాం. ప్ర., నూ, 3, ౬3.

యుండును. సంసారమెన్నటికిఁ దుదిగాంచదు. 3. ప్రళయము సహజావస్థ కావున, బరిణామదశలో లయావస్థకుఁబోవు లక్షణము నిమిడియుండును. ప్రసంచము తాత్కాలికముగ విఠి నొందవలెనని పురుషులందరును గోరినయెడల, బ్రహ్మతీ సామ్యావస్థ నొందును. గుణములలోనే దానికి సత్యంతప్రాముఖ్యము లేని సాంగత్యమును గలిగియున్నవి. అందుచే నూతనవస్తూత్పత్తిగాని, గుణోత్పత్తిగాని లేదు. ప్రళయావస్థ కూడఁ బురుషుల ప్రయోజనమునే నెరవేర్చుట కేర్పాటు చేయఁబడినది. ప్రళయావస్థలోఁ బ్రకృతి ప్రవృత్తిరహితముగాదు ; అందలి మార్పులుమాత్రము సర్వసామాన్యములై యుండును.

౯ — పురుషుఁడు.

సర్వజీవులలో స్యయం నిర్ణయనియమమున్నది. దీనినే సామాన్యముగా నాత్మ యనునామముతో వ్యవహరించుచున్నారు. సరియగు సర్థములో 'ఆత్మ' యన్ని ప్రాణులలోనున్నది; అందుచే భిన్న ప్రాణిజాలములన్నియు నీవిషయములో సమానములే. ఈవిభేదములన్నియు నాత్మయొక్కజీవితము సరికట్టి మరుగుపఱచు భౌతికోపాధులచేఁ గలిగినవి. ఈయాత్మలు ధరించిన భిన్న దేహముల స్వరూపస్వభావములననుసరించి, వానియాచ్ఛాదనములలో భేదములున్నవి. ఆత్మలయొక్క జన్మలకు మూల హేతువు, భౌతిక దేహసమూహజన్మ హేతువు నొకటియని చెప్పవీలులేదు. పరిచ్ఛిన్నజీవితానుబంధములు లేనట్లియు దేశకాల

(3) యో॥ నూ॥ ౨, ౨౨; సా॥ పృ॥ నూ॥ ౨, ౪; సా॥ పృ॥ నూ॥ ౧, ౧౧౯; ౧, ౬౭; ౬, ౬౮, ౬౯.

ములనతిక్రమించినట్టియు ముక్తిజీవావస్థగలదని సాంఖ్యమువక్తా
ణించుచున్నది. ఒకవిధముగా మానవుడు మర్త్యజీవితమునకని
వార్యములైన దోషపరీవృత్తుడైన పరిచ్ఛిన్నవ్యక్తియయ్యి,
నాతనిలోనేదోయొకశక్తి వీనినన్నిటి నతిక్రమించునదున్నదను
టకుఁ జైతన్యమేసాక్ష్యమిచ్చుచున్నది. మానవుడనగామనస్సు
గాని, ప్రాణముగాని, దేహముగాని, కాదు; వీనికన్నిటికధిపతియై
పుష్టినిచ్చి, పోషించునాత్మయే; అదినిత్యము శాంతమునైనది.
జగద్విషయములను తత్వశాస్త్రదృష్టి ననుసరించి పరికించిన
యెడల, మన కొకవైపునదృష్టలును, వేటొకవైపున దృశ్యము
లును లభించును. ఏదృష్ట కేదృశ్యమునకుఁగాని యున్నసంబంధ
మేమన నదిజ్ఞానసంబంధములేక యనుభవమని చెప్పవలెను.
తెలియువాడు పురుషుడు, తెలియఁబడునది ప్రకృతియు నని
సాంఖ్యము చెప్పుచున్నది.

పురుషాస్తిత్వమును స్థాపించుటకు సాంఖ్యము పెక్కు
హేతువులను జూపియున్నది. (౧) వస్తుసముచ్చయ మింకొ
కనికొఱకై యుండవలెను. భిన్నవస్తుసమదాయమైన యొక
పాన్పు, దానిపైఁ బవ్వళించువానికొఱకే యైనట్లు, పంచభూత
సమూహ రూపమైన, ప్రపంచము వేటొకని ప్రయోజనము
నకై యున్నదని గ్రహింపవలెననియు, నొకజీవుని సంతుష్టి
కొరకై, బుద్ధ్యాదిసహితమైన భోగ్యమగు దేహము సృజింపఁ
బడినద"నియు గొడపాదుడు చెప్పినాడు (౨) జ్ఞేయములగు వస్తు
వులన్నియు మూడుగుణములను గలిగియున్నవి. గుణవిరహితమై

సాక్షియైన యాత్మ యున్నదని యవి నూచించును. (3) సర్వానుభవములను జతపరచి, యాజమాన్యము వహించు నొక శుద్ధ చైతన్యశక్తి యుండవలెను. (౪) ప్రకృతి యచేతనము గావునఁ బ్రకృతివస్తువుల ననుభవించువాఁ డొకఁ డుండవలెను. (౫) కైవల్యసిద్ధికై చేయు ప్రయత్నమున్నది; ప్రకృతిగుణములకు వ్యతిరేకలక్షణములు గల యొక పురుషు నస్తిత్వము నిడి నూచించును. వస్తుజీవితబంధములనుండి విముక్తిపొందు నపేక్ష బంధవిముక్తిని గాంచు నొక శక్తిని నూచించును.

ఆత్మయొక్క స్వరూప మెట్టిది? అది శరీరముగాదు, చైతన్యము భూతసంభూతము కాదు; ఏలన నీ భూతములలో నట్టి శక్తి యేయొకదానియందులేదు; అందుచే నవికలిసినప్పుడు నుండదు. ఇంద్రియము లాత్మకాదు; ఏలన నవి దర్శనోపకరణములుకాని, దృష్టలుకావు ఇంద్రియములు బుద్ధియందు వికారములను గలిగించును. పురుషుఁడు బుద్ధికాదు; ఏలన బుద్ధి యచేతనము. ఈభిన్న మానసికావస్థల నేకీకృతమొనర్చి, సర్వానుభవముల కైక్యసిద్ధి నిచ్చునదాత్మ; ప్రకృతిక. తోఁగాని దేహముతోఁగాని సంబంధములేని శుద్ధచైతన్య మాత్మయని చెప్పఁబడెను. ఆత్మకు మార్పులున్నచో జ్ఞానావకాశములేదు. చేతనత్వ మాత్మలక్షణ మగుటచేఁ బరిణామ ప్రవాహములోని సర్వవస్తువులకు నాత్మజ్ఞాన మొసఁగుటలోఁ దోడ్పడును. ఊహ

(౧) సాం॥ ప్ర॥ నూ॥ ౫, ౧౨౯.

(౨) సాం॥ ప్ర॥ నూ॥ ౨, ౨౯; 3, ౨౦-౨౧.

(3) సాం॥ ప్ర॥ నూ॥ ౬, ౧-౨.

భావరంగముల నన్నిటి నది ప్రకాశింపజేయును. పురుషునికిఁ బరివర్తన మున్నచో నాతని కభావముండవచ్చును; అప్పుడు ప్రకృతिसంబంధములైన సుఖదుఃఖాద్యవస్థానుభవము లేకుండఁ బోవచ్చును. పురుషుని స్వభావమైన నిత్యప్రకాశత్వము మారు నదికాదు (1). ఆ కారణము వ్యవస్థలోను, మిగిలిన జాగ్రత్స్వప్నాద్యవస్థలలోను గూడ నుండును; ఇవన్నియు బుద్ధివికారములే (3). అందువలనఁ బురుషుఁ డున్నాఁడు. కాని యాతఁడు కారణముకాని కార్యముకాని కాదు (4). ప్రకృతియనున దొకటున్నదని మనకుఁజూచు శక్తినిచ్చు జ్యోతియేయది. వస్తువులను బ్రకాశింపజేయుట కది దేనిపై నాధారపడదు. ప్రకృతియుఁ దత్సంబంధములును స్వయంవ్యక్తములుగావు. వాని యావిష్కరణము పురుషుని దివ్యకాంతిపై నాధారపడి జరుగును. చేతనత్వము భౌతికసంబంధమును గలిగియున్నను, భౌతికహేతువులచేఁ దెలియునదికాదు. మనోబుద్ధ్యాదు లుపకరణములు మాత్రమే. తా మెవని విజ్ఞానలక్ష్యముచు సాధించుట కుపకరణములో యారహస్యమును దెలుపఁజాలవు. పురుషుఁడు విజ్ఞానస్వరూపియేకాని యానందస్వరూపిగాఁడు; ఏలన నానందమొక ప్రకృతిగుణము, సుఖదుఃఖానుభవము లన్నిటిలో దృష్ట

(1) సాం|| ప్ర|| భా|| ౧, ౭౫; యా|| సూ|| ౪, ౧౮; సాం|| ప్ర|| సూ|| ౧, ౧౪౬.

(2) సాం|| ప|| సూ|| ౧, ౧౪౮.

(3) సాం|| ప|| భా|| ౧, ౧౪౮.

(4) సాం|| ప|| సూ|| ౧, ౬౧.

దృశ్యసంబంధ మున్నది. సుఖదుఃఖములు బుద్ధికిఁజెందును.గీ. విజ్ఞానముతో నానందము నున్నచో, బురుషుని స్వభావములో ద్వైతమేర్పడును.౬. దుఃఖము పురుషస్వభావములో నున్నచో మోక్షావకాశము లేకుండును. పురుషునికిఁ జలనశక్తిలేదు; మోక్షసిద్ధి పొందించినంతనే యెచ్చటకునుబోడు.౭. పురుషుని పరిమాణము పరిచ్ఛిన్నముగాదు. పరిచ్ఛిన్నమైనచో భాగపరి కల్పితము నాశనముకలదియు నగును ౮. పురుషుఁ డణుస్వరూపి గాదు; అయినచో సర్వశరీరావస్థానుభవశక్తి యుండకుండును. పురుషునికిఁ గర్మసంగతియునులేదు. పురుషుఁడు సర్వగుణవిరహి తుఁడు; కాకున్నచో మోక్షావకాశ ముండదు. వస్తుస్వభావ మనివార్యము; కావున సుఖదుఃఖము లాత్మ కుండఁజాలవు.

దైహికముగాను, మానసికముగాను, నైతికముగాను మానవులలో భిన్నత్వమున్నది కావున నాత్మ లనేకములున్న వని చెప్పవలెను. ప్రపంచములో విజ్ఞానజీవు లనేకములున్నవి. ప్రతి విజ్ఞానజీవియు లోకము స్వీయదృక్పథముతో వీక్షించి గ్రహించుచు, స్వతంత్రానుభవమును గలిగియున్నది. భిన్న దృక్పథములకుఁ గారణము ప్రకృతిగాదు; అందుచే సాక్షిస్వరూ పములగు భిన్నచేతన శక్తులున్నవి. వీనికి భిన్నావయవములు,

(గీ) సాం॥ పృ॥ సూ॥ ౬, ౧౧.

(౬) సాం॥ పృ॥ సూ॥ గీ, ౬౬.

(౧) సాం॥ ప్ర॥ సూ॥ ౧, ౪౯.

(౨) సాం॥ ప్ర॥ సూ॥ ౧, గీ०.

(౩) సాం॥ ప్ర॥ సూ॥ ౬, ౪గీ; ౧, ౧౪౯, ౧గీ०.

కర్మలు, గలవు. భిన్న కాలములలో జననమరణములునుగలవు. ఒకజీవి స్వర్గమునకు వేటొకటి నరకమునకుఁ బోవును. విజ్ఞాన ప్రవాహములు వేరనియు, నొక్కొక్క ప్రవాహము స్వయముగాఁ బృథక్ స్వమును గలిగియున్నదనియు సాంఖ్యము వక్కాణించుచున్నది. పృథగ్విజ్ఞాన ప్రవాహమున కేకత్వమును ఘటించు పురుషుఁడు లేనిచే యెల్లచేకూరునో చెప్పజాలము కాని, భిన్నములైన ప్రత్యేక వ్యక్తిత్వములుండుచోఁ బురుష నానాత్వము సిద్ధించును. ఆత్మ యొక్కటేయైనచో, నేయొక్కఁడు ముక్తిపొందిన సందరును పొందవలెను. ౪. స్వభావములో నాత్మ ప్రకృతికి వ్యతిరేకమైనచో ననేకాత్మలున్నవని చెప్పవలెను. ఏలన నందరకుఁ బ్రకృతి యొకటేయైయున్నది ఏకాత్మాప్రిత్వమును దెలుపు శాస్త్రవాక్యములు జీవముఖ్యగుణములు సమాసములగని చెప్పనను సర్థమిచ్చు రీతిని వినరింపఁబడినవి. ఈ వాక్యములు జీవములు స్వరూపములో సమాసములనియోకాని అన్నియు నొకటే. యని చెప్పనని నాదింపఁబడెను. మోక్ష మనగా బ్రహ్మైక్యముగాదు; ప్రకృతిసంబంధము పోవుటయే. వానికిఁ బ్రకృతివస్తువులతోఁ దాత్కాలికముగానున్న సంబంధమునలన, బ్రకృతివస్తు వ్యాపారముల నసంగదృష్టితోఁ దిలకించు సర్వసామాన్యలక్షణ మందరలోనున్న జీవులకుఁగలదు.

(౪) సాం|| కా|| ౧౮.

(౧) సాం|| ప్ర, నూ, గీ, ౬౧; సాం, ప్ర, భా, ౧. ౧౪౪.

(౨) వైశిష్ట్యవిరహమేకాని అఖండతకాదు.

ఉపనిషదాత్మభావము ననుసరించి, సాంఖ్య పురుష భావము గైకొనఁబడినది. 3. దాని కాద్యంతములుకాని, గుణములుకాని లేవు. అది నూత్నము, సర్వవ్యాపి, నిత్యసాక్షి, మనోబుద్ధింద్రియాతీతము, దేశకాలనిమిత్త త తుపరికల్పిత జగత్స్వరూపమున కతీతమునైనది. దానికిఁ బుట్టుకలేదు; అది దేనినిఁ బుట్టింపదు. దాని నిత్యత యనఁగా నెల్లప్పుడుఁడుటయే కాదు; అది అవ్యయపరిపూర్ణత గలదనియర్థము. అది చిద్రూపమేకాని, వ్యావహారికముగా నది సర్వవస్తు విజ్ఞానమునుగలిగి యుండదు; ఏలన వ్యావహారికజ్ఞాన ముపాధి పరిచ్ఛిన్నమైనది. అది వివిధబంధములనుండి విడువఁబడినచో నప్పుడు దానికి వికారముల జ్ఞానముండదు. తన సహజావస్థలో నుండును. 4. పురుషునికిఁ బ్రకృతితో సంబంధములేదు. 5. పురుషుఁడు నిర్వికారుఁడు, నుదాసీనుఁడు, నిష్క్రియుఁడునైన సాక్షిమాత్రుఁడు. ప్రకృతిలక్షణములు, పురుషలక్షణములును వ్యతిరేకములైనవి. ప్రకృతి యచేతనము, పురుషుఁడు చేతనుఁడు, పురుషుఁడు నిత్య నిర్వికారుఁడు, ప్రకృతి సవికార నిత్యతగలది. గుణత్రయాన్ని తము, ప్రకృతి; పురుషుఁడు నిర్గుణుఁడు, ప్రకృతి ద్యశ్యము. పురుషుఁడు దృష్ట.

(3) బృ. ఆ. ఉ. ౪, 3, ౧౬; శ్వే. ఆ. ఉ. ౬, ౧౧, ౧౯; ఆచ్య బిందూపనిషత్తు ౧, ౧౦. (౪) సాం, ప్ర, సూ, వృత్తి, ౬, ౧౯;

(5) బృహ. ఆ. ఉ. ౪, 3, ౧౧.

(౬) సాం, కా, ౧౯. పోల్పు, హరిభద్రుని వడ్డర్పసమచ్చయముపై మణిభద్రుని వాక్యములు:—“ఆచ్యుతశ్చేతనోభోగీ, నిత్యస్సర్వగతోఽకింశుః॥ అఃరైనిర్గుణస్సాక్షుః ఆత్మా కాపిలదర్శనే॥

౧౦—జీవాత్మ

దేహేంద్రియోపాధి సంబంధముచే బరమాత్మ జీవాత్మ యని వ్యవహరింపబడును. ౧. అహంకారసహితండుగు పురుషుడే జీవాత్మయనియు సంగరహితండైన పురుషుడు కానియు విజ్ఞానభిక్షువు చెప్పినాడు. ౨. శుద్ధపురుషుడు బుద్ధితీతుడు; కాని యాతడు బుద్ధిలో సహంకారరూపమున బ్రతిఫలించి, సర్వదుఃఖాద్యవస్థానుభూతి గాంచును. మనకు బుద్ధియం దాత్మభ్రాంతి కలుగుచున్నది. నిజముగా సహజ జ్ఞాన లక్షణములచే బురుషుడు బుద్ధికతీతుడనంగతిని మన మెఱుంగకుంటిమి. 3. ఇంద్రియాద్యుపాధిబద్ధమగు ప్రకృతి బుద్ధియు బూర్వకర్మానుగుణమైన ౪ పృథగ్భావమును గలిగియున్నది; ప్రతిబుద్ధికి నొకవిశిష్టమగు సజ్జాన మావరింపియున్నది. జీవాత్మలో నేది వివిధవిషయానస్థల ననుభవించుచు, బ్రహ్మహరూపమై యున్నదో యట్టి మానసికవ్యక్తిత్వమే అహంకారము. ఇట్టి వ్యక్తిత్వము నిత్యపరివర్తనము గలిగి తాత్కాలికమైనదేకాని, దీని కాధారభూతమై నిత్యమైన పురుషస్వరూపము కాదు. పురుషుడు మార్పులేని యవ్యయస్వరూపుడు; జీవుడు ప్రకృతిప్రపంచగతుడు. వస్తుప్రపంచములో సహంకారములును వస్తువులే; వస్తువులతో బాటవియు బారమార్థిక సత్యములుగావు. ఇతరవస్తువులెల్లు మనకు దెలి

(౧) సాం ప్ర నూ వృత్తి ౬; ౬౩.

(౨) సాం ప్ర భా ౬ ౬౩.

(౩) యో నూ ౨-౬

(౪) సాం ప్ర భా ౨, ౪౬

యునో, యత్లే యవియును మనకనుభవగోచరములే. ప్రతి జీవియు మరణవశమగు స్థూలదేహమందుఁజిత్తేంద్రియాదులతోఁ గూడిన నూత్మశరీరమును గలిగియున్నది. ఈ నూత్మ శరీరమే పునర్జన్మమున కాధారమును, ౧. భిన్నజన్మములలో జీవైకత్వమును బోషించునదియు నైయున్నది. సర్వానుభవ సంస్కారనిలయమైన యీ నూత్మశరీరమునే లింగశరీర మందురు; లింగ మనగాఁ బురుషుని గుర్తుచెప్పునది. ఈ లింగదేహములు వ్యవహార జగత్సంబంధ సూచనలు; ఇవి లేనిదే పురుష నానాత్వమున కాధారము నశించును, లింగదేహములన్నియుఁ బ్రకృతీసంభవములు గావున గుణత్రయాన్వితములే. ఒక లింగముయొక్క రూప మాయా గుణములెట్టి పరిమాణములో మిశ్రిమములైనవో దానినిఁబట్టి యుండును. ప్రతిజన్మశీల మొకలింగాకృతినొందును. లింగదేహ మున్నంతకాలము జన్మము స్థూలదేహధారిత్వమును దప్పవు. అజ్ఞాన మౌర్ఖ్యములు లక్షణములుగా నుండుటచే నికృష్టతమమగు పశుజన్మము తామసగరిష్ఠమై యుండును. ఊహాస్మరణశక్తులు వికసింపని కారణముచే బశువుల సుఖదుఃఖానుభవములు విశేషకాల ముండవు, నిశితములునుగావు. పశువులందలి సాత్త్వికాంశ మత్యల్పమగుటచే వానికి వర్తమానప్రవృత్తి కవసరమైన స్వల్ప జ్ఞానమే యుండును. రజోగుణ మధికమైనపుడు పురుషుఁడు మానవదేహమందుఁ బ్రవేశించును. మానవులు విశ్రాంతిలేని వారై దుఃఖవినిర్మూక్తికై నిత్యకృషిచేయుచుందురు. సత్త్వగుణ

మతిశయవికాసమందినపుడు జీవికి మోక్షజ్ఞానము లభించును; అప్పుడికఁ బ్రకృతి జీవుని దుఃఖమయజీవితమునకు బంధించి యుంచలేదు. ముక్తపురుషుఁడు జగన్నాటకము నసంగదృష్టితో విలోకించు సాక్షిమాత్రుఁడై యుండును. మరణకాలమునఁ బురుషుని ప్రకృతికి బంధించినపాశములు తెగిపోయి, ముక్తపురుషుఁడు సర్వస్వతంత్రుఁడు గాంచును. ఈ మార్పులనఁగా బంధమోక్షములు పురుషుని కనుబంధములైయున్న సూక్ష్మదేహమునకుఁ జెందినవేకాని, శుద్ధచైతన్యస్వరూపియగు పురుషునకుఁ జెందవు. కాని పురుషుఁడు రజస్తమోగుణము లతిశయించియున్నంతకాలము తన సహజరూపమును మఱచిపోవును. లింగదేహాంతర్గతము లైయున్న పురుషునిగఁ గేకరూపులే; లింగదేహ భేదములన్నియుఁ బ్రకృతిపరిణామ ప్రవాహమునకుఁ జెందినవే. పరిణామసిద్ధాంతముననుసరించి మానవునకుఁ బశు పక్షి వృక్ష లతాది సర్వజీవులతోడను రక్తసంబంధమున్నది.

జీవాత్మ పురుషప్రకృతిమిశ్రమరూపము. పురుషప్రకృతినాంగత్యముచే, సూక్ష్మకరీరము ప్రకృతिसంభూతమగు జడపదార్థకల్పితమైనను జేతనలక్షణయుక్తమగుచున్నది. దానికి సుఖదుఃఖములు కర్మలు కర్మఫలములు, జన్మాంతరానేకసంచారమును గలుగుచున్నవి. ఆత్మ లేక పురుషుఁడు ప్రపంచప్రవృత్తియెడ నుదాసీనుఁడు. ప్రకృతివస్తువులలో నొకటియగు బుద్ధికే ప్రవృత్తి లక్షణ మైయున్నది. కాని బుద్ధిసంబంధముచే నుదాసీనుఁడగు పురుషుఁడే కర్తగా గోచరించును.

నిజముగుకర్తృత్వ మంతరికరణమునకుఁ జెందినది. పురుషుఁ డంతరికరణమునకుఁ బ్రకాశమిచ్చును. ౧. అచేతనమగు నంతరికరణము స్వయముగాఁ గర్తృ కాఁజాలదు; దానికిఁ జైతన్యమును బురుషుఁడే యిచ్చెను. తుద్ధచైతన్యముతో నొకప్రత్యేక సంబంధమును గలిగియుండుటచే నంతరికరణమును బ్రకాశించుచున్నది. చైతన్య మంతరికరణములోఁ బ్రవేశించదు; అందుఁ బ్రతిఫలించును. ఈ పురుషప్రకృతి సంబంధము నిత్యముగాదు. ప్రకృతిసంపర్కమువలనఁ బురుషుఁడు తన సహజస్వరూపమును దెలిసికొని ప్రకృతిబంధములనుండి విముక్తిగాంచును. మానసిక భౌతికజగత్తులకు రెంటికిఁ బ్రకృతియే యాధారము. ఒకటి దృష్టగాను రెండవది దృశ్యముగాను వ్యవహరించును. రెండును భిన్నపరిణామక్రమములను గలిగియున్నవి. ౧ ప్రకృతికిఁ గర్మయుఁ గర్మ ఫలానుభవమును గలదు. సుఖదుఃఖములు ప్రకృతివికారములు. అజ్ఞానవశమునఁ బురుషుఁడు వాని ననుభవించును. ౨. ప్రకృతివ్యాపారములకుఁ జైతన్యప్రకాశమున్నదని భావించి, పురుషుఁడు ప్రకృతికర్మల నన్నిటిని నిష్క్రియుఁడై యవలోకించుచుండియు, తనస్వభావమును

(౧) సాం. ప్ర. మా. ౧, ౧౯.

(౧) పోల్చు, వాచస్పతి. “సుతానామ్ ద్వైరూప్యమ్ వ్యవసేయాత్మకత్వమ్, వ్యవసాయాత్మకత్వంచ, తత్ప్రవసేయాత్మకతామ్ గాగ్మాత్మకమ్. ఆస్థాయపంచతిన్యాత్మాణి భూతిభౌతికాని ... వ్యవసాయాత్మకత్వంశు గగ్మాణస్వరూపమాస్థాయ సాహకారాణీతియాణి.” (తత్త్వవైకృతి, 3, ౪2)

(౨) తత్త్వకాముది, పు. గీ.

మఱివి, తానే యాలోచించుచుండెననియు, గర్భచేయు
 చుండెననియు నమ్మును. ఇట్టి యజ్ఞానవిశ్వాసముచే బురుషుఁ
 డొక దేహమునబద్ధుడై, తన యధార్థజీవితమును గోల్పోవును;
 శాశ్వతశాంతిని బోగొట్టుకొని, కాలగర్భమునబడి యశాంతి
 ననుభవించుటతటస్థించెను. పురుషుఁడుచలించడు; కాని దేహము
 స్థలాంతరములకుఁ బోవుచుండును. నిష్క్రియుడై, అంగీకారా
 సంగీకారముల నూచించు పురుషుఁడనగాఁ బ్రకృతిలోజరుగు
 చలనమునకు నామాంతరమే. ప్రకృతి చేతనముగాకున్నను,
 బురుషసాన్నిధ్యవశమునఁ దానొక సచేతనమని తలచునట్లే,
 పురుషుఁడు కర్తగాకున్నను, ప్రకృతికర్తృత్వమును దనదిగా
 నజ్ఞానవశమున భావించును. దుఃఖానుభవ ముపాధివృత్తిరూప
 మగు భావమే. . బంధము నిజముగాఁ జిత్తమునకే కలదు;
 దానిచాయయే పురుషునిపైబడును.

సాంఖ్యముచెప్పు పురుషజీవస్వభావ మద్వైతవేదాంతము
 ప్రకటించిన జీవాత్మ పరమాత్మ స్వభావముతో సాదృశ్యము
 కలిగియున్నది. అద్వైతవేదాంతము ననుసరించి, ప్రవృత్తియు,
 దానికాధారమైన మనోదేహదులు నాత్మకులేవు. ఉపాధివశ
 మున నాత్మ కర్తయును భ్రాంతిజనించును. ఉపాధివశంగతుఁ
 డగుటచే జీవుఁడే నిరుపాధికుఁడగు పురుషుఁడను భ్రాంతి కలుగు
 చున్నది. అద్వైతమునందు వ్యక్తిత్వము నూక్మశరీరమునకును,

(3) సాం. కా. ౨౦, ౨౨; సాం. పృ. సూ. ౧, ౧౬౨-3; యో.
 సూ. ౨, ౧౭; భ. గీ. ౮, ౨౧. (కఠ. ఉ 3, ౪.)

(౪) సాం. పృ. భా. ౧, ౨౭.

సాంఖ్యమునందు లింగశరీరమునకును నిజముగాఁగలదు. విజ్ఞాన భిక్షు వద్వైత ప్రతిబింబవాద సదృశభావములను వెల్లడించి నాఁడు. అంతఃకరణ మందాత్మ ప్రతిబింబించెననునదే యీ వాదము. ఈచిదాభాసమే జీవాత్మ.

జీవుని సంకుచితము పరిచ్ఛిన్నమునగు స్థితికిఁగారణము పురుషుని సహజస్వభావముగాదు. పురుషుఁడు తనసహజస్థితి నుండి పతనముచెందినాఁడు. పురుషుని యనుభవమనగా వస్తువుల ప్రతిబింబములు పురుషుఁడు గ్రహించుట. (1) ప్రకృతి పరిచేయునపుడు, పురుషుఁడు తత్కర్మఫల మనుభవించును; ఏలన ప్రకృతి వ్యాపారమంతయుఁ బురుషుని నిమిత్తముద్దేశింపఁబడి నదే 2. సరిగాఁజెప్పచో, ననివేక్షజాతమైన యభిమానముచేతనే పురుషున కిట్టియనుభవము కలుగును. (3), నిజము తెలియుట నోడనే, సుఖదుఃఖములునులేవు; కర్మత్వమును భోక్తృత్వమును లేదు. (4)

మోక్షముకొఱకై యత్నించుచున్న జీవాత్మభావము నకును, ననంతము నిర్వికారమునైన యాత్మకెట్టిబంధములు నుండవను వద్వైతభావమునకును సామరస్యరూపమే సాంఖ్య సిద్ధాంతము. కావుననే, పురుషుఁడు శాశ్వతముగా నిర్వికారుఁడై

(1) పురుషస్య విషయభోగః ప్రతిబింబాదానమాత్రమ్ (సాం॥ ప్ర॥ భా॥ ౧, ౧౦౪.

(2) సాం॥ ప్ర॥ నూ॥ ౧, ౧౦౫.

(3) సాం॥ ప్ర॥ నూ॥ ౧, ౧౦౬.

(4) సాం॥ ప్ర॥ నూ॥ ౧, ౧౦౭.

యున్నను, నాతఁడు దుఃఖభాసము ననుభవించును. స్ఫటిక శీల సమీపముననున్న రక్తవర్ణముగల పుష్పమును దనయందుఁ బ్రతిఫలింపజేయునుగాని, యెట్టిసంగదోషములేకుండ నుండునట్లే, యజ్ఞానవశమున దుఃఖమనుభవించుచున్నట్లు భ్రాంతి పొడమినను, నిజముగా నాత్మ దుఃఖరిహితమై స్వస్థితిలోనే యుండునని చెప్పబడెను. సూర్యపురాణమునుండి విజ్ఞానభిక్షు విల్లుదాహరించివాడు; "స్ఫటికము సమీపరక్తవదార్థవర్తిత్వముచే రక్తవర్ణమై కన్పట్టినట్లే, నిర్వికారుడగు పురుషుడు, వికారసహితుడగు గోచరించును." (1) రక్తవర్ణపుష్పములుంచిన స్ఫటికపాత్రను శంకతుడుదాహరించెను. (2) పురుషుడు చలితుడైనట్లు కన్పట్టినచో, దాత్కాలికముగా సంబంధముగలిగిన మనశ్చాంచల్యముచేనట్లు కన్పట్టినేగాని నిజముగాఁగాదు. మన సంబంధము పురుషునిపై నెట్టి నిత్యాత్యసాంగత్య చిహ్నమును గలిగింపజాలదు. కారణము సాంగత్యము యధార్థముకాదు. కావున, సంస్కారములు నేమియునుండవు.

(1) "యథాహికేపలో రక్తస్ఫటికోలక్ష్మ్యతేజనైః

రంజకాద్యుపధానేన తద్వత్పరమపూరుషః (సాంప్రభా॥ ౧, ౧౯)

పురుషుడు నిష్క్రియుడు సహసీనుడునైనను, గుణత్రయ

ప్రభావసంగతిచే గర్జిత గోచరించును: పోల్చు.

ప్రకృతేకార్యం నిత్యైకాప్రకృతిర్జడా

ప్రకృతే త్రిగుణావశేషాదుదాసీనోఽపికర్తృత్. (సా॥ ద్వా॥ సా॥

సం॥ ౯, ౧౧.

(2) ఆత్మబోధ

౧౧—ప్రకృతి పురుషులు.

పురుష ప్రకృతినబంధ సమస్యయే సాంఖ్యతత్వములో నత్యంతక్లిష్టమైన సమస్య. ప్రకృతిపరిణామ సిద్ధాంతములో నొకగొప్పయాకర్షణ ముండుటయేకాక, తత్త్వలక్ష్యసిద్ధి కనుగుణముగా నది రూపింపఁబడినది.³ ఆత్మ నజ్ఞాననిద్రానుండి మేల్కొల్పుటకే ప్రకృతి దురంతదుఃఖమయమైన ప్రపంచమును బరిణమింపఁజేయను. జగన్నాటకమునంతను విలోకించుచున్నను, నిర్వికారమైయున్న యాత్మకు విషాదగాఢాపరిప్లవమైన జగత్పరిణామ మవసరమైయున్నది. ప్రకృతివ్యాపారమున కంతకును బురుషుని ప్రయోజనముల సాధించుటే పరమలక్ష్యము; కాని యీసంగతి ప్రకృతికిఁదెలియదు.⁴ పురాణ కల్పిత వైచిత్ర్యప్రదర్శనమునకు సాంఖ్యమిష్టపడదు కాని, జగదంతర్గతమైన ప్రయోజన మొకటియున్నదని నిర్ణయించినది. జడాత్మకమైనను నత్యంతశేషము వైభవవిలాసమును నూచించు ప్రకృతివ్యాపారఫలితమైన యత్యద్భుత జగన్నిర్మాణవిధానము యొక్కయు, విశ్వసౌందర్యముయొక్కయు, భావగాంభీర్యము వర్ణనాతీతమే, కాని ప్రకృతివ్యాపారము విజ్ఞానవిలసితముకాదని సాంఖ్యముస్పష్టముగాఁ జెప్పుచున్నది. ౧. సాంఖ్యమిచ్చిన

(3) సాం॥ పృ॥ నూ॥ ౨, ౧; 3, ౧౦.

(౪) సాం. కా. ౪౯.

౧. సాం. పృ. నూ. 3-౬౧.

యువమానములు మనకు మార్గమును సుగమమొనర్చుటలేదు. విజ్ఞానహీనములయ్యున్నవృక్షములు ఫలముల నెట్లిచ్చుచున్నవో, యట్లే విజ్ఞానములేకున్నను బ్రకృతి, కర్మచేయుచున్నదనిచెప్పఁబడెను. ౨. మఱియు వత్సరంరక్షణనిమిత్తము గోవుపాలనిచ్చుచున్నది. జడపదార్థము హేతునిర్ణయముచేయఁజాలదు. ప్రకృతి వస్తువులు కేవలజడపదార్థకల్పితములునుగావు. ప్రకృతిస్వయముగాఁ గిరియాసమర్థమైనచో మోక్షమున కవకాశములేదు ; ఏలననట్టిక్రియాశక్తి పెంపొందుచుండును. కాక, ప్రకృతిసహజముగా నిష్క్రియాత్మకమైనచో, వాస్తవికజగద్వ్యాపారమంతయు నొక్కసారి యాగిపోవును. ప్రకృతి వ్యాపారము, తాను జలింపకున్నను, చలింపఁజేయుశక్తిగల యొకకర్తను నూచించును. ప్రకృతి పరిణామమునకొకచేతనశక్తి యాధారమైయుండవలెను. కానిసాంఖ్యమంగీకరించిన చేతనవ్యక్తులు ప్రకృతిపైఁ బ్రత్యక్ష ప్రభావమును గలిగియుండలేదు. కేవల పురుషసాన్నిధ్యవశముననే, ప్రకృతి క్రియావరతంత్రమగునని సాంఖ్యము చెప్పుచున్నది. సృజనసామర్థ్యము పురుషునికిలేకున్నను, నానావస్తుజాలసమన్వితమైన జగత్తునుదయింపఁజేయు ప్రకృతి, పురుషసాంగత్యవశముననట్లుచేయునని చెప్పఁబడెను. ప్రకృతి యంధురాలు; కానిపురుషుని యాజమాన్యముచే నదిజగత్తునుదయింపఁజేయుచున్నది. ప్రకృతిపురుష సాంగత్యమెట్టిదనినచో, స్వచ్ఛదృష్టిగలయొకకుంటివాఁడు దృఢపాదుడైన యొక గుడ్డివాని

భుజములపై నధిరోపించుట వంటిది. ౧. అనంతసంఖ్యాకములగు జీవుల చలనముచేఁ బ్రకృతి పరిణామమునడచుచున్నది. ప్రకృతిపైఁ బురుషప్రభావముచే గుణత్రయసామ్యస్థితికి భంగము వాటిల్లి, ప్రకృతిపరిణామముకలుగును. ౨. పరస్పరము సామరస్యములో నున్నగుణముల సామ్యస్థితి పురుష సాన్నిధ్య

(౧) సాం. కా. ౨౧. గౌడపాదుఁడిట్లుచెప్పెను; “ఒకకుంటివాఁడు నొకగుడ్డివాఁడు యాత్రచేయుచు నట్టడవిలో నితర యాత్రీకులు తమ్ము విడిచిపోఁగా, మార్గముకొఱకు వెదకికొనుచు దొంగలచేఁ దరుమబడి, యిగు పురు కలిసి, కుశలప్రశ్నానంతర ముభయులు చూపు నడక పండుకొన నిశ్చయించిరి. చూపుగల కుంటివాఁడు గుడ్డివాని భుజములపై నెక్కి, వాఁడు నడచుచుండగాఁ దానుమార్గము చూపుచుండెను. అదేవిధముగాఁ గదలుకత్తి గాతున్నను, జూచుకత్తి ఆత్మయందుఁగలదు. అది కుంటివానివలెనున్నది, చూచుకత్తి: లేదు కాని కదలుకత్తి ప్రకృతి యందున్నది, ఇదియే ఆంధుఁడు. మఱియు నీపంగ్వంధు లిరువురు తమపనియైన వెనుక విడిపోవునట్లే, పురుషునికి ముక్తిలభించినవెనుక ప్రకృతికిఁబనిలేదు. ప్రకృతి సహకారమునఁ బురుషుఁడు మోక్షప్రాప్తి జెందును. ఉభయుల కార్యములు నెరవేరినంత నే, వారిసంబంధపాశమును దెగిపోవును.” (కారికాభాష్యము, పు. ౨౧.)

(౨) నిర్మాణాత్మకమగు పరిణామతత్త్వమునకొక మూలనూత్రీమవసరమైయున్నది. ఒకవిధమగు మూలతత్త్వముగా దేశకాలభావమునుగైకొని అలెగ్గాండరు పండితుఁడు కాలమును క్రియాశక్తిగాఁ బ్రకటింపినాఁడు. “పరిణామము—మనస్సును గ్రంథమున కుపోద్ఘాతములో హాబ్ హాస్ సర్వపరిణామమును నడపుకత్తి యేదోయొకరూపమున మనస్సేయనినిర్ణయించెను. తన “ఎమర్జంటు ఇవల్యూషన్” గ్రంథములోఁ బరిణామక్రియాశక్తి దేవునిదేయని లాయడ్ మోర్గ్ చెప్పినాఁడు.

ముచేఁజెడును. పరిణామ మారంభించుటకుఁ బూర్వము ప్రకృతి సామ్యావస్థలో నున్నది; గణనాతీత సంఖ్యగల పురుషులు నట్లే యుండిరి కాని, ప్రకృతిపై నొకజడాత్మక శక్తిప్రభావమును జూపిరి. దీనిచే ప్రకృతిసామ్యావస్థ చెడి, మొదటఁ బరిణామము నావేశక, జీర్ణనాశవదశలు సంభవించును. ప్రకృతి తిరిగి సామ్యావస్థనొందఁగా మఱియే బురుష ప్రభావముచే నొత్తిడికలిగి, పరిణామదశ ప్రారంభమగును. సర్వజీవులు ముక్తి పొందువఱకు నీ విధానము జరుగుచుండును. కావున జగత్పరిణామమున కాద్యంతకారణము పురుషుడే. కాని పురుషుఁడు నిమిత్తమాత్రుడే; అతనికెట్టి సంకల్పమును లేదు; కేవల మాతని సాన్నిధ్యప్రభావమే జగత్పరిణామ హేతువు. పురుషుఁడు ప్రకృతిపైఁజూపు ప్రభావము నూదంటు రాయి నూదిపైఁ జూపునట్టిదే. ౧. సాంఖ్యపురుషుఁ డారిస్టోటల్ దేవునితో సాదృశ్యమును గలిగియున్నట్లుతోచును. జగత్పరిణామము తదతీతుఁడైయున్న దేవునిప్రభావమువలన జరుగుచున్న దనియుఁ గాని యాతఁడు జగదంతర్యామియై పనిచేయుఁడనియు నారిస్టోటల్ మతము. ఆరిస్టోటల్ చెప్పిన యీశ్వరుఁడు కేవల స్వగతజ్ఞాన నిశ్చలుఁడై, పైనుండికాని లోనుండికాని లోకము నేరీతిని నడిపింపఁడు. ఈశ్వరుఁడు ప్రధమకర్తయై, జగచ్ఛలన హేతువగును; కాని యీజగచ్ఛలనమున కితని సంకల్ప చోదితమైన కర్తృత్వమేమియును లేదు. జగద్వ్యాపార సంబంధ మీశ్వరుని పరిపూర్ణతకు లోపమగును. అందుచే శుద్ధచిత్స్వ

రూపుఁడు నచలుఁడునగు నీశ్వరుఁడు తన యస్తిత్వమాత్రము చేతనే జగత్ప్రవృత్తిహేతుభూతుఁడగుచున్నాఁడు. అనంతర జగద్వస్తు వికాసము వస్తుస్వభావముచేతనే జరుగును. పురుషుఁడు ప్రకృతికి వేరైయుండెననియు, బ్రకృతిపై నాతనిప్రభావము సత్యమైనదైనను నది యెట్లునమంజసమో చెప్పఁజాలము. రెంటికి సంబంధమున్నమాట సత్యమే; కాని దానిరహస్యము మాత్రము మనవివేకమున కతీతమైయున్నది. ౧. పురుషార్థసిద్ధి

(౧) పోల్చు. శంకిరభాష్యము, ౨. ౨. ౬, ప్రకృతి వ్యాపారము తీవ్రలభోగము నిమిత్తమా, జీవమోక్షసిద్ధిని జేహుర్బుటకొఱకా యనువిషయమును జర్చించుచు శంకరుఁడిట్లుచెప్పివాఁడు; “నుఖగుఃఖసంగతి యేమియును లేనియాత్మకు భోగమెట్లు చెప్పనగును? అది సాధ్యమగుచో మోక్షావకాశము లేకుండును, ఏలన నాత్మ నిష్క్రియాత్మకము గావున మోక్షయత్నము చేయఁజాలదు; ప్రధానము ఆత్మకనే విధానుభవప్రాప్తికే పనిచేయును. మోక్షమే లక్ష్యమైనచో బ్రధానముయొక్క వ్యాపారముదేశ కూస్యమగును; ఏలన బ్రధానమునకు బూర్వమందే యాత్మ మోక్షావస్థలదై యుండును. లేక ప్రకృతివ్యాపారమాత్మకు భోగమోక్షములు రెంటికొఱకునైనచో బ్రధానమానందుఁగల భోగవస్తువుల సంఖ్య యనంతమైనదగుటచే మోక్షావకాశముండదు. ప్రధానముయొక్క ప్రవృత్తికి వాంఛాసిద్ధియే లక్ష్యమనుటకును వీలులేదు; ఏలన నిత్యకుర్థమగు నాత్మకుఁ గాని, యచేతనమగు ప్రధానమునకుఁగాని యెట్టికామము నుండఁజాలదు. చిత్స్వరూపమైన ఆత్మయొక్క దర్శనశక్తి కర్మమగునగానఁ బ్రధానము క్రియాపరతంత్రమై యున్నదందువేనియు, బ్రధానముయొక్క వ్యాపారమును నిరర్థకమగు నందువేనియు, నప్పుడు రెండునుగూడనెన్నడును బ్రవృత్తి నుండి విరమింపవు గావునఁ దుదకాత్మకు మోక్షావకాశములేకుండఁబోవును.”

కొఱకుఁ బ్రకృతి వర్తించునని చెప్పరాదు; ఏలన, బురుషులు నిత్యముకన్వభావులు, ప్రకృతికర్మఫలములతో నిమిత్తము లేనివారు. జీవుల ప్రయోజనార్థమే ప్రకృతిప్రవృత్తి; అవిద్యావశులై జీవులు తాము లింగశరీరములతోఁ దాదాత్మ్యము నొంది, కామ్యములుగలిగి, భేదజ్ఞానావసరమును గలిగి యున్నారు. కావునఁ బ్రకృతి జీవుల నుత్పత్తిచేయును; జీవులు తమ బంధములనుండి విముక్తిగాంచుటకై, దుఃఖానుభవ మవ కాశమును గల్పించును. ౨. పురుషప్రకృతిసంబంధ మూహింపఁ బడెను కావున, యధార్థపురుషునికి యధార్థజగత్తుతో సంబంధమున్నది. ఈయూహ యున్నంతకాలము ప్రకృతి పురుషుని కనుగుణముగాఁ బ్రవర్తించును. వృద్ధిక్షయశీలమగు ప్రకృతిప్రపంచము వేరు, తానువేరను సత్యమును పురుషుఁడు గ్రహించుటతోడనే ప్రకృతి పురుషుని సంబంధవృత్తిని గోల్పోవును. ౩. ప్రకృతిపరిణామ ప్రధానకారణము కేవల పురుష సాన్నిధ్యము కాదు; ఏలనఁ బురుషులెల్లప్పుడు నున్నారు. నిజ మగు కారణము పురుషు లవిద్యావశులగుటయే.

ప్రకృతి మహదాదితత్త్వములుగా మారుటకుఁబూర్వము భిన్నత్వములేదు. అదృష్టమింకనుజనించలేదు; ఏలన నదృష్టము మహజ్ఞాతమును, ప్రకృతిప్రవృత్తిప్రారంభమునకుఁ బూర్వ మందుండునదియు నైయున్నది. పూర్వస్మృతిలోనియదృష్టము నిరర్థ

౨. సాం॥ పృ॥ నూ॥ వృత్తి, ౨, ౧.

౧. సాం. కా. ౬౧; సాం. పృ. నూ. 3-2౦

కము; ఏలన నదిభిన్నవృత్తులకు భిన్నమగుటేకాక, సృష్ట్యారంభమున భిన్నజీవులకది విభాగింపబడియుండలేదు. పర్యవసానమేమనగా, సజ్ఞానమే ప్రకృతిపరిణామకారణము, ౨. ఏలన ధర్మసంబంధమజ్ఞానకార్యమే. ౩. అజ్ఞానము ప్రకృతిపురుషులతాత్కాలికసంబంధమునుగలిగించును; ఈసంబంధమునిజముకాదేలన, జ్ఞానోదయముతోనది నశించిపోవుచున్నది.

ప్రకృతియెట్లేపురుషులను స్వవశమొనర్చుకొన్నది. తమయిచ్ఛకువ్యతిరేకముగాఁ బురుషులెట్లోప్రకృతిబంధములలో. జిక్కుకొనిరి. నిత్యముక్తస్వభావులగు పురుషులెట్లు నిత్యప్రకృతివలలో మొట్టమొదటఁజిక్కుకొనిరో కారణము చెప్పబడలేదుదానికిఁ గారణమొదిలేనియవిద్యయే. అవిద్యకాది యున్నచో, దానికిఁబూర్వము జీవులుముక్తాత్ములైయుండి, తరువాతబద్ధులుకావలసియుందురు. అనగా ముక్తపురుషబంధము స్వభూతవచనమగును.

అవిద్యయెట్లువచ్చెనో మనమెఱుఁగము. అందుచేదానికాదిలేదనియు నంతయున్నదనియుఁ జెప్పబడెను. ౧. అవివేకమే పురుషప్రకృతి సంయోగకారణము. ౨. ఈయవివేకము ప్రళయవేళఁగూడనుండును ; ప్రకృతి పురుషసంయోగ ముండదు. ఈసంయోగముయథార్థపరిణామముకాదు; ఏలనఁబురుషునిలోఁ

౨. యో. నూ. ౨, ౨౪.

౩. సాం. ప్ర. నూ. ౩, ౬౭.

౧. చూ. సాం. ప్ర. నూ. ౬, ౧౨-౧౫.

౨. సాం. ప్ర. భా. ౧, ౧౮; యో. నూ. ౨-౨౩, ౨౪.

గోత్తలక్షణములేమియు నుదయింపలేదు. పురుష ప్రకృతి సంయోగము భోగిభోగ్యసంబంధమని కొందరుచెప్పిరి. 3.

౧౨. -పురుషుడు; బుద్ధి,

ప్రకృతి సంతానసామగ్రిలో నత్యంతప్రధానమైనదిబుద్ధియే. వస్తువుల నిందియములు బుద్ధికిసమర్పింపఁగా బుద్ధివానిని బురుషునకుఁ బ్రదర్శించును. పురుషప్రకృతి భేదమును బుద్ధియే వివేకించి, పురుషునియనుభవమునకవసరమైన సర్వకార్యఫలితములనుజేకూర్చును. ౪. తనసాన్నిధ్యముననున్న పురుషుడు తనలోఁ బ్రతిఫలించుటచే బుద్ధిపురుషస్వభావ స్వరూపముల బొంది సర్వవస్త్వనుభవమును బొందుచున్నది. బుద్ధిప్రకృతి భవమైనను, నందుచే నచేతనమైనను; జేతనమువలెఁ గన్పట్టుచున్నది. ౫. పురుషుడు తనచేతనత్వమును బుద్ధికిసంప్రదానమొనర్చుటలేదు; “ఏలన బ్రకృతియొక్క సాత్త్వికాంశము స్వచ్ఛమైన దగుటచే నందుఁ బురుషుడు ప్రతిఫలించును; దానితో నహంకారాభిమానములుగలిగి, యట్టిశక్తి తనదేయని ప్రకృతికి భ్రాంతి జనించుచున్నది. ఈభ్రాంతి పురుషనికిఁ గలుగుచున్నది; ఎట్లన చంద్రునికి గదలికలేకున్నను, జలప్రవాహచల

3. సాం. ప్ర. భా. ౧, ౧౯. ఇట్టిసంబంధమును విజ్ఞానభిక్షువంగీకరించలేకు; ఏలన, నీసంబంధము నిత్యమైనదైనచో, జ్ఞానముచేనది నిర్మూలము కాదు; అనిత్యమైనచో దీనినిసంయోగ మేయనవచ్చును.

౪. సాం. కా. 32: చూ. సాం. ప్ర. భా. ౧, ౧౬, ౧.

౫. చేతనపదక (సాం. కా. ౨౦) చూ. సాం. కా. ౬౦

(౧) సాం|| ప్ర|| సూ|| వృత్తి. ౬, ౫౯.

నమునందుఁ బ్రతిఫలించు చంద్రుఁడును జలించుచున్నాఁడు.”¹ బుద్ధ్యవస్థకును, బురుషునికిని సంయోగముండఁజాలదని వాచస్పతి నిశ్చయించినాఁడు; ఏలన, నీరెండును సంబంధములేని భిన్న రూపములు. అందుచేతనే బుద్ధియందుఁ బురుషుఁడు ప్రతిఫలించుటచే బుద్ధిచైతన్యవంతమగుచున్నదని చెప్పబడెను. బుద్ధి పురుష సంయోగాభాసమే యహంకారము. పురుషుఁడు చూచినంతనే బుద్ధిలో మార్పుజనించును; అట్టిమార్పు కలిగినపుడు బుద్ధి పురుష సంశామాత్రమును గ్రహించును; ఇట్టిబుద్ధివికార పురుషసంయోగముతోడనే పురుషప్రకృతिसంయోగము సంభవించును. పురుషప్రకృతिसంయోగమెట్టిదనిన, మనస్సులో నుద్భవించు రూపములన్నియుఁ బురుషుఁడు తనవేయని భ్రమించును. బుద్ధిలక్షణమైన యవివేకమును, బద్ధపురుషునిలోఁ బ్రతిబింబించును, 2.

తనతో నన్నిహితసంపర్కముగల బుద్ధితోఁబురుషునికి మొదటసంయోగముగలిగి, తరువాత మిగిలినవానితో నేర్పడును. పురుషుఁడు బుద్ధికి సాక్షియనియు. బుద్ధిసాహాయ్యమున నితరవస్తువుల విషయములో ద్రష్టయనియు విజ్ఞానభిక్షువు చెప్పినాఁడు. ముక్తుఁడునుదాసీనుఁడునగు పురుషుఁడు బుద్ధిసంపర్కముచే సాక్షియగుచున్నాఁడు. 3. ఆత్మకును దేహమునకును సంబంధము

(2) సాం॥ ప్ర.నూ॥ ౧, ౧౯.) “జన్మమనగా నొకబుద్ధితో సంయోగము; బుద్ధ్యపాధి సంయోగముచే పురుషునకు దుఃఖానుభవము కలుగుచున్నది.”

(3) సాం. పృ॥ ౯, ౧౦.

నిజమైనచో దేహలోపములన్నియు నాత్మకు సంక్రమించును. ఆత్మనిత్యశుద్ధమును సాంఖ్యసిద్ధాంతమునకు భంగమువాటిల్లును. బుద్ధిదోషములన్నియుఁ బురుషునియందుఁ బ్రతిఫలించుటచే బంధము సంభవించినది. బుద్ధికి దాని సహజస్వచ్ఛత లభించి నప్పుడు ప్రతిఫలావకాశము నశించి, మోక్షములభించును; అనగా బుద్ధి ప్రకృతియందు లీనమగును. ప్రకృతివ్యాపారము పురుషుని యర్థసిద్ధికొరకేయని చెప్పుటలో నర్థమేమనఁగా, బుద్ధియొక్క శుద్ధిసంపాదనమునిమిత్తమే. బుద్ధి సహజముగా సాత్వికమేయైనను, పూర్వవాసనా సంబంధదోషములవశమున వ్యక్తులలో నది రాజసమో, తామసమో యై యుండును. మనమనుభవించు సుఖదుఃఖానుభవము, బాహ్య ప్రపంచముతో బుద్ధిసంయోగముచే లభించును; పురుషుఁడు సాక్షిమాత్రుడై యుండును. బుద్ధి సుఖమునే కలుగఁజేయ వలసియున్నను, నూతనముగావచ్చిన దోషములవలన దుఃఖమును, గలిగించును. ఈ కారణముచేతనే, భిన్నవస్తువుల కొకే వస్తువు భిన్నానుభవముల నిచ్చుచున్నది. గ్రహింపవలసిన ప్రతివిషయమును మనము వ్యక్తిగతములగు భావముల ననుసరించి దర్శింతుము. అందుచే నొకనికి సుఖమైతో, మన దింకొకనికి దుఃఖమగుచున్నది; అంతేకాక మొదటివ్యక్తికే తరువాత దుఃఖహేతువు గావచ్చును. మనము సామాన్యముగా మనము కల్పించుకొనిన ప్రపంచములలో జీవించుచున్నాము; ఇందు మనకు నచ్చినవిషయములకెక్కుడు ప్రాధాన్యమునిత్తుము. మన సామాన్యజీవితములు వాంఛాపూరితములగుటచే, దుఃఖ

మును, సంశయాస్పదమగు సుఖలేశమునుగలిపి మనకు లభించు చున్నవి. మనము బుద్ధిని పవిత్రమొనర్చి, పూర్వసంసారములను విడలించినచో, మనకుఁగల భావములను వినర్జించి, వస్తుసహజసంబంధములను దెలిసికొందుము. బుద్ధి సత్త్వసంశుద్ధమైనచో, యధార్థజ్ఞానము లభించును; బుద్ధి రాజసగుణావృతమైనచోఁ గామమును, దామసగుణోపేతమైనచో విపరీతజ్ఞానాదికమునుసంభవించును. ౧.

౮. - జ్ఞానసామగ్రి.

సకలవిధ జ్ఞానమందును మూడు విషయములుండును; తెలియఁబడువిషయము లేకజ్ఞేయము, తెలియునాతఁడులేకజ్ఞాత; తెలియుసాధనములేకజ్ఞానము, సాంఖ్యతత్త్వమునందు శుద్ధచిత్స్వరూపమే ప్రమాత;వృత్తియే ప్రమాణము;వస్తురూపమగు వృత్తివికారము చిత్స్వరూపమునఁ బ్రతిబింబించుటయే ప్రమా లేక జ్ఞానము. జ్ఞేయమువృత్తిప్రతిబింబవిషయమే." ౧. అనుభవము పురుషునకుఁ జెందును. ౩ బుద్ధ్యహంకార మానసేంద్రియములు ప్రమాతయొక్క సాధనసామగ్రి. ఒకవిషయ మింద్రియము

(౧) సత్త్వమ్ యధార్థజ్ఞానహేతోః, రజోరాగహేతుః, తమోవిపరీతజ్ఞానాది హేతుః.

(౨) సాం॥ పృ॥ భా॥ ౧, ౮౮.

(౩) సాం॥ పృ॥ నూ॥ ౧, ౧, ౪౩.

లకు వేదన కలిగించునపుడు మనస్సింద్రియవేదనల కొకరూ మును గల్పించి అహంకారమునకు సమర్పింపఁగా. సహంకారము దానినాత్మకుఁ బ్రదర్శించును; బుద్ధి దానినొకభావముగా మార్చును. గీ బుద్ధి దేహమంతయును నిండియుండి, గతజన్మ సంస్కారములను వాసనలను గలిగియుండును; అవి తదనుగుణ పరిస్థితులు సంభవించునపుడావిష్కృతములగును. “ఇంద్రియములను ప్రవాహములద్వారమున వస్తుసంయోగముగలిగికాని, లేక, అనుమానసంజ్ఞాదికమువలనఁగాని, తెలియఁదగిన వస్తురూపమైనవృత్తి మొదటబుద్ధియందు జనించును. ఈవృత్తి వస్తుసంజ్ఞతో నొకప్రతిబింబాకృతిని పురుషునియందుఁ బ్రవేశించి, ప్రకాశించును; పురుషుడు మార్పులేనివాఁడు గావున వస్తుప్రతిబింబరూపముగాఁ బరివర్తనముచేదఁజాలఁడు.” వస్తుజ్ఞాన మనఁగా వస్తురూపముగా మారుటేయైనచోఁ బురుషునకట్టిమార్పులేదు; అందుచే బుద్ధికట్టి పరివర్తనముకలుగునని చెప్పఁబడెను. వస్తువృత్త్యాకృతి

(౪) వెత్తుకారణములచే మనస్సు పరివర్తనంబున ఇంద్రియముని గుర్తింపఁబడెను. నిత్యుడగు పురుషునికే సుఖదుఃఖాశ్చ్యఃములగు వస్తువులతో ప్రత్యక్షసంబంధమున్నచో మోక్షావకాశమేలేదు. ఈసంబంధము ప్రకృతి ద్వారమునకన్నదన్నచోఁ బ్రకృతియు నిత్యమైనదే కావున మోక్షావకాశమునలేదు. అనిత్యములగు ఘటాదులకుఁ బురుషుని నిత్యమైనబుద్ధితో సంబంధము చెప్పచో, నగుదు దృష్టాదృష్టవస్తుభేదముండదేలన, నేక్షణమునందే సర్వవస్తువుల దర్శింపఁబడును. ఘటాదులకు బుద్ధిసంబంధము బాహ్యేంద్రియములపై మాత్రమే యాధారపడియున్నదన్నచో; మనదృశ్యము లోకకాలమునకుఁ జేదవండుటకుఁ గారణమరయఁజాలము.

(గీ) తత్వశాస్త్రము. పు. 3౬, సాంఖ్యజ్ఞాన సిద్ధాంతవిమర్శనమునకు మా, న్యాయా; న్యాయా; వా. తా. టీక. 3, ౨, ౮-౯.

గోచరించుటకుఁ జిత్స్వరూపమున బుద్ధి ప్రతిఫలించవలెను. ఈ ప్రతిబింబము బుద్ధివికాసముచే జనించును. పురుషునిలో నీ ప్రతిబింబము ప్రతిఫలించు వస్తువేంతకాలముండునో అంత కాల ముండును. బుద్ధివికారము పురుషునిలోఁ బ్రతిబింబించుట తరువాతిజరుగునదిగాక, బుద్ధివికారము, ప్రతిబింబము నేక కాల మందే జరుగును. ఇంద్రియములద్వారమున బుద్ధి బాహ్యవస్తువులతో సంయోగముపొందినపుడు, బాహ్యవస్తురూపమును బొందును. వికారముచేందిన బుద్ధిమందుఁ బ్రతిఫలించిన చేతనశక్తి బుద్ధివికారము ననుకరించును. ఈ యనుకరణమే మనకుపలబ్ధికారణ మగుచున్నది. పురుషుని ప్రతిబింబము యథార్థసంయోగము కాదు; బుద్ధికిని పురుషునకును గలభేదమును గుర్తింపలేని యవివేకముచే నట్లు చూపట్టుచున్నది. బుద్ధిలోఁ బ్రతిఫలించు పురుషునికి బాహ్యవస్తుసంయోగమే జ్ఞానమనియు, (పురుషునికిట్టి జ్ఞానసంబంధమునలన “నేను కర్తాన”ను నహంకారము జనించుచున్నదనియుఁ దెలియవలెను. ౧. కాని నిజముగా ‘నేను’ అను పురుషుఁడు కర్త కాఁజాలడు; కర్తయైన బుద్ధి యాలోచింపఁజాలదు. ౨.

(౧) సా॥ ప|| భా॥ ౧, ౯౯.

(౧) బుద్ధౌఽహోపితః చైతన్యస్య విషయేన సంబంధోజ్ఞానమ్; జ్ఞానేన సంబంధశ్చేతనో హాశోమితి ఉపలబ్ధిః (ఉదయనుని పునుమాంజలి ౧, ౧౪. చై హరిదాస భట్టాచార్యుఁడు వ్రాసినది.) (౨) వస్తుప్రతిబింబ వికారము పొందిన మనస్సుద్వారమున నాత్మకు వస్తుజ్ఞానముకలుగునని నాచస్పతియొ, నాత్మ మనస్సునందుఁ బ్రతిఫలింపఁగా నాపనస్సు తిరిగి యాత్మయందుఁ ప్రతిబింబించుటవలన వస్తుజ్ఞానము కలుగునని విజ్ఞానభిక్షువును దలఁచిరి.

బుద్ధివ్యాపారము పురుషసంపర్కములేనిదే జ్ఞానశక్తి కాజాలదు. మనోబుద్ధింద్రియము లచేతనములను భావము దీనివలన విశదమగుటకే యిట్లు చెప్పబడెను. 3.

అంతరింద్రియములు జడాత్మకములైన ప్రకృతినామ గ్రియే. చూచుట, ఆలోచించుట, కోరుట నిర్ణయించుట మున్నగునవి మానసికములైన యంతరంగప్రవృత్తులు. 4. ఇవి యచేతనములుగానే యుండి పురుషలక్షణముచే జైతన్యవంతములగును. ఇదిమాత్రము కేవల పురుషప్రవృత్తి; మిగిలిన క్రియాప్రవృత్తి యంతయుఁ బ్రకృతికేజెందినదే. పురుషుఁడొక చలనములేని నదృష్టము; ఇందంతఃకరణము ప్రతిఫలించును. చేతనమైన యాత్మ తన దివ్యశక్తిచే సర్వేంద్రియవ్యాపారములను జైతన్యవంతములొనర్చి, వాని జడత్వమును బోనాడును. బుద్ధికే బురుషసాన్నిధ్యమే కాక, బుద్ధియందుఁ బురుషప్రతిబింబమునుగూడ సాంఖ్యమంగీకరించును. మనము ముఖ ప్రతిబింబము నదృష్టములోఁజూచునట్లే, బుద్ధిలోఁ బురుషప్రతిబింబమును

(3) సాంఖ్య సిద్ధాంతమునందుఁ బురుషునిప్రభావము ప్రకృతివైష్ణవ, పించువఱకు బుద్ధ్యహంకారాదు లుదయింపఁజాలవు. అందువలన బుద్ధికేవలము జడపదార్థమని చెప్పవశ్యమగుచున్నది. పురుషప్రభావమువలననేబుద్ధివిసించును. బుద్ధ్యహంకారాదులు పురుషునియొపయోగమునకై సిద్ధముచేయఁబడియున్న యొపకరణములనియు, బురుషులు వానిద్వారమున దూరదర్శినియంత్రము ద్వారమునవలెఁ జూచువఱకు నచేతనములు నచలములునై యుండుననియు మనమూహింపవశ్యమగుచున్నది; ప్రకృతి సామ్యస్థితిని పురుషుడు చలంపఁజేయు వఱకుఁ బ్రకృతిబుద్ధి నుదయింపఁజేయఁ జాలదననది సాంఖ్యమూలసిద్ధాంతము.

(4) మనోబుద్ధ్యహంకారము లొకేయింద్రియమని చూడఁబడెను.

గుర్తింతుము. చేతనశక్తి కాత్మదర్శనమిట్లు తప్ప వేరొకరీతిని సాధ్యము కాదు. ౧.

రూపరహితమగు పురుషునికిని సరూపమగు బుద్ధికినిగల సంబంధము దురూహ్యమైనది. వాచస్పతిననుసరించి, దేశకాలావధులలో నీ రెంటికి సంయోగమసంబద్ధము. అందుచే నాతఁడు సన్నిధియనఁగా యోగ్యతయని యర్థముచెప్పినాఁడు. పురుషుఁడు బుద్ధిప్రవృత్తినుండి వేరైయున్నను, బుద్ధితోఁ దాదాత్మ్యమును పొందు విభాగితికి వశుడై, తదవస్థలనన్నిటిని తనకాపాదించుకొనుచున్నాఁడు. అట్టి విశిష్టమైన యోగ్యతసంగీకరించినయెడల, మోక్షకాలమునఁ బురుషుఁడు దానినుండి విముక్తి పొందుట, శభ్యతరముండరాదని విజ్ఞానభిక్షువు వాదించెను. అనఁగాఁ బురుషుఁడు బుద్ధివ్యాపారమును శాశ్వతముగా ననుభవించుచునేయుండును గావున మోక్షావకాశములేదని చెప్పవలసియుండును. అందుచేనాతఁడు ప్రతిజ్ఞానక్రియయందును బుద్ధితోఁ బురుషునికి యధార్థసంయోగమున్నదని వాదించినాఁడు. అట్టి సంయోగమువలనఁ బురుషునికేమార్పు నుండనవసరములేదు; ఏలన మార్పనగా, గ్రోత్తుగుణము లుత్పన్నములగుటయే. బుద్ధి వికారవశమై, పురుషునిలోఁ బ్రతిఫలించునపుడు, పురుషునిలో, “నేను కర్త” ననుభావ ముదయించును; పురుషుఁడు బుద్ధితోఁ బ్రతి ఫలించినపుడు, బుద్ధి చేతనమువలె బ్రకాశించును. బుద్ధిపురుషసంబంధము స్ఫటికములో సన్నిధిచున్న చక్రపుష్ప ప్రతిబింబమువంటిదని విజ్ఞానభిక్షువు సంగీకరించెను.

జముగాఁ బుష్పసంబంధము లేదు గాని, సంబంధమున్నదను భ్రాంతి కలుగుచున్నది. ౧.

అనంతసంఖ్యగల పురుషులు, విశ్వవ్యాప్తికలిగి, చేతన స్వరూపులైనను, సర్వవస్తువులను సర్వకాలములలోఁ బ్రకాశింపఁ జేయుటలేదు; ఏలన వానిస్వభావము సంగరహితము; అందుచే వస్తురూపమునొందుట కవకాశములేదు. తమకుఁ జెందిన బుద్ధులందే పురుషులు ప్రతిఫలింతురు కాని, యితరము లందుఁగాదు ఏవస్తువు బుద్ధికి వికారముకల్పించునో యావస్తువు విదితమగును; ఏదికాదో, అది మనకగోచరము. ౨.

జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తి మరణావస్థల భేదము గుర్తింపఁ బడెను. జాగ్రదవస్థలో నిందియముల ద్వారమున బాహ్య వస్తువులతో బుద్ధి తాదాత్మ్యము పొందును పూర్వానుభవ సంస్కారముల రూపములతో బుద్ధి స్వప్నదశలోఁ దాదాత్మ్య మందును. సుషుప్తి ద్వివిధము; ఇది బుద్ధిలయము సంపూర్ణము వసంపూర్ణమునగు దశలననుసరించి యుండును. అసమగ్రీలయా వస్థలో బుద్ధి వస్తురూపములఁ బొందదు; కాని సుఖదుఃఖ మాంద్యములను బొందును. మాంద్యము దాని సహజలక్షణమే. అందు చేతనే, మనము నిద్రనుండి మేల్కొంచినప్పుడు, మననిద్రయొక్క స్వరూపానుగుణమైన స్మరణ మనకుఁగలుగును. మరణావస్థలో మనకు బుద్ధియొక్క సంపూర్ణలయము సిద్ధించును, ౧.

(౧) సా॥ పృ॥ భా॥ ౬, ౨౮; యో॥ నూ॥ ౧, ౪, ౭; యో॥ భా॥ ౨, ౨౦; ౪, ౨౨.

(౨) స॥ ద॥ ౫౦॥ ౧గీ.

(౧) సా॥ పృ॥ భా॥ ౧, ౧౪౮.

౧౪. జ్ఞానాధారములు.

జ్ఞానవ్యాపారము పంచవిధము; ప్రమాణము లేక శుద్ధ జ్ఞానము; విపర్యయము లేక జ్ఞానవిషయమునకులేని రూపముపై నాధారపడిన అయధార్థజ్ఞానము; ౧ వికల్పము లేక రెండు విషయములలో నేదియో తెలియక యూగులాడు సంశయవస్థను దెలుపునది; ౩ తమస్సుపైక నాధారపడిన నిద్రావస్థ; స్మృతి.

ప్రత్యక్షానునూన శబ్దప్రమాణత్రయమును సాంఖ్య మంగీకరించును. ౧. ఇంద్రియవ్యాపారముచే జనించునది ప్రత్యక్ష జ్ఞానము. ఘటమువంటి యొకవస్తువు దృష్ట్యావరణమున నున్నప్పుడు, బుద్ధి ఘటరూపము నొందును; ౨ ఆత్మయప్పుడు ఘటాస్తిత్వమును గ్రహించును. ౩. ప్రత్యక్షము నిర్వికల్పకమనియు సవికల్పకమనియు గుర్తింపబడెను. వాచస్పతి ననుసరించి, యింద్రియముల ద్వారమున బుద్ధి బాహ్య వస్తుసంయోగము నొందును. ప్రధమసంయోగములో వస్తువిశేషములు తెలియని నిర్వికల్పక జ్ఞానమేయుండును. తరువాత మానసిక వికల్ప సంకల్ప వ్యాపారఫలితముగా వస్తువొక విశిష్టస్వభావముగలదిగా గోచరించి, ౪ మనకుసవికల్పక జ్ఞానములభించును. ప్రత్యక్ష

(౧) యో॥ సూ॥ ౧, ౮ (౩) యో॥ సూ॥ ౧, ౯.

(౪) యో॥ సూ॥ ౧, ౧౦.

(౫) సాం॥ కా॥ ౪.

(౬) తదాకారాల్లేఖీ.

(౭) సాం॥ పృ॥ సూ॥ ౧, ౮౯.

(౮) పోల్పు. వ్యాసుడు: "సామాన్య విశేషసముదాయోద్రోగస్యమ్."
(యో॥ భా॥ 3, ౪౪.)

దర్శనమునకు మనోప్యాసార మవసరమని వాచస్పతి తలచి యుండఁగా నది యవసరములేదనియు, నిందియద్వారమున బుద్ధి వస్తుసంయోగముపొందుననియు విజ్ఞానభిక్షు పూహించినాడు. ఇందియవిషయముల నొకపొందికకుఁ దెచ్చి, సవికల్పక దర్శనముగా నొకక్రమములోఁ గూర్చు పని మనస్సుచేయునని వాచస్పతి భావించెను; వస్తువుల సవికల్పకలక్షణము నిందియములు ప్రత్యక్షముగా దర్శించుననియు, నూహాసంశయకామలక్షణములను బ్రదర్శించునది మాత్రమే మనస్సనియు విజ్ఞానభిక్షువు జెప్పినాడు. యోగదృష్టిని సాంఖ్య మంగీకరించినది; సర్వవస్తువులును సర్వకాలములందును వ్యక్తములో, అవ్యక్తములో, యైయుండునని సాంఖ్యమతము. ధ్యానమువలన లభించిన శక్తులతోఁగూడిన యోగిమానసము, సూక్ష్మమాపములలోనున్న భూత భవిష్యద్వస్తుజాలముతో సంయోగముచేఁ దెలిసికొనఁగలదు. ౧. మనశ్శక్తులవలనఁగలుగు యోగిదృష్టికి నిందియ దృష్టికిని జాలభేదమున్నది. స్మృతిజ్ఞానమునందు, మనస్సు, నహంకారము, బుద్ధియు మాత్రమే పనిచేయును; కాని వీని వ్యాపారమునకుఁ బూర్వప్రత్యక్షదర్శన సంస్కారములుండును. బాహ్యేందియములు బాహ్యవస్తువులు లేనిదే పనిచేయుఁ జాలవు కాని మనస్సుమాత్రము భూతభవిష్యద్వస్తువులను గూడ భావింపఁగలదు. అంతర్దృష్టిలో నిందియముల సహకారము లేకుండును. బుద్ధి సుఖదుఃఖావస్థలను దర్శింపఁగలదు ౨.

(౧) సాం|| ప్ర|| భా|| ౧, ౯౧. (౨) వస్తుసంపర్కములేని సుషుప్త్య వస్థలో వ్యక్తమగునది సాత్త్వికసుఖము (కౌంతిసుఖము.) అదియే బుద్ధికప్పటి లక్షణము; దానినే ఆత్మసుఖమనవచ్చును. (సాం|| ప్ర|| భా|| ౧, ౬౫.)

ప్రత్యభిజ్ఞయుఁ బ్రత్యక్షములోనికిఁ దేబడెను. ఇది సాధ్యమే, యేలన బుద్ధి నిత్యమైనది; వ్యక్తులయొక్క క్షణికవీక్షణములకు భిన్నమైనది. ఈనిత్యమైన బుద్ధిమార్పులనొంది, ప్రత్యభిజ్ఞలోఁ గల భిన్నజ్ఞానక్రియలతో సంపర్కముగలిగిన దగును. అట్టి మార్పులేనిదగుటచే నిట్టిసంపర్కము దానికుండదు. (1)

సాంఖ్యముననుసరించి, ఒకజ్ఞానక్రియ నింకొకటితెలియుఁ జాలదు; కాని యాత్మయే దానిని దర్శించును. జ్ఞానక్రియ బుద్ధివ్యాపారము; బుద్ధి యచేతనము; అందుచేనది దానికే జ్ఞాన విషయము కాఁజాలదు; అత్మయే దానినిగ్రహింపఁగలదు. (2).

అభావము ప్రత్యక్షములోని దనియే చెప్పఁబడెను. కేవలాగోచరత్వ మభావమనరాదు. దూరస్థితి, అత్యంతసామీప్యము, అత్యంతనూత్నత, యింద్రియచాంచల్యము, అశ్రద్ధ, వస్తువాచ్ఛాదింపఁబడుట, అన్యవస్తుసంసర్గము, (3) మున్నగు కారణములచే నగోచరత్వము సంభవింపవగును.

అనుమానము ద్వివిధము; వీతము; అవీతము. మొదటిది భావాత్మక సాదృశ్యముపై నాధారపడును; రెండవది భావాత్మక సాదృశ్యముపై నిలుచును. (4). పంచావయవ సహిత తర్కవాక్యమంగీకరింపఁబడెను. (5). సాదృశ్యదర్శనము, తల్లోపము

(1) ఈసిద్ధాంత విచారకు, చూ॥వ్యా॥నూ॥ 3, 2, 1-౯.

(2) యో॥ భా॥ ౪, ౯.

(3) సాం॥కా॥ 2; సాం॥ప్ర॥నూ॥ 1, 105-౯.

(4) పూర్వవత్, సామాన్యతో దృష్టములను మొదటి దాని క్రిందను, కేవలవత్తును రెండవ దాని క్రిందను వాచస్పతి చెప్పెను. చూ॥ తత్త్వకాముది. పు. గీ. (5) సాం॥ప్ర॥నూ॥ గీ. 22.

భారతీయ తత్వశాస్త్రము

నున్నప్పుడు సామాన్యధర్మము ప్రతిపాద్యమగును ౬. నిత్య సాధ్యశ్యమును జూపు వ్యాప్తి ప్రత్యేకనియమముకాదు. ౭ అది యొక వస్తుసంబంధమేకాని వస్తువుకాదు ౮ అర్థావత్తి సంభవ ములనుమానాంతరతములే యని చెప్పబడెను.

ఆప్తపచనముకూడ నొక జ్ఞానాధారమే. వస్తుశబ్దముల కభిధాభిధేయత్వసంబంధమున్నది. ఆప్తపచనము, ఆచార ధర్మము, సంప్రదాయనియతి దీనిని ధృవపరచును. ౧. వేదములు పురుషకల్పితములని చెప్పరాదు; ఏలన వానినిగల్పింప సమర్థులెవరును లేరు. ౩. ముక్తపురుషులకు వేదములతోనిమిత్తములేదు. బద్ధజీవులు వేదములను రచింప నసమర్థులు. ౪. వేదములు నిత్యములునుగావు; ఏలన నవి కార్యలక్షణములను గలిగియున్నవి. అక్షరము లుచ్చరించినవెంటనే నశించును. “ఈ యక్షర మదియే”యని మనము చెప్పనపుడది యేక

(౬) సాం|| ప|| నూ|| వృత్తి గీ, ౨౮ సాధ్యసాధనముల నిత్యసాహచర్యముగాని, ఏదో యొకదాని నిత్యసాహచర్యముగాని వ్యాప్తియనబడును (సాం|| ప|| నూ|| గీ, ౨౯.) “ఉత్పత్తిగః, సర్వవస్తువులు అనిత్యములు” ధూమసహితము లన్నియు నగ్నియైతములు” వీని కుదాహరణములు, (౭) లిక్త్యాంకింమ్, గీ, ౩౦. ఏది పోషించబడునో దానియొక్క శక్తిని గలిగి యుండుట వ్యాప్తియని పండితులు నభిప్రాయము. (ఆధేయ శక్తియోగము, గీ, ౩౨)

(౮) గీ, ౩౩-౩౪.

(౧) సాం|| ప|| నూ|| వృత్తి గీ, ౩౮.

(౩) సాం|| ప|| నూ|| గీ, ౪౬.

(౪) సాం|| ప|| నూ|| గీ, ౪౭.

జాతికిఁ జెందునని మనభావము. ౧. పురుషకృతములు కానంత మాత్రమున వేదములు శాశ్వతములని నిర్ణయింపరాదు; ఏలన నొక మొలక పురుషకృతము కాకపోవచ్చును; అది నిత్యమైనది గాదు. ౬. వేదవిషయము లతీంద్రియములు; కాని, “అతీంద్రియ విషయము లంతర్ద్వైప్తిగోచరములే; వానికిఁ బదార్థ లక్షణ నిర్ణయముచేయు సామాన్యరూపములుండవచ్చును; లేక శబ్దముచే వస్తువు తెలియనగును.” ౭. వేదములు పురుష కృతములుగాకున్నను, విషయములను దెలియఁజేయు వానిశక్తి నావులు వారిశిష్యులకందఁజేసిరి. ౮. వేద మపౌరుషేయము కావున సంశయవికల్పాది దోషరహితమై, స్వతః ప్రమాణ యుక్తమైనది. వేదముల ప్రామాణ్యము వేదేతరములపై నాధార పడునెడల మనకవి ప్రమాణములు కాఁజాలవు. ౯. కల్పా రంభమునఁ గపిలుఁడు వేదస్మృతిని గలిగియుండెను. ముక్తపురు షులు వేదవాక్యములను దమజీవితములో సనుష్ఠాపముచే ఋజువుచేసి, యితరులకందఁజేసిరి. మనకు శాస్త్రోపదేశము చేయువారు ద్రష్టలుకాక, వాని నితరులనుండి గౌరవముచే

(౧) సాం॥ పృ॥ నూ॥ కృత్తి ౧, ౪౧, ౧, ౧౭ లో స్ఫోటనవాదము ఖండింపఁబడినది; శబ్దము కార్యలక్షణముగలది కావున నిత్యముగాదని చెప్పఁ బడెను. (౧, ౧౮)

(౬) సాం॥ పృ॥ నూ॥ ౧, ౪౮.

(౭) అతీంద్రియేష్వపి పదార్థతావచ్ఛేదకేన సామాన్యరూపేణ ప్రతీతే^౧ ర్వక్ష్యమాణత్వాత్. (సాం॥ పృ॥ నూ॥ ౧, ౪౨.)

(౮) సాం॥ పృ॥ నూ॥ ౧, ౪౩.

(౯) సాం॥ పృ॥ నూ॥ ౧, ౪౧.

సంగీకరించినయెడల సంధులంధులను నడపినట్లుగును. ౨. ఆప్తుల వాక్యములు ప్రమాణములుగా మన మంగీకరించుటకుఁ గారణమేమన, నాయుర్వేదాద్యస్వశాస్త్రములలో వారి వాక్యము లాచరణలోఁ బరీక్షకు నిలచినవి. ౩.

వేదములే కాక యితరదర్శనము లపౌరుషేయములని వాదించుట కవకాశమున్నదని సాంఖ్యమెఱిగి యుండుటచే నేని సజముగా నపౌరుషేయములో నిర్ణయించుటకు హేతువాద మవసరమని ప్రకటించెను. వాచస్పతి యిట్లునుడివెను: “ఈదర్శనము లప్రమాణములగుటకుఁ గారణమేమన నివి హేతుయుక్తములుకాసి ప్రకటనలు చేయుట, సమర్థించుటకుఁ దగిన యాధారములఁ జూపకుండుట, తర్క-ప్రమాణ విరుద్ధప్రసంగము లుగ్గడించుట, స్లేచ్చ సంకీర్ణజాతులు వీని సంగీకరించుటయునై యున్నవి”.గీ. తన వృత్తిలో ననిరుద్ధుఁడీ భావము నుదాహరించెను: “ఒక యాప్తుఁడు పలికెను గదా యని మహానురులాకసమునుండి భూమిపైబడరు. హేతుసంబద్ధములైన వాక్యములనే నేనును, మీవంటివారు సంగీకరింపవలెను.”౧.

తానొక క్రొత్తపద్ధతి పట్టెనను నవవాదమునకుఁబాల్పడకుండుటకై సాంఖ్యము వేదప్రమాణ్యము సంగీకరించెను. కాని మనము ముందుఁ జూడఁబోవురీతిగా, నది పెక్కు పూర్వవిశ్వాస

(౨) సాం||ప్ర||సా||౩,౮౧.

(౩) సాం||ప్ర||భా||౧,౮౮.

(౪) తత్త్వకాముది, పు. గీ.

(౧) “సహ్యప్త వచనాన్నభిసోని పశంతిమహాసురాః|

యక్తిమవ్యచనమ్ గ్రాహ్యమ్ మయాన్యైశ్చభివద్యతైః|(౧, ౨౬)

ములను విసర్జించి, పెక్కింటిని విస్మరించెను. అయిన నది యెన్నఁడును బ్రత్యక్షముగా వేదములను ధిక్కరింపలేదు; కాని వాని మూలాధారముల ననుసరించెను.

బుద్ధివికారము ప్రమాణము; ఈప్రమాణము యొక్క యుక్తతాయుక్తత లనంతర వికారముల వలననే పరిక్షింపఁబడ వలెను; కాని బాహ్యవస్తు ప్రమాణమున కిచటఁ బ్రసక్తియుండ రాదు. భ్రమాజ్ఞానమున కభావము కాక భావాత్మకద్రవ్యమే విషయము. జలభ్రాంతికి జలమే విషయము; రవి కిరణదర్శన జ్ఞానముచే నీభ్రాంతి తొలఁగినపుడు, రవికిరణములే జ్ఞానవిషయములగును. 2. ప్రమాణతాప్రమాణతలు జ్ఞానక్రియకుఁ జెందినవే. 3. శ్రుతియొక్కటే స్వతః ప్రమాణ మనియు, బ్రత్యక్షానుమానములకు దోషము సంక్రమింపవచ్చును గావున వాని నితరసాక్ష్యములచే ఋజువుచేయవలసియుండు ననియుఁ గొన్ని వేళలఁ జెప్పఁబడెను. 4. అర్థక్రియాకారిత్వమే ప్రమాణసిద్ధిని నిర్ణయింప సమర్థమైనది. మనజ్ఞాన మహంకార కలుషితము; నిరహంకారమైన స్వచ్ఛప్రపంచజ్ఞానముండుట దుస్సరమైనవిషయము. జీవుఁడాత్మనిర్మితమగు నహంకారకారా

(2) యుక్తాయుక్త జ్ఞానభేదమును గ్రహింపదు గావున దీనిని ప్రభాచంద్రుఁడు ఖండించినాఁడు.

(3) నైయాయికుఁ డీభావమును ఖండించెను; ఏలన జ్ఞానక్రియలు సహజముగా నయుక్తములైనవో. మనము ప్రవృత్తిపరులము కాఁజాలము; లేక నవియుక్తములైనవో విస్మయముగానున్న దోషములకు మనము కారణములను జెప్పఁజాలము, (4) సాం||ప్ర||సూ|| ౧, ౧౪౭; ౧, 3౬, ౭౭, ౮౩, ౧౪౪; ౨, ౨౦, ౨౨; 3, ౧౪, ౮౦; ౪, ౨౨.

గారబద్ధుడై, యుండుటచేఁ దదతీతదృష్టికలిగి సత్యమును గాంచుట సులభసాధ్యముకాదు. అందుచే మన యింద్రియజ్ఞాన మంతయు నిట్టి దోషవిషసిక్తమైయున్నది. పురుషసంబంధమైన ప్రతిజ్ఞానాంశము సంతోకరణ ప్రవృత్తిగా భ్రమాస్పదమై యున్నది. బుద్ధియొక్క ఛానుపురుషునిపైఁ బడినపుడే, పురుషుడు తనకు జ్ఞానసంబంధముగల కర్తగా భ్రమించును. ౧.

౧౬-సాంఖ్యజ్ఞానసిద్ధాంతము;

కొన్ని సామాన్య పరిశీలనములు

సాంఖ్యతత్వసమీక్ష నింకొకప్రకరణమునకు విడిచి, సాంఖ్యజ్ఞాన సిద్ధాంతములనిచట సంగ్రహముగాఁ బరిశీలించుము. ౧. వ్యవహారజగత్తులో గోచరించువస్తువులనుగూర్చి వ్యక్తి యనుభవమునుండి, సాంఖ్యము వ్యక్తులయొక్కయు వస్తువులయొక్కయు స్వతంత్రాస్తిత్వమును నిరూపింప వాదించినది. న్యాయదర్శనజ్ఞానసిద్ధాంతచర్చలో మనమిదివఱకుఁ జూచి యున్నరీతిగా, యథార్థజగత్తులో సర్వకారిత్యములేవి శుద్ధ వ్యక్తులు, వస్తువులు కేవల మూహజన్యములుమాత్రమే.

(౧) తత్వశాస్త్రము. పు. గే.

(౨) క్యాంటు తత్వజ్ఞానియొక్కయు సాంఖ్య మతముయొక్కయు జ్ఞానసిద్ధాంతములకుఁ గొంత సామ్యమున్నది. అతీంద్రియద్రవ్యము, (పురుషుని) విషయములు (ప్రకృతి) గలనీ వ్యవహారజగత్తునందున్నది. వ్యవహారరంగములో రెండును జీవులస్వాతంత్ర్యమును, జడపదార్థాస్తిత్వమును సంగీరించినవి జీవులు కర్తలుగావు కావున, బాహ్యవస్తువులులేవిదేవేదపలు కలుగవు. ఈశ్వరాస్తిత్వమును నిరూపించుట దుస్సాధ్యమని రెండు సంగీరించును. ఇతర విషయములలో విశిష్టభేదములున్నవి.

సాంఖ్యమనుభవ జగదైకత్వమును సంబంధములేని వ్యక్తులుగాను విషయములుగాను విభాగించి, మనయనుభవమెట్లు సాధ్యమో విశదీకరింపలేక పోయెను. సర్వజ్ఞానవిషయములను బ్రకాశింపఁజేయు నిత్యజ్యోతియు శుద్ధచేతనము పురుషుడని భావించుట వలనను, బ్రకృతి పురుషునికిఁ బూర్తిగా వ్యతిరేకమైనదని నిర్ణయించుట వలనను, బ్రకృతి పురుషుని కెన్నఁడు విషయము కాఁజాలదు పురుషప్రకృతుల మధ్యమందు సాంఖ్యము త్రవ్వినగొయ్యినది యెప్పుటికినిఁ బూడ్చు జాలదయ్యెను. సాన్నిధ్యప్రతిబింబాద్యుపమానము లూహకల్పిత రోగముల కుచితములైన యాషధములుగాఁ బరిచేయవయ్యెను. ప్రకృతి పురుషస్వభావము సాంఖ్యము చెప్పినదే నిజమైనచోఁ బురుషుడు ప్రకృతి నెన్నఁడెఱుంగఁ జాలఁడు. తన చైతన్యరాశిలో బుద్ధివికారప్రతిబింబము లనఁబడునట్లు తటస్థించుచో పురుషుడు చెప్పఁజాలఁడు. బుద్ధి వికారము పొందినపుడావికారము పురుషుని చిత్స్వరూపములోఁ బ్రతిఫలించునని సాంఖ్యమతము. వాదము కొఱకీ ప్రతిబింబసిద్ధాంతము యుక్తమైనదని యంగీకరించినను, మనము విజ్ఞానవాదములోనికిఁ బ్రవేశించుట లేదా? ఒక ప్రతిబింబమును గ్రహించుట, కేవల మానసికము కాని యధార్థవస్తువును దర్శించుట కాఁజాలదు. బాహ్యమున నున్న వస్తువునకు నంతరంగభావమునకుఁ గల సంబంధమెట్టిది? వీనికిఁ గార్యకారణసంబంధమున్న దన్నచో వీనికి సుపూర్ణముగా వేరైన లక్షణము లేమైనవి? చూచుట యనఁగా నెన్నఁడైనఁ గేవల చైతన్యపరివర్తన మగురా? చైతన్యమనఁగా నిత్యమైన

విషయవిజ్ఞానము కాదా? జ్ఞానము జ్ఞానవిషయమును రెండు
 వేరైన స్వతంత్ర సత్యస్వరూపములనుట వలన మనము సువిదా
 తాంశముల సతికృమించి పోవుటలేదా? ప్రకృతి పురుషులు
 లేశమాత్రమైన సంబంధములేని వేరువస్తువులైనచో నప్పుడు
 మనకు విజ్ఞానవ్యాపారమునకుఁ గాని, భౌతిక ప్రవృత్తికై నఁగాని
 యవకాశమే యుండదు. ఇది అనవస్థాదోషమగును, కాని
 సాంఖ్యము తన సిద్ధాంతము నందలి దోషముచేఁ గలుగు నసం
 తృప్తిని గొన్ని యసంబద్ధములైన యుపమానములచే నాచ్ఛా
 దింప యత్నించినది. వ్యక్తియువిషయము నొండొరు లేదు
 నపుడు, ప్రతిబింబవిధానము వలన వాని గుణములు, లక్షణము
 లును వినిమయమొందును. వ్యక్తి విషయములు కొంత సమాన
 స్వభావములను గలిగి యుండకున్నచో నొక దాని నింకొకటి
 యెట్లు ప్రతిబింబింపఁగలదు? అచేతనమైన బుద్ధి పురుషునెట్లు
 ప్రతిఫలింపఁ జేయఁగలదు? వికారలక్షణ యుక్తమైన బుద్ధిలో
 నిర్వికారనిరాకారనిత్యసాక్షియైన పురుషుఁడెట్లు ప్రతిఫలించును?
 కావున నీరెండును బూర్తిగా లేశమాత్రసామ్యములేని విరుద్ధ
 విషయములు కాఁజాలవు. యోగనూత్ర విభూతిపాదచరమ
 శ్లోకము బుద్ధి పురుషునంత శుద్ధమైనపుడు మోక్షసిద్ధి నఁదునని
 చెప్పుచున్నది. శుద్ధమైన బుద్ధి పురుషుని బంధింపఁజాలదు.
 బుద్ధి వినాశనమునకుఁ బూర్వము, శుద్ధబుద్ధిలోఁ బురుషుని ప్రతి
 బింబము కలుగును. ప్రకృతి పురుషుల యొక్కయు, వాని భేద
 మును గూర్చియుఁ బూర్ణజ్ఞానము బుద్ధివలననే కలుగును. ఎంత

కాలము బుద్ధి స్వార్థపరమై, ఆహంభావకలుషితమై యుండునో యంతకాలము మనకు సత్యస్ఫురణము లభింపదు. దృష్టదృశ్య సంబంధరూపమైన జ్ఞానకారణమును సాంఖ్యము మనకుఁ జెప్ప లేనిదయ్యెను. జ్ఞానవిషయము జ్ఞానిపైనను, జ్ఞానిజ్ఞానము జ్ఞాన విషయముపైనను నాధారపడి యుండునని సాంఖ్యమంగీకరించును. అనగా రెంటి సమన్వయరహితమైన జ్ఞానము లేదు. వస్తువిషయ సంపూర్ణజ్ఞానము లేనిదే, వ్యక్తి తన్నుఁదాఁబూర్తిగా నెఱుంగఁజాలఁడు. విషయము వ్యక్తి వలన వ్యక్తికరింపఁబడినఁగాని వ్యక్తి విషయము నెఱుంగఁ జాలఁడు. అందుచే రెంటికి సంబంధము ముఖ్యముగాదా? రెండు నొకదాని కొకటి వేరు కాఁజాలవు. వస్తువు వేరనుభావము, మనము మనయను భవమునుండి బాహ్యకారణములను వెదకుటకు యత్నించుటచేఁ గలుగు చున్నది.

చైతన్యముయొక్క సహజరూపమును మనము దర్శించి యుండలేదు. అది జ్ఞానముచే ననుమానింపఁబడిన విషయము. అది శుద్ధచిత్స్వరూపమని చెప్పఁబడెను. సర్వజ్ఞాన సామాన్య లక్షణమును విడదీసి, రూపగుణకర్మలులేని పురుషుడనియుఁ జిత్స్వరూపమనియు నామకరణము చేయఁబడెను. దానినే శుద్ధ ద్విష్ట యనిరి. ఈద్విష్టయొక్క విజ్ఞానములోని యంశములు నిత్యము మారుచుండును; ఈమార్పుకుఁ గారణము వస్తుప్రపంచ స్వభావమనిరి; ఈస్వభావమెట్టిదన, నిత్యపరివర్తనములో నేకత్వము గలది. మానసికావస్థలు, నిందియ విషయములు నన్నియుఁ బరిచ్ఛిన్నస్వభావముగల జడపదార్థములే. ఇవన్నియు

బాహ్యవస్తు ప్రతిబింబములై, వచ్చుచుఁబోవు చుండును; ఇవి సూక్ష్మపదార్థములుగా నున్నవి. బుద్ధివికారరూపము లన్నియు నీ బాహ్యప్రపంచ వస్తురూపజాతికిఁ జేందిన వయ్యును, బుద్ధి సూక్ష్మతరమును, సధికసాత్త్విక లక్షణయుక్తము నగుటచేఁ బురుషుఁడు బుద్ధినే ప్రకాశింపఁ జేయును. పురుషునికాంతి ప్రతిఫలించుట కెక్కుడర్హతను గలిగి యున్నది. (1) జ్ఞానము విషయములో, మనము బుద్ధివికారముల వల్లనే యితర వస్తుజాలమును దెలిసికొందుము. ప్రతి జ్ఞానక్రియ యందును దానినిఁ బ్రకాశింపఁ జేయు చైతన్యమును, సచేతనమయ్యును, బురుషదత్తకాంతిచేఁ జైతన్యమునఁ బ్రతిఫలించు బుద్ధివికారమును గలవు. బుద్ధి సంచలనములు స్వయముగా సచేతనములు; కాని యవిపురుష సంపర్కముచే వ్యక్తియొక్క సమన్వయసిద్ధి నందిన యనుభవములగు చున్నవి. ఒకటి మార్పులేనిది, యొకటి మారునదియు నగు రెండంశములు మన యనుభవములో నున్నవి; అవి పర

(1) స్థూలపదార్థమందు, తమోగుణమున కనుగుణముగా ద్రవ్యము రజోగుణమున కనుగుణముగా శక్తియు (Mass and Energy) ప్రధాన లక్షణములై యున్నవి బుద్ధియందుఁ దమోగుణమత్యల్పము, సత్త్వమత్యధికమునై యున్నవి; అందుచే నది ప్రతిఫలించు స్వచ్ఛతగలది, బుద్ధియందుఁ గేవల సత్త్వరజస్సులు మాత్రమే యున్నచో నేకకాలమందు సర్వవిషయముల వ్యక్తములు గావలసి యుండును. తమస్సుగూడ నుండుటచే నట్లు జరుగుట లేదు. తమస్సెచటఁ దొలగింపఁబడునో యచట చైతన్యకాంతి ప్రతిఫలించును, ఒక విధముగా బుద్ధియందు సర్వజ్ఞానము నిహితమై నిగూఢమై యున్నది. జ్ఞానావిష్కృతిరజోగుణనిర్మూలనముపై నాధారపడి యుండును.

స్వరసంబంధములేని పృథగ్వస్తువులనియు ననుభవములో నేకత్వమునందుచున్నవనియుఁ జెప్పవీలులేదు. జ్ఞానభాగములగు వ్యక్తియు విషయమును స్వయంసంపూర్ణములనుట, యేకమునవిభాజ్యమునగు సత్యమను వస్త్రమును ఖండము లొనర్చి, యవివేరు వస్తువులనుట వంటిదే యగును. పురుషుఁడాత్మయుఁ బ్రకృతియనాత్మయునైనచోవాని నిర్వచనార్థము ననుసరించియే, యవి యితరేతరవిరోధములు, సంబంధసూన్యములు నగును; వానిసంబంధము కేవల జడాత్మకమని సాంఖ్యము చెప్పటయుక్తమే. వ్యక్తివిషయములకు జడసంబంధమున్న దనఁగా, నవి భిన్నసంఖ్యారూపములగుటయేకాక, పూర్తిగా వేరైన స్వతంత్రవస్తువులనుమాట. బుద్ధియొక్క యచేతనవికారములు, కడువిచిత్రముగా నింద్రజాలములోవలె, చైతన్యముచే బ్రకాశవంతములగుచున్నవి. చేతనాత్మకమైన జ్ఞానకారణము మనకిచట సరిగా నిరూపింపఁబడలేదు. అచేతనవికారము కలిగినపుడు చైతన్య ప్రకాశమెట్లుదయించుననునది క్లిష్టమైన సమస్యయై యున్నది. కాని యీసమస్యను సృజించినది మనమే. అనుభవసీమకు బాహ్యములై యెట్టిసంబంధమునులేని వ్యక్తులను విషయములను మొట్టమొదట మనముకల్పించి, వానికనుభవములో

(౧) పోల్చు. “అచేతనమగు నహంకారము స్వయంజ్యోతియును నాత్మను వ్యక్తమొనర్చుననుట నుపయోగబోగ్గు మూర్ఖునివ్యక్తమొనర్చుననుట వంటిదేయగును.”

“కాంతాంగారా, ఇవాదిత్యమ్ అహంకారోజడాత్మకః

స్వయంజ్యోతిషమాత్మానమ్ వ్యవ క్షీతినయ్యక్తిమత్,

యముశాచార్యః ఆత్మసిద్ధిః రామానుజభాష్యము ౨, ౧, ౧.

సంపర్కముచే కూర్పబరిశ్రమించుచున్నాము. ద్రవ్యయు దృశ్యమును నొకేచైత్యనాంతర్గతాంశములులేక జ్ఞానాంశములనునది యధార్థతత్త్వము ప్రకటించు విషయము. ద్రవ్యయు దృశ్యమును వేరైయుండి సమీపించి సంపర్కము పొందుటలేదు; అవి నిజముగా నవినాభావసంబంధముగలవి. అనుభవమే మనకు నిజమగు సాక్ష్యమైపలికినచో, ద్రవ్యదృశ్యము లేకసత్త్వాంశములేయని చెప్పను. మనవిజ్ఞానమయ జగత్తులోఁ బదములు పరస్పరాశ్రయ భూతములైకాని, యేదేనొకసామాన్య లక్షణముచే నన్యోన్య్యాశ్రయ సంబంధబద్ధములై యుండునట్లే ద్రవ్య దృశ్యము లన్యోన్యము నవినాభావసంబంధములు గలవై యున్నవని గుర్తించిననే కాని, జ్ఞానమున కవకాశమే లేకుండఁ బోవును. సర్వవిజ్ఞానమునకు మూలాధారమైన చైతన్య మున్నదను విషయము ప్రధానమైన సత్యము. సాంఖ్య తత్త్వములోని పురుషుఁడు విశ్వచైతన్య రూపమైన యాత్మస్వరూపమనియు, మనస్తత్త్వమునకు నాధ్యాత్మికతత్త్వమునకుఁగల భేదములను గుర్తింపని కారణముచే నీ విశ్వాత్మయే యేకమయ్య ననేకముగా గ్రహింపఁబడుచున్నదనియు గమనింపవలసియున్నది. ప్రతిజీవునియం దీవిశ్వాత్మ స్వరూప మంతర్గతమైయుండి పనిచేయుచున్నది. ఒకవిధముగాఁ జెప్పచో, మనజ్ఞానమంతము నీ యాత్మయొక్క స్వరూప వ్యక్తీకరణమే; కాని యింకొకవిధముగాఁ జూచినచో, బాహ్య వస్తువుల వేదనలచే నింద్రియములద్వారమున నిది యుదయించు పని చెప్పవలసియుండును. అందరిలో వికసించి ప్రకాశించు బుద్ధి

శక్తి యొకటే; అది వ్యక్తిగత పరిమితావధులనుండి విడివడి విముక్తముగాఁ దహతహలాడుచున్నది; ఈపరితాపము వ్యక్తిగతమైన దృక్పథమునుండికాక, యొక శుద్ధద్రష్టయొక్క దృక్పథమునుండియే కొనసాగుచున్నది. ఒకవిధముగా మన జ్ఞానము పూర్తిగావ్యక్తిగతమైయుండఁగా, నింకొకవిధముగా నదివ్యక్తులందర కతీతమై ప్రకాశించుచున్నదని తెలియవలెను.

౧౬ — ధర్మశాస్త్రము.

దుఃఖము సర్వప్రాణిలక్షణం. మను భావముతో సాంఖ్య మారంభమగుచున్నది; ఇది మూడువిధములు. (౧) ఆధ్యాత్మికము లేక ఆంతరంగికము; (౨) ఆధి భౌతికము లేక బాహ్యప్రపంచజన్యము; (౩) ఆధిదైవికము లేక అతి మానుషశక్త్యుద్భవము. దైహిక మానసికాశాంతిచే జనించు క్లేశము మొదటి వర్గములోనిది; మానవపశుపక్ష్యాదుల వలనఁ గలుగునది రెండవరకము; గృహమండల భూతాధిదైవతముల వలన నేర్పడునది మూడవది. (౧) ప్రతివ్యక్తియు దుఃఖము నణచి వేసి పీలెనచో నిర్మూలంపవలెనని యత్నించును. కాని ఆయు ర్వేద ప్రక్రియలవలనఁగిగాని, శాస్త్రసాధనముల వలనఁగాని, దుఃఖనాశనము గాదు. వైదికకర్మాచరణమాత్రముచే మోక్ష సిద్ధిలేదు. బౌద్ధజైనమతములవలెనే, వైదికకర్మకాండ ధర్మసూత్ర భంగమొనర్చునని సాంఖ్యమతమును బ్రకటించి యున్నది. అగ్ని

(౧) సాం॥ పృ॥ మా॥ ౬, ౬-౮; యో॥ మా॥ ౨, ౧౫.

(౧) తత్త్వకాముది, పు ౧.

(౨) సాం. కా. ౨.

ఘోమాదియాగకర్మలలో బ్రతువధవలన నహింసానియమోల్లంఘనము జరుగుచున్నది. యజ్ఞమందైనను హింస పాపహేతువే యగును. మఱియు యజ్ఞకర్మచే లభించు స్వర్గముకూడ ననిత్యమైనదే. స్వర్గజీవితమైనను గుణత్రయాతీతము కాదు. ధర్మానుష్ఠానము వలనను, యాగాచరణములవలనను, మనము దుఃఖదినమును ముందుకు నెట్టుచున్నామే కాని నాశనమొనర్చుట లేదు. జన్మదోషములను మరణమైనను దొలగింపజాలదు; వలన జన్మాంతరములలోనైన నీదోషములు పునరావర్తములగుచుండును. క్లేశములాత్మ సహజగుణములైనచో వాని వలన మనకు విముక్తి యెన్నడును లేదు. అవి కారణాంతరసంభవములు ననిత్యములు నైనచో దుఃఖకారణములనుండి మనము విడివడుట వలన ముక్తి సాధనము గలదు.

బంధము ప్రకృతిగుణము; కాని పురుషునికారోపింపబడినది. “దుఃఖజ్ఞానము, కర్మాచరణరూపమగు వివేకావివేక లక్షణము చిత్తమునకు లేక సంతృప్తకరణమునకుఁజెందినదేకాని, దాని ప్రకృతి ౧. బింబమే పురుషునిసుఖదుఃఖానుభూతి యగుచున్నది.” పురుషునిబంధము మిథ్యాకల్పితమే; ౨ వలనఁ జిత్తసాన్నిధ్యమట్టి భ్రాంతినిగల్పించుచున్నది, అందుచే బురుషుని బంధమూ పాధికము. పురుషునికి దుఃఖసంబంధమునిజమేయైనచో నదియెన్నడుఁ బోదు; విజ్ఞానభిక్షువు కూర్మపురాణమునుండి³ యీశ్వోక్తార్థము.

(౧) సాం. పృ. భా. ౧, ౧౮.

(౨) వాక్యాత్మిక్. సాం. పృ. శూ. వృత్తి, ౧, ౧౮.

(౩) ౨, ౨, ౧౨.

నుదాహరించినాడు;” స్వభావముచే నాత్మకలుషితము పరివర్తనాత్మకమునైనచో జన్మశతములనైన నాత్మకుమోక్షప్రాప్తియసంభవము.” ౪. బంధమునకుఁగారణములు దేశకాలములుగాని, దేహకర్మలుగానికావు, ౧, ఇవన్నియుననాత్మకుఁజెందినవే. ఒకవస్తువుయొక్క గుణమింకొకవస్తువులో మార్పును గలుగఁజేయుదు; అట్లుకలుఁగఁజేయునెడల నందరకు సుఖదుఃఖములు సమానములుగావలెను, ౬. స్వభావముచే నిత్యుఁడు శుద్ధుఁడు సర్వజ్ఞుఁడు ననంతుఁడునగు పురుషునికిఁ బ్రకృతిసంపర్కముచే బంధము కలుగు చున్నది, ౭ ప్రకృతియొక్క సామీప్యమాత్రమనుభవకారణము కాఁజాలదు; ఏలన ముక్తజీవికిఁ గూడ ననుభవమున్నది. “బంధకారణ మనుభవవిషయాస్తిత్వము; ముక్తావస్థలోనది లేదు.” ౮. అవివేకమేబంధ హేతువు; అవివేకము బుద్ధికిఁ జెందినది. కాని యవివేక నిర్మూలనముతో మన దుఃఖనిర్మూలనమును సిద్ధించును. జ్ఞానాజ్ఞానములే మోక్షబంధములకుఁ గేవల కారణములు. పురు

(౪) యద్యాత్మాతులినోఽస్వప్నోవికారీస్యాత్ స్వభావతః సహితస్వభవేన్ముక్తిర్జ్ఞాన్మాంతర శత్రైరపి. (సాం.పృ.భా. ౧, ౭.)
పురుషునికి దుఃఖమేహజమైనచో, దానిని నిర్మూలించుమనుషజేశము నిరర్థకము. (సాం ప్ర. మా. ౧-౮-౧౧)

(౧) సాం. పృ. తూ. ౧, ౧౨-౧౬,

(౬) సాం. పృ. నూ. వృత్తి, ౧-౧౬. (౭) ౧. ౧౯.

(౮) సాం. పృ. నూ. వృత్తి. ౬, ౪౪.

(౯) సాం. పృ. నూ. ౨-౭. తనసాం. వృ. నూ. వృత్తిలో ననిత్యుఁడైభావమునుదాహరించినాడు.” వస్తుస్వభావముచే బంధమును, వస్తుస్వభావముచే మోక్షమునులేదు. చెందును విపరీతజ్ఞానజన్యములే” (౧-౭)

షుడు నిత్యముక స్వభావుడు. పురుషునకు రాగ ద్వేషములు, అధికారదాస్యములు, ప్రవృత్తినివృత్తులును లేవు. జన్మాంతరములలోఁ బరిచరించు సూక్ష్మశరీరములలోఁ బుణ్యచాపములు నిలచియుండును. దేహాస్తిత్వమే దుఃఖరూపము. అసంగమైన యాత్మ పరిశుద్ధమగును. పురుషుని పరిపూర్ణత నందుటయే జీవుని మహాయత్నమునకు లక్ష్యము. మనలో నంతర్వాసియైయున్న పురుషుని సమగ్రముగా నెఱుఁగుటకే సర్వధర్మాచరణము తోడ్పడును. సంసారము విశేష క్లేశదూషితము, పరస్పరవిరుద్ధ పరిమితాంశాసంకలితము. దురంత సంసార పరిభ్రమణమునందు జీవుఁడెల్లప్పుడు ముక్తిపొందయత్నించిన, విఫలుఁడగుచున్నాఁడు; నిత్యము నేకము, సంపూర్ణము, సంగరహితమునగు పురుషావస్థ జీవికి దుర్గమమగుచున్నది. ప్రజీజీవునియం దంతర్వర్తియై యుత్తమపురుష స్వరూపమున్నది; దానినిఁ దెలిసికొనఁగోరు జీవి వేరెచటికిఁ బోనవసరములేదు; తన స్వస్వరూపమును గుర్తించుటయే చేయవలసినవని. ధర్మానుష్ఠానమనఁగా నూతనలక్షణ సంపాదనము కాదు; మఱచిపోయిన స్వస్వరూపమును దిరిగి స్మృతికిఁ దెచ్చుకొను పునరవలోకనమే. మోక్షమనఁగా నాత్మ స్వస్వరూప సంధానము పొందుట; విభ్రాంతిచేఁ దాను గల్పించుకొనిన శృంఖలములఁ బెఱికివేయుటయే. మనదృష్టికిఁగలిగిన మిథ్యావరోధమును జించివేయుటే మోక్షము. 'నాస్మి' 'అది నేనుగాదు'; 'నమే' 'అది నాదిగాదు'; 'నాహమ్'

నేను జీవినిగాదని తెలిసికొనుటే మోక్షసిద్ధి యగును. ౨. మోక్షప్రాప్తి జ్ఞానము వలన లభించును గాని, జ్ఞానమనగా శాస్త్రపరిచయము గాదు. జ్ఞానము ధర్మయోగాద్యనుష్ఠాన ఫలితము. ౩. విపర్యయము బంధకారణము; అవిద్యయు, నస్మిత్తా భావము, రాగద్వేషాభినివేశములు విపరీతజ్ఞానము లోనివే. ౪. దీక్షిక గారణ మశక్తి; అశక్తి యిరువదెనిమిది తెఱగులు గలది; ఇందుఁ బదునొకండుదిద్రియములకును, ౨/౩ దునేడు బుద్ధికిని జెంది నవై యున్నవి. ౫. స్వాధ్యక్షిత ప్రవృత్తి మోక్షమునకుఁ బరోక్ష సాధనము; ౬. దానంతటది మోక్షము నీయదు; అది పుణ్య లోకప్రాప్తి నీయవచ్చునుగాని యది ముక్తియని తలఁపరాదు. ౭. విచక్షణ జ్ఞానముచే నుదయించు వైరాగ్యము తత్పూర్వవైరా గ్యమున కంటె శ్రేష్ఠమైనది. ౮. వైరాగ్యము వలనఁ బ్రకృతి లయము సంభవించును. ౯. ఈ ప్రకృతిలయావస్థయే పరమముక్తి కాదు. ప్రకృతిలయమందిన జీవులు, తమ దోషము లింకను జ్ఞానాగ్నిదగ్ధములు కానందున, నీశ్వరులై జన్మింతురు. “పూర్వ సృష్టిలోఁ గారణరూపమైన ప్రకృతిలో లయమందిన జీవి పర

(౨) సాం. కా. ౬౪.

(౧) ౩, ౨౨-౨౮.

(౨) సా|| ప్ర|| నూ|| సాం|| ప్ర|| భా|| ౩, ౩౭.

(౩) సాం|| ప్ర|| నూ|| ౩, ౩౮, సాం. కా. ౪౦.

(౪) ౧, ౮౨; ౮౫

(౫) సాం|| ప్ర|| నూ|| ౩, ౫౨-౫౩.

(౬) వైరాగ్యమూరువిధములుగాఁ జెప్పఁబడెను. (తత్త్వకాముదిపు. ౨౩)

(౭) వైరాగ్యాత్మప్రకృతిలయః (సాం. కా. ౪౫; సాం|| ప్ర|| నూ|| ౩, ౫౪)

సృష్టిలో నాదిపురుషుడగు నీశ్వరుడై, సర్వజ్ఞుడై, సర్వకర్తయై జన్మించును. (౮). నీతివిహితజీవితము నిగూఢజ్ఞానము నిచ్చును; దోషదూషితజీవనము జ్ఞానము నాచ్ఛాదించును. అవినీతిప్రవర్తనమువలన జీవీయధికముగా దేహపాశములచే గట్టువడును. సాంఖ్యకారికలో (గంటె, సాంఖ్యసూత్రమునందు యోగాభ్యాసమున కధికప్రాముఖ్య మొసంగబడినది. మన యూహావిహారములు, భావనాప్రవృత్తులు పూర్తిగానిగ్రహింపఁ బడినప్పుడే వివేకవిలసితమగు జ్ఞానము సాధ్యమగును. ఇంద్రియములు నియతములై, చిత్తము శాంతినొంది, బుద్ధిస్వచ్ఛమైనప్పుడు పురుషుని జ్యోతి యందుఁ బ్రతిఫలించును. బుద్ధినహజముగా సాత్త్విక సంవృత్తికలదైనను; వివిధవాసనావాసితమైన కారణమున నైజస్వచ్ఛతను గోల్పోయినది. బాహ్యవస్తుసంస్పర్శముచే జిత్తమునకు సంక్రమించిన మాలిన్యము భ్యానముచే త్నాశితమగును. (౧). చిత్తము స్వీయస్వచ్ఛతను సంపాదించి, కామవిదళనమొనర్చినపుడు బాహ్యవస్తువులు రాగద్వేషములను తేకెత్తింపఁజాలవు. వస్తువులు మనయందు మమకారము నుదయింపఁజేయలేనప్పుడు వాని నిజస్వరూపము మనకుఁ దెలిసి, యాత్మశాంతి లభించును.

(౮) సా॥ పృ॥ భా॥ 3, ౧౬. వాచస్పతి బంధములు వివిధరూపములను వివరించెను; ప్రాకృతికము, వైకృతికము, దాక్షిణికము. మొదటి వర్గము ప్రాకృతి సర్వశక్తియనియు, రెండవవర్గము ప్రాకృతిసంజాతవస్తుజాలము సర్వశక్తియనియు, దలచును. మూడవవర్గము స్వార్థఫలితములకై పరశక్తిని విస్మరించును (తత్త్వకామది పు॥ ౪౪; తత్త్వకామసము పు. ౧౯.)

(౧) సా॥ పృ॥ నూ॥ 3, 3౦; సా॥ పృ॥ భా॥ 3, 3౦.

ఇట్టిపరిపూర్ణ నిస్సంగత్వము సామాన్యములకు సులభసాధ్యము కానందున, కళానైపుణ్యముచే నిర్మమదృష్టి నభ్యసించ యత్నింతుము. కాని కళారాధనము ప్రకృతిసంగమును దాత్కాలికముగా మాత్రమే పోగొట్టును.

గుణత్రయ^౧ సిద్ధాంతములో విపులధర్మార్థ మిమిడి యున్నది వానిలోఁగల గుణపరిమాణభేదములనుబట్టి లోకము లోని జీవులు వర్గీకరణముచేయఁబడెను. దేవతలలో సత్త్వగుణ, మతిశయమై రజస్తమోగుణములు కృశించియుండును. దేవత లలోఁగంటె మనుజులలోఁ దమోగుణముధికమై యుండును. జంతుజాలములో సత్త్వగుణము చాలహీనమైయుండును. వృక్ష జాతిలోఁదమమితరములలోఁగంటె నిబిడమైయుండును. ఉన్నత జాతికిఁబోవుకొలదియుసత్త్వగుణమభివృద్ధిగాంచి, తమోగుణము నన్న గిల్లుచుండును. దుఃఖము రజోగుణముయొక్కయొకవిధమగు వికారము; ౧. సరిగాఁజెప్పచో. నీమూడుగుణములునుమనలో బ్రత్యక్షమవునందును గలిసిమెలసి పనిచేయుచుండును. అవియేపరి మాణములలోఁ గలిసియున్నవో వానినిఁబట్టి, మనశీలస్వరూప మేర్పడును. ఉత్తమతత్త్వసంపదగలవారిని, తీవ్ర శక్తివ్రతాపములు గలవారిని, మాంద్యవంకమగులను జూచుచున్నాము. అతి శయముగానున్న తమోగుణమువలన మాంద్యము, నజ్ఞానము, దైన్యము, అలసత. అవిశ్వాసము, క్రియావైముఖ్యము మున్నగు

(౧) సాంఖ్యములోని గుణములచేతనములు; వేదాంతములో నవిప్రజ్ఞా లక్షణములను సూచించును

(౨) దుఃఖమ్ రజఃపరిణామవిశేషః।

నవిజనించును. మందుఁడు, జడుఁడు, మూర్ఖుఁడునైన మానవ స్వభావముతమోగుణసంజాతము. రజోగుణాధిక్యముగల వ్యక్తులు చపలులు, శాంతిహీనులు, నిత్యక్రియోత్కంఠులు నగుదురు. సవిమర్శము, సౌమ్యము, ప్రజ్ఞావిలసితమునైన స్వభావము సత్త్వ సంభూతము. మానవులందరలో నీమూడుగుణములు వివిధ పరిమాణములలో మిశ్రమములైయుండునుగాని, యోగులయందు, భక్తులయందు, జ్ఞానులయందును సత్త్వగుణమత్యంతాభివృద్ధి చెందియుండును. యుద్ధవీరుఁడు, రాజ్యాంగతంత్రజ్ఞుఁడు, కర్మశూరుఁడుమున్నగువారిలో రజోగుణాధిక్యతేజోవంతమై ప్రకాశించును. మనజీవితములోఁ బ్రత్యక్షమగునందీగుణత్రయమునన్ని శీతమైయుండునుగాని, వానికిఁ బ్రధానస్థానములుగూడనున్నవి; సత్త్విము మనస్సునందును, రజోగుణము ప్రాణములందును, తమోగుణము దేహమందును విశేషముగావ్యాపించును. సాంఖ్యమతము యజ్ఞకర్మకు విశేష పుణ్యఫలము నీయదు. శూద్రులకు వేదపఠనాధికారమున్నది. గురువు బ్రాహ్మణుడే కానక్కఱ లేదు ; ముక్తపురుషుడైవఁడైనను సరే. మన పూర్వపుణ్యము ననుసరించి, గురుకటాక్షము లభించును.

౧౭—మోక్షము

సాంఖ్యతత్వమున మోక్షమనునది నిజముకాదు; వీలనఁ బురుషుఁడు నిజముగాబద్ధుఁడు కాఁడు. బంధమోక్షములు, అవివేకవివేకముల ఫలితములై ప్రకృతిపురుషసంయోగ వియోగములను దెలుపును. ౧. ప్రకృతి పురుషుని బంధింపదు;

తన్నుఁదానే పెక్కువిధముల బంధించుకొనును. ౨. పురుషునకుఁ బుణ్య పాప ద్వంద్వములతో లేశమాత్రసంబంధమును లేదు. ౩. వివేకహీనునకుఁ బ్రకృతిచూపు ప్రవృత్తిలక్షణమే బంధమును, వివేకవంతునకుఁ బ్రకృతిచూపు నౌదాసీన్యమే మోక్షమునైయున్నది. ౪. ప్రకృతి ప్రవృత్తిపరమైయుండఁగా, బురుషునిప్రీతిబింబము నది గ్రహించి, పురుషుని దసఛాయచే నాచ్ఛాదించును. కాని పురుషునిలో దృశ్యమానమగుమార్పు లేక వికారము కేవలము మిథ్యామాత్రమే. ౫. పురుషునికి నూత్నదేహసంబంధమే సంసారకారణము; ప్రకృతిపురుషులకుఁ గల భేదము నెఱిగిన జ్ఞానమువలన వాని సంపర్కవిచ్ఛేదమొనర్చుటే మోక్షమగును. పురుషుఁడు ప్రకృతి సంగములనుండి విడివడి, ప్రకృతివ్యాపారములను దసకారోపించుకొనుట భ్రష్ట వివేకమని గ్రహించును, పురుషుఁడు నిత్యనిస్సంగ స్థితిలోనుండఁగాఁ బ్రకృతి నివృత్తిమగ్నమైయుండును. ఆత్మయొక్క స్వస్వరూపమును మఱుగుపరచు వస్తుసంబంధ మున్నంతకాలము మోక్షప్రాప్తి లేదు. ప్రకృతి ప్రవృత్తిరహితమైనచో, బుద్ధివికారములు కట్టువడును; అప్పుడు పురుషుఁడు సహజస్థితిలోఁ బ్రకాశించును. ౧. ముక్తపురుషుని విషయములో బ్రధా

(౨) సాం. కా. ౬-౨.

(౩) సాం. పృ. సూ. ౩-౬౪; యో. సూ. ౨-౨౨

(౪) సాం. కా. ౬-౨.

(౫) సాం. ప్ర. ౨,౮.

(౧) సాం॥ పృ॥ సూ॥ ౨,౩ ౪; యో. సూ. ౨, ౩.

నము సృజించుట మానుననగాఁబురుషుని కనుభవకారణోత్పత్తి లేకుండును; అనగా జన్మరూపమైన యుపాధిపరివర్తనము తొలగి పోవును." 2. ముక్తి పొందినపురుషుఁడు సంస్కర్షహీనుడై, తనకు వేరైయున్న దాని నెట్టిదానిని దర్శింపక, భావింపకయుండును. 3. అట్టిపురుషునికిఁ బ్రకృతికాని ప్రకృతి జన్యములైన వస్తుసంతతికాని యెట్టిమోహమును గలిగింపవు; ఆతఁడొకభాస్వన్నక్షత్రమువలె, నిహలోకతావత్రయములకు దూరస్థుడై ప్రకాశించును. బద్ధులకు, ముక్తులకు నిజముగా భేదములేదు; మోక్షమనఁగాఁ, బురుషుని దివ్యస్వరూప వ్యక్తికరణమునకుఁగల యవరోధము దొలగించుటే. 4. సమాధి సుషుప్తి మోక్షావస్థలలో బుద్ధి వికారములన్నియు లయమై పురుషుఁడు స్వస్వరూపములో నుండును. 5. సుషుప్తిలోను, సమాధియందును, పూర్వానుభవ సంస్కారవాసనలుండును; మోక్షమందుండవు. 6. వివేక రూపమగు జ్ఞానముకూడ మోక్షసిద్ధిలో నశించును; ఏలన రోగమునుబోగొట్టి తానును దేహమునుండి బయటికిఁబోవు నౌపధమువంటిదే జ్ఞానము, మోక్షము దుఃఖవిముక్తియేకాని

(2) ముక్తమ్ ప్రతిప్రధాన సృష్ట్యుపరమో యత్తద్భోగహేతోః స్వోపాధి పరిణామవిశేషస్య జన్మాఖ్యస్యామహ్నిదవమ్. (సాం. పు. భా. ౬, ౪౪.)

(3) ప్రకృతి వియోగోమోక్షః (హరిభద్రుఁడు),

(౪) సాం. పు. నూ. ౬, ౨౦.

(౫) యో. నూ. ౧, ౪

(౬) సాం. పు. నూ. ౫, ౧౧౭.

జీవితమంతయు దానితో నశించదు. మోక్షానాంతరము పురుషుని వ్యక్తిత్వమవినాశమై నిలుచునని విశ్వసించుటచేసాంఖ్యము నిరాశోపహతమైన మతముగాదు. ప్రకృతి ప్రవృత్తి యాగిపోయినపుడది మఱల నవ్యక్తస్థితిలోనికేబోవును. అప్పుడు పురుషులు దృశ్యములులేని ద్రవ్యములు, ప్రతిఫలించుటకు వస్తువులు లేని యద్దములునై, ప్రకృతి కలుషములనుండి విముక్తినంది, శుద్ధవిత్స్వరూపములై, కాలాతీతములై ప్రకాశించుచుండును. మోక్షసిద్ధికలుగగానే, “పురుషుడచలుడు, స్థితిప్రజ్ఞుడు, ప్రకృతివ్యాపారములకు సంగరహిత సాక్షీభూతుడై విలసిల్లును.”⁽¹⁾ సాంఖ్యుల మోక్షలక్ష్యము, బౌద్ధుల జీవనాశనముగాని, శూన్యస్థితిగాని,⁽²⁾ అద్వైతవాదుల బ్రహ్మైక్యముగాని,⁽³⁾ యోగుల అతిమానుషశక్తి సంపాదనముకానికాదు.⁽⁴⁾ మోక్షమానందరూపమునుగాదు; ఏలనఁ బురుషుడు సర్వగుణ విరహితుడు.⁽⁵⁾ ఆనందమునుగూర్చి పలుకుశ్రుతివాక్యములకర్థమేమనగాఁ, దుఃఖవిమోచనమగుననియే.⁽⁶⁾ పురుషుఁ డెంతవరకు సగుణుడో యంతవరకు ముక్తుఁడుగాడు.⁽⁷⁾

(1) చూ. సాం. కా. గీ.

(2) సాం. పృ. నూ. గీ, 22-2౯.

(3) సాం. పృ. నూ. గీ-౮౧.

(4) సాం. పృ. నూ. ౫-౮౨

(5) గీ-౭౪.

(6) గీ-౭౪.

(7) నిష్క్రియాత్మకమైన కాశ్యపాశ్రమమునకు తయే పరమకల్యాణమని తలచిన ఆరిష్టోటల్ భావమునకు సాంఖ్యభావముతో సామ్యము లేదు.

జ్ఞానోదయమైనవెంటనే, పురుషునికిఁ బ్రకృతిబంధము పోయి మోక్షములభింపదు. కారణమేమనఁ బూర్వకర్మానుభవవాసనాబలమింకనునుండుటచే, గొలఁదికాలము కర్మావసరముండును. ౮. కాని శరీరమప్పుడవరోధముగానుండదు. ప్రారబ్ధకర్మబూర్తియగు వఱకు దేహముండునుగాని, నూతనకర్మలెవ్వియుబంధింపవు. జీవన్ముక్తుని కెట్టియవివేకములేకున్నను, గత సంస్కారవశమున దేహముండును. ౯. బంధవిముక్తియు, దేహస్థిత్వమును విరోధములుగావు; ఏలన వాని కారణములువేరు. మరణముతో జీవన్ముక్తుఁడు సంపూర్ణసిద్ధిసంపన్నుఁడని నే విదేహకైవల్యమందురు. ౧౦ జీవన్ముక్తులు మనకుమోక్ష స్వరూపసాధనములనుపదేశింతురు. ౧౧. ప్రకృతినాటకవిరమణముతో నిరకజూచుటకేమియునుండదు గావునఁ బురుషుఁడుద్రష్టకాఁడు; కాని ముక్తపురుషునికి సర్వలోకజ్ఞాన ముండునని చెప్పఁబడెను. ౧. ముక్తపురుషులకుఁ బరస్పరసంపర్కముండునో లేదో మనకుఁ తెలియదు. లక్ష్యముచూడఁగా వ్యక్తిత్వనాశనమేకాని, వ్యక్తివికాసమనితోచదు. ఇతరపురుషులతో సంబంధములేక, ప్రకృతిసంగము లేశమాత్రమునులేని పురుషుని ముక్తావస్థ రాగక్రియావిరహితమైన స్థాణుస్థితిగాగోచరించును; జడత్వమునకు మోక్షమునకు భేదమున్నట్లు కన్పట్టదు. స్వభావముచేఁ బ్రకృతి

(౮) సాం. కా. ౬౭,

(౯) సాం. పృ. సూ. 3, ౮౨-౮3.

(౧౦) భాండ్కోగ్యోపనిషత్తు. ౮-౧౨-౧.

(౧౧) 3-2౯.

(౧) సాం॥ పృ॥ సూ॥ వృత్తి ౬, ౧౯.

ప్రవృత్త్యాత్మకమగుటచే నదియెన్నడు నిష్క్రియాత్మకము కాజాలనందున సాంఖ్యుల మోక్షసిద్ధాంతము యుక్తముగ లేదని ప్రశస్తపాదుడధిక్షేపించినాడు. ప్రకృతి యచేతనమైనచోఁ బురుషుడు సత్యమును దెలిసికొనెనో, లేదో యెట్లు గ్రహింపఁ గలదు? 2. సాంఖ్యులననుసరించి, వస్తువినాశముండదనియు నవ్యక్తరూపమునే పొందుననియు నిశ్చయమైనయెడల, నజ్ఞాన రాగద్వేషాదులు పూర్తిగానశించునవకాశములేదు. అంతేకాక, ముక్తపురుషునం దీదోషములు తిరిగి తలలెత్తుట కవకాశము విశేషముగా నున్నది. 3.

౧౮—మరణానంతర జీవితము.

ఆత్మ అనాద్యనంత స్వభావముగలదని సాంఖ్యమత నిర్ణయము. ఆత్మ కనాదిస్థితిలేనిచో ననంతస్థితి యెట్లుండును. అందుచే నాత్మకాదిలేదు. ఆత్మలయొక్క నిత్యత నధికముగా గుర్తించినకొలదియు సృష్టికర్తయగు భగవంతుని యస్తిత్వము నంత తక్కువగా గుర్తింప నవసరముండును. ౧. సాంఖ్యము ననుసరించి, ప్రకృతి పురుషభేద జ్ఞానలోపమే సంసార కారణ

(2) “మనకొక యుదాహరణమున్నది. శబ్దమత్పత్తియై మనకు గోచరించిన వెనుకఁగూడ, మనబుద్ధియూ శబ్దదృష్టి నే కొంతకాలమువఱకుఁ గలిగి యుండును. అదేవిధముగా, మనకు విశేషజ్ఞాన ముదయించిన వెనుకఁగూడ స్వభావబలముచే నట్టిప్రయత్నమే చేయుచుండును. (ప్ర. పృ. పు. 2.)

(3) ఉదయసుని పరిశుద్ధి. ౨, ౨, ౧3; కాస్త్రదీపిక. పు. 3౨3).

(౧) మెకోటెగార్బవంటి పాజ్జులు కొందరు సృజనశక్తిహీనుఁడు శుర్యుఁడునగు దేవుని యస్తిత్వమును నిరూపింపఁజూచిరి.

మైయున్నది. ఈ యజ్ఞాన మంతఃకరణముపైఁ దనసంస్కారమును ముద్రించుటచే ననంతరజన్మములో నీదోషమే యవిచ్ఛిన్నమై నిలుచును. జన్మాంతర దేహపరంపరలలో నవిచ్ఛిన్నమై యాత్మచేయు లింగదేహము, మనోబుద్ధ్యహంకారములు, పంచజ్ఞానేంద్రియములు, పంచకర్మేంద్రియములు, పంచతన్మాత్రాలు, పంచభూతబీజములు కలిగియున్నది. ఇట్టి పరికరములతోఁగూడిన లింగదేహము బీజరూపమై స్థూలదేహము నుద్భవింపజేయును. చిత్రప్రదర్శనమునకు యనంత యెల్లవనరమో, మనస్తత్త్వ నిర్మాణమున కీభూతతన్మాత్రలు, బీజములు సంతయనసరమై యుండును. ౨. దృగ్గోచరముకాని యీ లింగదేహము, వివిధజన్మములలో జీవించేసిన కర్మవాసనలను స్వీకరించును. జన్మాంతరములో నెట్టిదేహము కలుగవలెనో దానినిదియే నిర్ణయించును. లింగదేహమే సుఖదుఃఖములకు నిలయము. ౩. లింగదేహము, పురుషుఁడుకాదుకాని, వ్యక్తియొక్క స్వరూపలక్షణముల నిర్ణయించును. అది స్వసంస్కార నిల

(౨) సాంఖ్యకారిక, ౪౧, కేవలమనోబుద్ధ్యహంకారములు చాలునని చెప్పవలెదు. ఏలన నీవికాధారమై యొకలింగదేహముండవలెను. స్థూలదేహరసము నీవాక్యములు ప్రతిపాదించునని కొందరు వాదించిరి. ఈవాదములో సారములేదు; ఏలన జన్మాంతర పరివర్తనములో స్థూలదేహముపోయి, లింగదేహమే యవిచ్ఛిన్నమై పయనించును. అథిష్ఠానకరీర మనియుండవదేహమొకటి యున్నదనియు, నదిస్థూలభూతముల నూజ్ఞాంకములచేఁ గల్పితమై, లింగదేహమునకాధారమగుననియు విజ్ఞానభిక్షువు తేలించినాఁడు. (సాం॥ పృ॥ భా॥ ౩, ౧౨)

(౩) సాం॥ పృ॥ నూ॥ ౩, ౮.

ము. లింగదేహము భిన్నపాత్రల నటించు నటునివంటిది. ప్రకృతికిఁగల సర్వవ్యాపిత్వలక్షణము దీనికుండుటచే నిట్టిశక్తిని గలిగియున్నది. పురుషునకు లింగదేహసంయోగము దుఃఖకారణము, సూచనముకూడనై యధార్థజ్ఞానము కలుగుననందాక నుండును. తల్లిదండ్రులిచ్చిన దేహము చావుతోఁబోవుచుగాని, లింగదేహములు నిత్యములైయుండును. ౧. లింగస్థూల దేహ సంయోగము జన్మకారణము; వానివియోగము మరణము. ముక్తపురుషులవిషయములోఁ గాక, లింగదేహ పునర్జన్మములు యుగాంతమునఱికునుండి, యవంతరము లయశాంతిల నొందును; కాని పునస్సృష్టి కాలములో లింగదేహము తిరిగి జన్మాంతరచక్ర భ్రమణమందుచుండును.

స్థూల సూక్ష్మదేహములు లేనిదే, భిన్న జన్మరూప కారణములగు కర్మఫలములిచ్చు భావముల కవకాశముండదు. బీజాంకుర న్యాయరూపమైన యీ పరస్పరాధారవిధానమూది లేనిదనుటలో దోషములేదు. 3. బుద్ధ్యహంకార సూక్ష్మ స్థూల

(౧) సా॥ కా॥ 3౯.

(౨) సా॥ కా॥ ౪౦. లింగదేహమునకును భావములకును గర్తకు విషయమునకుఁ గల సంబంధమున్నదని వాచస్పతియు సారాయణుఁడును భావించియుండఁగా, బుద్ధికిని దానియవస్థలకును గల సంబంధసావ్యయముని విజ్ఞానభిక్షువు చెప్పినాఁడు.

(3) సృష్టి మూడువిధములు: (౧) భౌతికసర్గము; ఇందు స్థూలదేహములు నాత్మలు నుండును. ఇది దెనిమిది యున్నతజీవవర్గములు, పంచరీస తీవవర్గములు, వీనికి భిన్నమైన మానవవర్గమును గలిసి పదునాలుగువర్గములున్నవి; ఇవి మూడులోకములలో వ్యాపించియున్నవి. (౨) తన్మాత్రసర్గము

దేహ పరిణామమంతయు భౌతికపరిణామమే; దాని ఫలితమునుఁ బ్రాతికమే, కాని యిందుఁ గొన్ని ఫలితము లతిసూక్ష్మము లగుటచే బాహ్యదృష్టి కగోచరములు. ఈ భౌతికనిర్మాణమునకుఁ బురుషసంపర్కము కలిగినప్పుడు దేవమానవ పశువర్గములలో నొక జన్మము పొందించును.

ధర్మాధర్మములు ప్రకృతిజములైన యంతఃకరణలక్షణములు ౧. ఈ లక్షణములవలననే పరిణామచక్రములో నున్న భిన్నదశల కనుగుణములైన జీవుల దేహేంద్రియ నిర్మాణములు జరుగును. కర్మ సూత్రప్రవర్తనము బుద్ధిభావములపై నాధారపడి నడచును. ౨. ప్రత్యాత్మ కొక దేహసంబంధముండి, పుణ్యవిశేషము ననుసరించి, నికృష్టోత్కృష్ట జన్మాంతరములు పదునాలుగును స్వీకరించి పయనించును. ౩. జ్ఞానహీనమైన కేవలేంద్రియ విషయలంపటమైన పశుజన్మమున కనుకూలమగు దేహముకాని జడములైన వృక్షలతాది జన్మరూపములుగాని మనకుఁ గలుఁగవచ్చును. స్థావరజన్మమును మనకువలయు ననుభవసాధనసీమ

ఇందు లింగదేహస్పృష్టి జరుగును. (౩) ప్రత్యయసర్గము లేక భావసర్గము; ఇందు నాలుగువర్గములైన బుద్ధిప్రవృత్తులుండును. జ్ఞానమున కాటంకములు, జ్ఞాననాశనములు, తృప్తినిొసఁగునవి, పరిపూర్ణతనిచ్చునవి.

(సాం॥ కా॥ ౧౩; సాం॥ పృ॥ నూ॥ ౩, ౪౩.)

(౧) సాం॥ ప్ర॥ నూ॥ ౧౧, ౨౧; సాం॥ కా॥ ౪౧.

(౨) సాం॥ కా॥ ౪౦, ౪౩, ౧౧; భ॥ గీ॥ ౭, ౧౨; ౧౦, ౪, ౧౧. త్రివిధదేహ విషయమును చూ: ౧౧, ౧౨.

(౩) సాం॥ కా॥ ౪౪.

గావచ్చును. ౪. ఈ ప్రకృతిజన్మలైన దేహములన్నియు సంత
ర్వరియైయున్న పురుషు నాచ్ఛాదించునేకాని నశింపజేయు
జాలవు.

౧౯—సాంఖ్యము నా స్థితత్వమా?

ఉపనిషత్తులందును భగవద్గీతయందును సాంఖ్యసిద్ధాంత
భావములన్నియు నొక మహనీయమైన యా స్థితత్వమున
కనుబంధముగా నెల్లు విరచింపబడినవో మనము చూచి
యుంటిమి. సాంఖ్యమతములోని సృష్టిక్రమసిద్ధాంతమును, నిష్క్రి
యై డైన పురుషుని తత్వమును పౌరాణిక తత్వశాస్త్రము
స్వీకరించినదికాని, ప్రకృతి పురుషులు సంబంధములేని పృథ
క్త్వమును గలిగియుండినను విషయమును దోసిపుచ్చి, యవి
యేకస్వరూపముగు బ్రహ్మసదార్థములోని భిన్నాంశములు
మాత్రమే యని ప్రకటించెను. సాంఖ్యము మూలరూపములో
'ఆ స్థిత'ను నిరూపించియుండలేదు. సర్వాధారమైన పర
మాత్మ విషయములో నౌదాసీన్యమును, సంసారనిమగ్నమైన
యాత్మ కవిద్యా సంబంధనిర్ణయము చేయుటలో నుపేక్షాభావ
మువలనను సాంఖ్యతత్వము బౌద్ధతత్వమును స్మరింపజేయు
చున్నది. స్వచ్ఛ తార్కిక పరిశోధనమువలన జీవాస్థితము
యధార్థముకాదనుట కవకాశములేదని నిరూపించుటకే సాంఖ్య
శాస్త్రనిర్మాణ ప్రయత్నము జరిగినదని తోచును.

సృష్టిసమర్థులోని క్లిష్టత గుర్తింపబడెను. స్వార్థమో
పరోపకారమో సర్వకార్యములకు మూలోద్దేశమైయుండ

వలెను. దేవునికి సర్వకామసిద్ధి యదివరకే గలదు. కావున స్వార్థమేమియు నుండనవసరములేదు. దేవుని హృదయము స్వార్థలక్ష్యములచేఁగాని కామములచేఁగాని కలుషితమైనచో నాతఁడు బద్ధుఁడేయగును. ఆతఁడు నిత్యము క్తస్వభావుఁడై యైనచో దిరిగి సృష్టిక్రియాపాశబంధములలోఁ దగులొనఁడు. దేవునికి బంధమును లేదు, మోక్షమును లేదనుట సహేతుక చర్చాధారములను మూలవిచ్ఛేదమొనర్చుటే యగును. జగత్సృష్టి దేవునిదయచే జరిగినదనుట పొసఁగదు: ఏలన సృష్టికిఁ బూర్వము జీవులకుఁ బోఁగొట్టుకొనవలసిన దుఃఖము లేదు. దేవుఁడు కల్యాణసంకల్పముకలిగి సృష్టిచేసినచో దుఃఖవిహితమైన జీవులనే సృజించియుండును. జీవుల భిన్నస్వరసముల కనుగుణముగాఁ గర్మఫలములనిచ్చుట కీశ్వరుఁడవసరమని చెప్పినచోఁ గర్మనూత్రమే యాపనిచేయుఁగలదు గావున దేవుని యవసరములేదు. ౧. మఱియుఁ జైతన్యవిలసితమగు శక్తియచేతన వస్తూత్పాదనము చేయఁజాలదు. సృష్టికర్తయు ననంతస్వరూపియునగు నీశ్వరుఁడును, శాశ్వతమాలేయుండు పురుషులు పరస్పరవిరుద్ధ విషయములు. ఆస్తికత అమృతత్వము నందలి విశ్వాసమును సన్నగిలఁజేయును; ఏలన నాత్మలను సృజించు దేవుఁడున్నచో, నాత్మల కుత్పత్తియున్నది కావున నవి నిత్యములుకాఁజాలవు. విజ్ఞానావధుల కతీతప్రసంగములొనర్చుట కిష్టములేని సాంఖ్యము దైవాస్తిత్వమును ఋజువు.

(౧) సాం॥ ప్ర॥ మా॥ ౧, ౯౩-౯౪॥

(౧) సాం॥ పృ॥ మా॥ ౧, ౧; తత్వకాముడి. పు॥ ౧౭.

చేయుటకువలయు ప్రమాణములులేవని చెప్పను. ౨. విశ్వ సింహదగిన ప్రత్యక్షసాక్ష్యముగాని, అనుమానజ్ఞానముగాని శ్రుతిప్రమాణముగాని యీశ్వరాస్తిత్వమును నిరూపింపజాలదు. దేవుడు లేడని నిరూపించునర్థములో సాంఖ్యమనాస్తికవాదము గాదు, దేవుడున్నాడనుటకు సరియగు హేతువులేదనిమాత్రమే యది చెప్పను. ౩. ఈశ్వరస్తోత్రపరములగు శ్రుతివాక్యములన్నియు నిజముగా ముక్తపురుష ప్రశంసావాక్యములే. ౪.

ప్రజ్ఞావాదమైన సాంఖ్యమతమందుఁగూడఁ బ్రాచీనవైదిక దేవతలు స్థానమునుసంపాదించుకొనిరి. కాని వారు నిత్యతాలక్షణయుక్తులుగాదు. సృష్ట్యాగంభమునందే ప్రకృతియొక్క భిన్నపరిణామ దశానిర్ణయమునుజేసిన వ్యవస్థాపక రూపుడైన యీశ్వరత్వమును సాంఖ్యము కల్పించినది. శివుడు, విష్ణులు, మున్నగువారు ప్రకృతిస్వరూపులని నిశ్చయింపఁబడిరి. ౧. ప్రకృతి యందణఁగియుండి యావిష్కృతినందుచుగడు నీశ్వరభావమును సాంఖ్యమంగీకరించును. ౨ మహదాదులతో సంగరాహిత్యము

(౨) సా॥ పృ॥ సూ॥ గీ, ౧౨, పోల్చు డార్విక్. సర్వవస్తువులకాది రూపమైన సృష్టిరూపరహస్యమువ్యక్తఁ బరిహారము మనకుఁదెలియదు. నాచుట్టును నేను దెలియదని చెప్పకొందును.” (లైఫ్ అండు లెటర్సు ఆఫ్ ఛార్లెస్ డార్విన్.) (౩) అది “ఈశ్వరాభావాత్” అనిచెప్పక, “ఈశ్వోసిద్ధేః” అనియేచెప్పును.

(౪) సా॥ పృ॥ సూ॥ గీ, ౧ గీ; ౩, గీ౪-గీ౬.

(౧) సా॥ పృ॥ సూ॥ ౩, గీ౭.

(౨) ప్రకృతితీనస్య జన్మేశ్వరస్యసిద్ధిః (సా॥ పృ॥ భా॥ ౩, గీ౭.

సభ్యసించిన యాత్మలు ప్రకృతిలో విలీనత్వమంది, సర్వజ్ఞులు, సర్వకర్తలు సగుచున్నవి,³. మనము దేవుని కీలక్షణములను జెప్పుదుము. కాని ప్రకృతియెల్లప్పుడింకొకని యాజ్ఞావశవర్తియై యుండునని సాంఖ్యముగ్గడించుటచే, నీ దేవతలుస్వతంత్రులుగారు.

పురుషుల జ్ఞానావసరముల కనుగుణముగాఁ బ్రకృతి పరిణామమెట్లు చేకూరెను? పురుషుఁడులేని ప్రకృతియేమియుఁ జేయఁజాలదు. ప్రకృతిసాహాయ్యములేనిదే పురుషుఁడు ముక్తి పొందఁజాలడు. ప్రకృతిపురుషులు పూర్తిగా సంబంధశూన్యములని పలుకుటలో సర్థములేదు. పంగ్వంధ సహకారోపమానము యుక్తముకాదేలన; నిరువురు చేతనులగుటచేఁగలిసి యాలోచించఁగలరు. కానిప్రకృతి జడపదార్థము.⁴ మఱియుఁ దుదకుఁ బురుషుఁడే ముక్తి పొందునుగాని, ప్రకృతికట్టిమోక్షము లేదు. ఆకర్షణ శిలాదుః శలాకసంబంధమును సరిపోదు; ఏలనఁ బ్రకృతికి నిత్యపురుష సాన్నిధ్యము నిత్యపరిణామ హేతువగును.” ప్రధానమచేతనము; పురుషుఁడదాసీనుఁడు; మూడవశక్తి యోదియునులేదు; ప్రకృతిపురుష సంపర్కమెట్లును గలుగుట కవకాశములేదు.”⁵ ప్రేక్షకులకు దర్శనమిచ్చి, సృష్ట్యముచేయ నిరాకరించు న ర్థకియొక్క యుపమానము సమంజసముగాదు.

(3) సర్వవిత్, సర్వకర్త. (సాం॥ ప్ర॥ నూ॥ 3, గీ॥)

(4) సాంఖ్య. పృ॥ నూ॥ వృత్తి. సాం. పృ. భా. 3, గీ॥; యో. నూ. ౪. 3.

(గీ) శం. భా. ౨. ౨, ౭.

(౬) శం. భా. ౨, ౨, ౭.

తెలియక ప్రకృతి తాదాత్మ్యమును బురుషుడు పొందును. ఈదోషనివారణోపాయము దోషముకంటె నికృష్టమగుచున్నది. దోషము సంపూర్ణదోషానుభవమువలనఁ బోవునని చెప్పఁ బడెను. ప్రకృతివ్యాపారములందు జుగుప్సకలిగినప్పుడు పురుషుడు ముక్తిఁగొంచునట!

పురుషాశయములకును బ్రకృతికర్మలకును సామరస్యమును గూర్చుట సాధ్యముకాదని గుర్తించి యనంతరసాంఖ్యవాదులు ప్రకృతిపరిణామముయొక్క సక్రమచోదనము నీశ్వరుని హస్తములలో నుంచుటకుఁగల యాటంకములను దొలగించిరి. ఈవిధముగా వారు మూల సాంఖ్యతత్త్వము సభివృద్ధిచేసిరి. సాంఖ్యతత్త్వమునకు విశ్వవిశాలజీవిత మవసరము; అందుచే భిన్నపురుషులకు భిన్న కార్యకలాపములను నియమించిరి. ప్రకృతి పరిణామము నొక యఖండశక్తి నడపుచున్నదని వాచస్పతి భావించెను. ఈశ్వరాభావప్రకటనముచేసిన కపిలునిభావ మొక జీవితాభ్యాసమున కవసరమగు సూత్రముని విజ్ఞాన భిక్షువు తలచినాడు; చేవునిపై నధికముగా నాధారపడినచో విచక్షణజ్ఞానసంపాదనమున కాటంకమగును గావున నట్టి యీశ్వరునిపై నాధారభావమును నిరుత్సాహపఱచుటకే కపిలుడు నాస్తికభావమును ప్రకటించెనని యాతనియద్వేషము. సాంఖ్యతత్త్వమున కీశ్వరాస్తిత్వావసరములేదని చూపుటకు నాసికవాదమును బ్రకటించుటలో నధికప్రసంగమున్నదని

(౧) వాచస్పతి, విజ్ఞానభిక్షువు, నాగేశుడు. పోల్పు: వాచస్పతి; “ఈశ్వరస్యాపి ధర్మాధిష్టానాగ్ధమ్ ప్రతిబంధాపనయ ఏవవ్యాపారః”

యాతఁడు పలికినాడు. జనసామాన్యభావమును ౧. దృష్టి పఱచుటకై సాంఖ్యము నాస్తికభావము నుగ్గడించెననియు, దుష్టులగువారు పవిత్రబ్రహ్మమును సంపాదించుట కిష్టములేక నారి సపమార్గములో బెట్టు నుద్దేశముకూడఁ గలదనియు వతఁడు కొన్ని వేళల నూచించినాడు. 3. దేవునిగూర్చిన సాంఖ్య భావమున కాతఁ డర్థాంతరములఁ జెప్పినాడు. అనేకస్థలములలో ౧ విజ్ఞానభిక్షువు సాంఖ్య వేదభావములకు సామరస్యమును జూపయత్నించిననాడు. ౨ సర్వవ్యాపియగు పురుషాస్తిత్వము నాతఁడంగీకరించెను. "ఆ సర్వజ్ఞుడైన పరపురుషుడు, సర్వపురుషసారమూర్తి, సర్వవేత్తము, సర్వకర్తయునై, తన సన్నిధ్యబలమాత్రమున నొక భారశీలవలె (load-bearing) ప్రకృతి ప్రవృత్తికారమగుడుగానున్నాడు" 3. కాని తత్త్వశాస్త్రాణమునకుఁ బ్రధానమైనసమస్యను సంపూర్ణముగఁ జర్చించియుండలేదు. తన సాంఖ్యమతప్రసంగమునకుఁ దత్త్వవిచార మనవసరమును విపరీతభావమునకది గురియైనది.

(౨) ఆభ్యుపగమవాదము.

(3) పాపిసామ్ జ్ఞానతిబాధార్థమ్ (సాం. ప్ర.) భా. ౩. పాపిష్ఠాతం;

(౧) సా॥ ప్ర॥ భా. ౧, ౧౨౨; ౧, ౯౧, ౬౪; ౬. ౧౨, ౬౬.

(౨) జగత్తునకుపాదానకారణమైన ప్రకృతి బ్రహ్మమునుండి యవిభక్తమని చెప్పబడెను. అత్మిలులేరు. (సాం॥ ప్ర॥ భా॥ ౧, ౬౯; 3, ౧౬.

(3) సహి పరఃపురుషసామాన్యమ్ సర్వజ్ఞానశక్తియత్, సర్వకర్తృతా శక్తియచ్ఛ. (సాం. ప్ర.) భా. 3, ౧౬; ౧, ౧౨.)

౨౦—సామూన్య పరిశీలనము.

ఎట్టి భిన్నవాక్యములలోఁ జెప్పఁబడినను, వానిరచయి తలు దేశకాలములలో నెంతదూరస్థులైనను, ప్రాతిపదిక సమస్యలు పౌనఃపున్యముగా సంభవించుచుండుటను తత్త్వశాస్త్రచరిత్ర) నభ్యసించు జ్ఞానపిపాసి గాంచుచునే యుండును. సమస్యలుగాని, వానిసమాధానములుగాని స్వరూపములలో మార్పు నొందవు; మార్పితయు వానిప్రయోగమునందే కాననగును. అత్యంత ప్రకృతికీటకావస్థనుండి, పూర్ణవికాసమందిన మానవునివఱకుఁగల సరిణామ ప్రవాహములో నొకక్రమపరిణతిగలదని శాస్త్రీయపరిణాసిద్ధాంతమును గనుగొనుటలో, నీసిద్ధాంతములో నూత్నతయేమియునులేదు; ఏలన నీసిద్ధాంతభానముపనిపత్తులందును, గ్రీకుతత్త్వజ్ఞులైన అనాగ్నిమాండర్, హెరాక్లిటస్, ఎంపిడోకిల్లు మున్నగు రచనలలోనుగలదు; కాని నూత్నముగాఁ జేసినదేమన వివగముల పరిశోధనము పరీక్షయు, నభినవశాస్త్రపద్ధతుల ననుసరించిన ప్రమాణ నిరూపణమునై యున్నవి. మానవమానసమునకొక ఘట్టములోఁ గలిగిన యన సరమును సంతృప్తిపరచిన సాంఖ్యసిద్ధాంత మొక తత్త్వనిర్ణయము; ఇది సాటితాత్త్వికలక్ష్యముల వాతావరణములోఁ గల్పితమైనదేకాని, యధార్థజగద్విషయ సాక్ష్యములపైసాధారపడిన పరిశీలనాఫలితముగాదు. ప్రకృతిపురుష ద్వంద్వమును, పురుషానేకత్వమును గలిగిన సాంఖ్యసిద్ధాంతము తత్త్వశాస్త్రప్రధానసమస్యకుఁ దృప్తికరమైన పరిష్కారము నొసఁగలేక పోయినది; కారణమేమనఁ బ్రతిపురుషుఁడు ననంతవ్యాప్తి గలి

గియు నితరపురుషులతో సంబంధములేనివాడై యుండెనని చెప్పఁ బడెను, ప్రకృతిపురుష ద్వైతభావము లోపభూయిష్టమైన తత్వముపై నాధారపడినది. ప్రకృతియుఁ బురుషుఁడును మన యనుభవసిద్ధసత్యములుగావు; అనుభవమున కర్థము చెప్పటకై చేయఁబడిన యనుభవాతీత భావకల్పనములేయని మనము మొదటనే మనసువందుంచుకొనుటవసరము.

పురుష సిద్ధాంతమువలన సాంఖ్యము వెల్లడించు మూల సత్య మేమనఁ జలనము, వేడిమి, విద్యుత్తులవంటి జడశక్తి, చైతన్యముగా నర్థముచేసికొనరాదనియే. కొన్ని నరముల కదలిక కును గొన్ని చేతనప్రవృత్తులకును సంబంధమున్నదని మాత్రమే నేటి యత్యంతవికాసమందిన భౌతికశాస్త్రము స్థాపించిన విషయము. ఈముఖ్యమగు జడచేతన ప్రవృత్తి సంబంధమును విస్మరించుట యుక్తముకాదు. మానసికదశా పరంపర కతీతమై, వేరై ప్రకాశించునదే పురుషస్వరూపము. అట్టి పురుషుఁడు మన కనుభవాతీతుఁడు; భౌతికతత్వభావములోని కాలఁడు ప్రవేశించుట కవకాశములేదు. పురుషుని మనము సర్వభౌతిక పదార్థములనుండి వేరుచేసినచో, నప్పుడు పురుషునిఁ దెలియు సాధనసామగ్రి మన కేమియు మిగులదు. మనమప్పుడు పురుషుఁ డక్షయుఁడు, నవిభాజ్యుఁడు మున్నగు వ్యతిరేకపదములతోడనే చెప్పుకొనవలసియుండును. “ఎట్టిచలనముకాని పరివర్తనముగాని లేక, పురుషుఁ డాత్మ స్వస్వరూపవిలసితుఁడ”ని మనము వచింపవలెను. భావనాశక్తియైనను మనమా పురుషునిగూర్చియూహింపవీలులేదు; శుద్ధచైతన్యమూర్తియని మాత్రమే చెప్పుకొనుట

కవకాశముండవచ్చును. మన భౌతికవ్యవస్థా ఫలితములగు మానసికదశా పరంపరలను బ్రకాశింపజేయుచు మనలో సంత ర్పరియైయున్న చైతన్యశక్తియే పురుషుడని భావింపబడెను. తాను దర్శించు ప్రకృతినాటక పాత్రలలో నాతడు డొక్కఁడు కాడు. ప్రకృతికాంత తన కళావైదగ్ధ్యముతో నెవ్వనియాశయ సన్నూర్తికై పనిచేయుచున్నదో యాతడు నాటకరంగముపై గోచరింపడు, కాని సర్వ వస్త్రస్థిత్వమున కాతడు మూలా భారుడని మాత్రము చెప్పబడెను. మన మెఱుఁగునది పురు షుడకాదు; జీవుడు, అనగా ప్రకృతి పరిచ్ఛిన్నుడగు పురు షుడు. మనము జూచు ప్రత్యాత్మయు, దేహధారియైన యాత్మయే. పురుషుడు సంబంధశూన్యుడై వేరుగానుండి, ప్రకృతిజన్యము లైన వ్యక్తివిషయములతోఁ దాత్కాలిక సాహచర్య సంబంధ మునుమాత్రమే కలిగియున్నాడని చెప్పటవలన, జీవైకత్వ మును మనము విచ్ఛేదమొనర్చినవార మగుచున్నాము. మనము మన నిత్యానుభవసిద్ధములైన సత్యాంశములను నిరాకరింప కున్నచో, వస్తు వ్యక్తిసంబంధ శూన్యమైన పురుషభావము కేవల భావకల్పితమైన గగనకుసుమ సదృశాస్థిత్వము గలదే యని స్పష్టమగును.

పురుషుల అస్థిత్వమును నిరూపించుటకు సాంఖ్యము చూపిన హేతువులు వ్యవహార జగజ్జీవాస్థిత్వమును నిరూ పించునవేగాని, పరమార్థజీవాస్థిత్వమును దెలుపవు. సాంఖ్య పురుషానేకత్వము దీనిని విశదమొనర్చును; పురుషుఁడొక్కఁడే యైనచో నాతనికిఁ జెందినబుద్ధికి భ్రాంతివిమోచనముకలిగిన

వెంటనే సర్వజగత్కమము పూర్తియగుననునది పురుషునానా త్వమును సమర్థించు ప్రధానకారణముగాఁ జెప్పబడెను. కాని నిజముగా నట్లుజరుగదు. కొన్నిజీవులు ముక్తిపొందినను, కొట్లకొలది బద్ధజీవులకొఱకు సృష్టికృమ మవ్యాహతముగా నడచుచునేయుండఁగలదు. పురుషు లనేకులుగాక నొక్కడే యైనచో భిన్నవృత్తులందరు నొక్కపురుషుని పుట్టుకతోఁ బుట్టి, పాని మరణముతో మరణించవలసియుండునను వాదమును సహేతుకముగాదు; ఏలన, నిత్యుడైన పురుషునకు జనన మరణములున్నవని సాంఖ్యము పొరబడుచున్నది. జనన మరణము లేకముహూర్తమున సందరకు జరుగుటలేదు గావున, జీవులనేకములు భిన్నములునని మన మనుమానప్రమాణముచేఁ దెలిసికొనుచున్నాము. ఒకవ్యక్తి చూచునొకవస్తువు నితరు లేకకాలమునఁ జూచుటలేదు; కారణమేమనఁ బ్రతిజీవికొక ప్రత్యేకదేహమును, భిన్నలక్ష్యములు నున్నవి. (౧). వ్యవహార జగజ్జీవానేకత్వమునుబట్టి, పారమార్థికజీవానేకత్వమునుగూడ నూహించుటవసరములేదు; కాని సాంఖ్య మట్లుచేసినది సాంఖ్య పురుషునకుఁ బ్రకృతితో నెట్టిసంబంధమును లేదు. పురుషునికి వ్యక్తిత్వముగాని, సృష్టికీయాసామర్థ్యముకాని మనమాపా దించుటకు వీలులేదు. పురుషులకెట్టి గుణములనారోపించుటయు నయుక్తమేయగును. పురుషుఁడు గుణరహితుఁడు, అవిభక్తుఁడు, అవినాశి; అచలుఁడు, నిష్క్రియుఁడు, సుఖదుఃఖాదిభావవికార శూన్యుఁడు. పరివర్తనశీలమంతయుఁ బ్రకృతికేచెందును. పురు

షులలో భేదముండుటకెట్టి యాధారమునులేదు. పురుషులందఱకుఁ జేతనత్వము, సర్వవ్యాపిత్వము, సమానమై, భేదము లేక మాత్రమును లేనప్పుడు, పురుషులనేకులనుట హేతువిరుద్ధము. భిన్నతాశౌన్యమగు ననేకత్వమర్థరహితము. అందుచేతనే భాష్యకారులైన గౌడపాదాదులేక పురుషత్వ సిద్ధాంతమునందెక్కుడాదరమును నూచించిరి. (౧). వస్తుభోక్తయొక్కఁడుండ వలయు నని మనము గుర్తించినచో, నాత్మభోక్తయేకాని క్రియాశౌన్యఁడగు పురుషుఁడుకాఁడని స్పష్టమగును. వేరురూపములు, జననమరణములు గేహభాగ్యాదులు జీవానేకత్వమును జూపును. గుణత్రయావస్థలు ప్రకృతిరూపములే కావున, వాని ననుసరించి పురుషానేకత్వము సిద్ధించదు. పురుషుల భోగమోక్షములకొఱకుఁ బ్రకృతి పనిచేయుచున్నది కావున ననేక పురుషులుండుటవసరమనుటయుఁ బొసఁగదు. పురుషుఁడొక్కఁడే యైనచో బుద్ధియు నొకటేయుండును. కాని శుద్ధపురుషుఁడవ్యయుఁడు నుదాసీనుఁడు నగుటచే నిష్ఠాముఁడను మాటను మనము మఱువరాదు. నిత్యముత్తులైన శుద్ధపురుషులకొఱకుఁ బ్రకృతి పరిశ్రమించుటలేదు; పురుషుల అహంకారరూప ప్రతిబింబములకొఱకే ప్రకృతి వ్యాపారము. జీవనానాత్వమును గూర్చి వివాదము లేదు. మోక్ష కాంక్షతోఁ బరితపించు లక్షణముగలవి వివేకశౌన్యములైన జీవులు. ప్రకృతితో సంబంధము గలిగి యున్నవి జీవులు; జ్ఞానముచేఁ దెలియుఁ బురుషుఁ డేకైకమాత్ముఁడునని మనముచూచిన

హేతువులన్నియు విశదీకరించును. నానాత్వము పరిచ్ఛిన్నతా-
లక్షణయుక్తము; నిత్యముక్త శుద్ధస్వభావముగల పురుషుఁ
డొక్కఁడేకాని పెక్కురుండఁజాలరు. ప్రకృతిపరిణామము
నకు పురుషుని యవసరమున్నచో నొక్కఁడేచాలును. (౧)
తన సిద్ధాంతమును సమర్థించుటకనుకూలముగా నున్నదని
సాంఖ్యము పురుషభావము నంగీకరించినను విషయము స్పష్టము.
ప్రకృతిచేతనప్రక్రియ నొక సచేతనవ్యక్తికిఁ జెందును. మన
యనుభవమంతయు నొకవిధముగా నాత్మానుభవమే. కాని
పురుషునియనుభవము నాతని యాత్మనుండి యెట్లు వేరుచేయ-
గలము? మనము మనఃప్రవృత్తులను మానసికవ్యక్తి
నూహింపకుండ తిలకింపఁజాలము; కాని, యావ్యక్తివాస్తవిక
జగత్సంబంధములేని యొకసాక్షిమాత్రుఁడనియో, యే జగ-
ద్విషయపరంపరలకుఁ దాను సామరస్యముగూర్చునని చెప్పఁ-
బడెనో, యావిషయములతో నెట్టిసంబంధమును లేని విశ్వ
సామాన్యసూత్రమనియో యూహించుట నిరర్థకము మన

(౧) గుణవిరహితములై, చిత్స్వరూపులై, సర్వవ్యాప్తియు వాగతీత
ఃల్యాణరూపులైన యాత్మల నానాత్వమునుగూర్చి శంకరుఁ డిట్లు నుడివి-
వాడు: “పురుషులందరు చిత్స్వరూపుల, ప్రకృతికి సాన్నిధ్యమున నుండు
విషయములో వీరికి భేదములేదు; వీరియోదాసీన్యమున కర్థ మొకపురుషునకు
నుభయములసంయోగ మున్నచో నందరకుండితీరును.” (శం॥భా॥ ౨, ౩, ౧౦)
“సర్వవ్యాప్తిగల యనేకపురుషులున్నారని ఋజువుచేయుట దుష్టరహి-
తమ వానికి సరిపడు నుపమానములులేవు” (శం॥భా॥ ౨, ౩, ౧౩) అన్నియు
సర్వవ్యాప్తములగుచో నొకేష్టలమాత్రమింపును.

మానసికానుభవ సామరస్యమునకుఁ గారణము పురుషసాన్నిధ్య వర్తిత్యమనుట పైవిషయమును దిరిగి చెప్పుటయు, గల్పిత కారణము పూర్వమున్నదనుటయు నగును. చేతనానుభవ సామగ్రినంతను దనలోనిముచ్చుకొను ప్రయాణపేటికవంటి వాఁడు కాఁడు పురుషుఁడు. సాంఖ్యతత్త్వమంతటిలోఁగూడఁ బురుషునకు జీవునకుఁగల భేదముగుర్తింపఁబడలేదు. పురుషుఁడవ్యయుఁడు, పరివర్తనశూన్యుఁడు, నిష్క్రియుఁడు, సంబంధహీనుఁడునైనచో, నాతనికి దోషములకు వశమైనకర్తృత్వ భోక్తృత్వములుండుట కవకాశములేదు. ఏలన నొకవిషయమున కతీతమైన విషయముతో సంబంధమిది. ౧. కాని యీ లక్షణములు ప్రకృతికిఁ జెందునవికావు; ఏలన నవి బుద్ధిగల వ్యక్తిలక్షణములు. అధ్యాసయనగా నొకచేతనవ్యక్తి యొక్క వస్తుగుణము లింకొక పస్తువునకున్నవని యారోపించుట. ఇచట జీవభావము వ్యక్తికరింపఁబడినది. జీవులు పృథగ్వ్యక్తిత్వము గలవైయున్నవి; దేశ కాలాతీతమైన వేతాకప్రపంచమున ననేకపురుషులున్నారను విషయమును నిరూపింపఁజాలము. పురుషుఁడు పరిపూర్ణచైతన్యము; మానవ చేతనత్వముతో నాతని బోల్చరాదు. పురుషుఁడు ప్రత్యేకవ్యక్తి నైన నాలో మాలాధారభూతుఁడై నిస్సంశయముగా నున్నాఁడు; వ్యక్తిగత రాగద్వేషవశుఁడైన వుఁడు పురుషుఁడనుట శబ్దముల కపప్రయోగమగును. ప్రతిజీవియుఁ బురుషత్వప్రాప్తికై యత్నించుచున్నదనుట కర్థమేమనఁ బ్రతిజీవియు స్వస్వరూపములోఁ

యందుఁజేయని తెలియవలెను; ప్రతిమాః పుడు దైవస్వరూపమే.

ప్రకృతియు ననుభవమునుండి గ్రహింపఁబడిన యొక భావమే. వస్తు జగత్కారణము, నాధారమునైన యొకపదార్థమును మనము పరిచ్ఛిన్నభావముచే రూపకల్పనము చేసినదే ప్రకృతి. మన అనుభవజగత్తే వాస్తవికమైనచో, మనకెన్నఁడు తెలియుట కవకాశములేని శుద్ధవస్తురూపమే ప్రకృతి. ప్రకృతియనగా నవ్యక్తమని చెప్పుటచే నీ లక్షణము విశదమగుచున్నది. వస్తువుల మూలాధారమైన రూపరహిత శుష్కత్వమే ప్రకృతి. వాస్తవికజగ ద్వస్తుజాల సామాన్యలక్షణముల కాకృతినొసఁగి ప్రకృతియనిరి. రెండు వ్యతిరేకగుణముల పరస్పరసంఘర్షణ రూపము ౧ ప్రతిభౌతిక మానసిక ప్రకృత్యంశమందునుగలదు; దీనివలననే ప్రకృతి వ్యాపారము జనించును. గర్భితమైన దావిష్కృతినొందుటే పరివర్తనమనఁదగినచో నొకరూపమా విష్కృతినొందుటకు వలయు నవరోధములతోఁ గలిగియుండు సంఘర్షణమేయని చెప్పనొప్పును. గుణత్రయమును సర్వవస్తువుల కవస్థాత్రయ లక్షణమునొసఁగును; గుణత్రయ సామ్యస్థితియని చెప్పినప్రకృతి, సర్వవాస్తవిక జగదుపమే. మహాదేవుఁడు నుడివినట్లు, ప్రకృతియనగా గుణముల కాధారమగు నదికాదు; గుణత్రయస్వరూపమే. ౧. గుణములు ప్రకృతిరూప

(౧) విషయత్వము, చూ. మైత్రాయణ్యుపనిషత్తు, ౫, ౨.

(౨) సా॥ప్ర॥సూ॥ వృత్తిసారము, ౧, ౬౧. మఱియుఁజూడు ౭, ౩౯, పోల్చు. గుణావవప్రకృతిశబ్ద వాచ్యానతుతదతిరీక్తప్రకృతిరస్తి, (యోగ వాక్యము, ౨, ౧౮.)

ములుగాని, ప్రకృతిధర్మములుగావు; బుద్ధి పరికల్పితమైన భావమే, వ్యావహారికముగాఁ జూచినచో, సర్వవస్తువుల యొక్కయు నసంతబీజనిలయమైన అవ్వక్తమని తెలియఁగలదు.

సాంఖ్యుల ప్రకృతిగుణ వివరణమునుబట్టి, ప్రకృతియుఁ దత్పరిణామమును బారమార్థికదృష్టితోఁ జూచినచో వాస్తవికములుగావని తోచుచు మూఢగుణములును సర్వవస్తవస్థా రూపములైయున్నవి. ప్రకృతిపరిణామములోఁ బ్రతిఘట్టము సందునొక మహాలక్ష్మ్యము లేక సత్త్వము, దానిని సాధించు యత్నము లేక రజస్సు, జడత్వములేక తమస్సుచున్నవి. విజ్ఞాన భిక్షువు దృష్టిలో నివి కేవలభావకల్పనములుకాక, యధార్థలక్షణములే. ఇవిలేని వస్తువేదియునుండదు. సాంఖ్యము ననుసరించి, యివి సహజసంఘర్షణావస్థలోనున్నవి. ప్రకృతి వ్యతిరేక సామర్థ్యములుగలది. దానికిఁగ్రియారక్తియుండుటేకాక, దానికి వ్యతిరేకమైన క్రియాశక్త్యవరోధక లక్షణమునున్నది. తమస్సు వ్యాపారమాంద్యమునుగలిగించుశక్తి. ప్రకృతిప్రవృత్తికాటంకమై, తమస్సుకూడఁ బ్రవృత్త్యాధారమగుచున్నది. త్రిగుణాత్మకమైన దొకయవస్థయేకాని వాస్తవికపదార్థముకాదు. త్రిగుణాత్మకమైన ప్రతివస్తువు నొకసంఘర్షణ రూపమే. తనకతీతమైనస్థితికిఁబోవ యత్నించుచున్న స్థిరాస్తిత్వములేనిదే యని మనమంగీకరించిన మాత్రమే, సత్త్వరజస్తమోగుణములు పరస్పర సంఘర్షణములోనున్నవనియునేక కాలమునందే యవివస్తుభాగములనియుఁ జెప్పవీలగును. ప్రకృతిజగత్తులో, నేవస్తువునకు సంపూర్ణతము, సామరస్యమును లేదు; ఏలన నెల్లప్పుడేదోయొక గుణ

మతిశయించి యితరగుణముల నణచియుంచును. సత్త్వమే యున్నప్పుడైనను, దానివశమైయున్నప్పటికిని తమస్సుకూడ నుండును. ఒకదానినొకటి యతిక్రమించుటో, యొకదాని నింకొకటి యణచి పుచ్చుటోతప్ప, బరిణామమనగా వేరెట్ల యునులేదు. కాని అణచిపుచ్చుటనగా సతిక్రమించుటకాదు. ఏయొకగుణముకాని తదన్యగుణముల నాశనమొనర్పజాలదు. సత్త్వరజస్తమోగుణములు వ్యతిరేకశక్తుల జయించియున్న స్వస్వరూపముగాని, యవిసామ్యస్థితిలోనున్న స్వరూపముగాని మనకు గోచరించు విషయముగాదు. ప్రశయకాలమున నవి పరిపూర్ణ సామరస్యములో నుండునని చెప్పదురుకాని యది యథా, రథముకాదు; ఏలనఁ బ్రశయవేశఁ బ్రకృతి సమ్యక్సంఘర్షణావస్థలోనుండునని చెప్పబడెను. ప్రకృతికి మూడుగుణములున్నవి; మూడును సమబలాన్వితములే; అందుచే బరిణామములేదు. ఏయొకగుణమో బలవత్తరమైనపుడు మాత్రమే పరిణామ మారంభమగును. సామ్యస్థితి లేనంతకాలము పరిణామ మవిచ్ఛిన్నగతిలో నుండును. గుణత్రయపరిపూర్ణ సామ్యావస్థ గల సిద్ధిని సాంఖ్య మూహించియుండలేదు. అది నిజముగా నొక సందిగ్ధావస్థ; ఈ యవస్థలోఁ బ్రకృతికిఁ బ్రవృత్తియులేదు, నివృత్తియునులేదు. సహకారశూన్య శక్తులు పూర్ణవిరోధములై యున్నవి. అది సాధ్యమును సూచించదు; అసాధ్యముయొక్క యవధిని సూచించును; ఇందు సాధ్యములు పరస్పరవిరుద్ధములుగా విభాగింపఁబడినవి. ఏవిధముగాఁ జూచినను బ్రకృతిలో నేకత్వముగాని సామరస్యముగాని చూపట్టదు. భిన్నభావముల

ప్రకృత్యమును ఘటించు సర్వసామాన్య లక్షణముకాని, వాని నన్నిటినిఁ దనలోఁ గలుపుకొను నేకస్వరూపముగాని దానికి లేదు. అది గుణత్రయ సంఘర్షణావస్థయే. ప్రకృతిరంగమున కొక యర్థమునిచ్చి, యొక క్రమమును గూర్చుటకుఁ బురుషుని యవసరమున్నది. పురుషుని సాన్నిధ్యప్రభావమువలనఁ బ్రకృతి యొక్క సంఘర్షణావస్థ తొలఁగి, యేదోయొక గుణ మితర గుణముల నణచిపుచ్చి యాధిపత్యము వహించును. పరిపూర్ణావస్థ యెన్నడు నుండదు. గుణముల మధ్యమందు సామరస్యము మసాధ్యము. ప్రకృతి ప్రపంచము స్వయంసంపూర్ణముగాదు. దానిగుణములు దాని స్వవిరుద్ధలక్షణమును సువ్యక్తమొనర్చుచున్నవి. పరిపూర్ణతలేక సత్యస్వరూపమునందు గుణవైరుధ్యము తొలఁగుటయో యతిక్రమింపఁబడుటయో జరుగును గావున, నట్టి లక్షణము ప్రకృతిలో లేనందుచే నది యధార్థమైనదిగాదు. ప్రకృతిపరిణామమునకుఁ దుదిలేని లక్షణమువలననే యది పారమార్థికముగా సత్యముగాదని స్పష్టమగుచున్నది. అద్వైత వేదాంత మీ విషయమును గుర్తించియే, ప్రకృతిజగత్తు మాయాస్వరూపమని నిశ్చయించెను.

ప్రకృతిపురుషుల కెట్టిసంబంధమునలేదను సాంఖ్యవాదమును మనమంగీకరించినచో నప్పుడు ప్రకృతి పరిణామమున ఓపకాశములేదు. గర్భితశక్తులు, చేతనుని చోదనములేనిదే యెట్లు పరిణతినందఁగలవో మనకుఁ దెలియదు. వివేకలక్షణము లేనిచోఁ బ్రవృత్తియుండదని సాంఖ్యమే చెప్పుచున్నది. సాంఖ్యుల మూడుగుణములును సామ్యావస్థలోనున్నప్పుడు

ప్రధానమందురు. ప్రధానముకాక వేరుగాఁ బ్రధానమునకుఁ గ్రీయాశక్తినిచ్చునదిగాని, ప్రధానముయొక్క ప్రవృత్తినణచి వేయనదిగాని యేదియునులేదు. పురుషుఁ డుదాసీనుఁడు; ప్రవృత్తి ప్రకృతికిఁ గలిగించుటగాని ప్రకృతికిఁగలప్రవృత్తిని నిగ్రహించుటగాని యాతనిపనిగాదు. కావున సంబంధసూక్ష్మమైన ప్రధానముగొన్ని వేశల నెల్లువవత్తుగా మారనో యేలఁ గొన్ని వేశల మారదో తెలియట కాధారమేమియునులేదు” (1). “పచ్చిక పాలు గామారినట్లే, ప్రధానము మహదాది వికారములనొందునటు కును వీలులేదు, ఏలన, బచ్చిక పాలుగామారుట కితరకారణము లున్నవి; అవిగోవునందే యున్నవికాని వృషభమందులేవు. 2. పరిమితిలేని కారణమును బరిమితిగల కార్యములనుండి యనుమానింప నచ్చునను వాదముననుసరించియైనను గుణత్రయకల్పిత ప్రకృత్యస్తీత్వమును నిశ్చయింపజాలము. గుణము లొకదాని కొకటిపరిచ్ఛిన్నతను గలుగజేయును; కావున నవి కార్యములే. గుణము లపరిచ్ఛిన్నములైనచో వానికి భేదముండదు కావున, గౌర్యోత్పత్తియే యుండదు. 3. సామ్యావస్థలోనున్న గుణత్రయమే ప్రధానమునకు రూపమిచ్చునెడలను, మఱియు నవి పరస్పరములపాధిక భేదసంబంధములో లేకుండునెడలను, నవి యన్యోన్యము పాలిత పాలక సంబంధములోఁ బ్రవేశింపఁ

(1) శం. భా. 2, 2, 8. చూ॥ శం॥ భా॥ ప్రశ్నోపనిషత్తు 1, 4.

(2) శం॥ భా॥ 2, 2, 10.

(3) రామ నుజభాష్యము, 2, 2, 1.

జాలవు; ఏలన నప్పడవి పరిపూర్ణస్వతంత్రతగల భిన్నలక్షణములుగలవి కాజాలవు. గుణములను సామ్యస్థితినుండి చలించజేయు బాహ్యశక్తి వేఱొకటెద్దియును లేదుగావున, బ్రవిృత్తికవకాశము లేదు. ౧. జడమగు ప్రకృతి చేతనులగు పురుషుల ప్రయోజనసిద్ధికి సాధనములగు కార్యముల నుదయింపజేయుజాలదు; చేయఁగలదనుట సాంఖ్య ముఖ్యసిద్ధాంతవిరోధము. ౨. ప్రపంచపరిణామమునకు వివేకప్రచోదితముకాని ప్రకృతియే కారణమని శుశ్రుతులెచ్చటను జెప్పలేదు. ప్రకృతిపరిణామమునకుఁ బరమోద్దేశమున్నదనియుఁ బురుషుల పరమార్థసిద్ధిజేకూర్చుటయే ప్రకృతిప్రవిృత్తికి లక్ష్యమనియు 'సాంఖ్య సిద్ధాంతము. ప్రకృతి యచేతనమగుచో వ్యావహారిక పారమార్థిక నిమిత్తధర్మములు ప్రకృతికిఁ గలవనుట సహేతుకముగాదు. ప్రకృతిపరిణామము ప్రయత్నపూర్వకముగాదనియు నది దాని సహజలక్షణమనియుఁ గొన్ని సమయములలోఁ జెప్పబడెను. అలవాటుచే గుఱ్ఱము బండిని లాగుచుండును. శకటచోదకుఁ

(౧) శం. (౧) (౨)ర. రామానుజుఁడు నుడివినాఁడు: భిన్నగుణముల నివాస భేదముఁ నుపరించి, గుణముల యల్పాధికి భేదముకలుగును. (సాం. కా. ౧౬.) వీనిపైనాధారపడిన అంగాంగి భావమునుండి ప్రపంచోత్పత్తియగునని సాఖ్యులువాదించినచో, నప్పుడు ప్రళయకాలములోవలె గుణములకు సామ్యస్థితియున్నప్పుడు వీనికల్పాధికి భేదముండదు; అందుచే జగదుత్పత్తి కలుగదు. ప్రళయకాలమందుఁగూడఁ గొలదిభేదముండు నన్నచో, సృష్టి నిత్యమైనదని స్థిరపడును." (రామానుజభాష్యమ్ ౨, ౨, ౬.)

(౨) శం॥ భా॥ ౨. ౨, ౯.

ఉత్పత్తిగమనమును గమనించుటతప్ప మతేమియుఁ జేయుఁడు. కాని యభ్యాసప్రవృత్తికిఁ బూర్వము ప్రయత్నకపూర్వక కర్మయున్నది. వివేకముగల చోదకు లశ్వమునకు గమనమును నేర్పియున్నారు. కాని సాంఖ్యసిద్ధాంతముననుసరించి, పురుషుని చోదకత్వ మంగీకృతముకాదు. ఆపుదూడకొఱ కాపు పాదుగులోఁ బాలుచేపువచ్చునను నుపమానము సరిపోదు; ఏలన సన్నిహిత పరమార్థకారణములకు భేదమును మనము గుర్తింపవలసియున్నది. ఏకయంశము నుగ్గడించుట దానిని సాధించుటకాజాలదు. వస్తుక్రమమును కొన్నినియమముల ననుసరించును, కాని, యీ నియమములన్నిటికి మూలాధార మగు నొక్కనియమమును మనమూహించినఁగాని, హేతు సంపూర్ణత లభించదు. పంగ్వంధజనసంబంధోపమానము సయుక్తికము గాదేలన, నిరువురుచేతనులు, క్రియాసమర్థులునగు టచేదమకార్యసిద్ధికనుకూలమగు కార్యక్రమమును నిర్ణయించు కొని జరుపఁగలరు. ప్రకృతిపురుషులఁజేరి సమానప్రయోజన మెద్దియును లేదు. జడప్రకృతికి దుఃఖానుభవములేదు; నిష్క్రియుడగు పురుషునికినిదుఃఖములేదు. వీరిరువురు లోకోద్ధరణమున కెట్లు కలియుదురు? రెంటికిఁ జతీతమైన పరమార్థమును సాంఖ్య

(౧) శం॥ భా॥ ౨, ౨, ౩. మఱియు, “చేతనమగు గోవు తనవత్సమును ప్రేమించి, దానికొఱకై కోరి తన క్షీరము నుదయింపఁజేయును; గోవత్సము గోస్తనము తీసుచుటవలనఁ గూడ క్షీరములు ప్రవహించును.”

మంగీకరించినఁగాని, యీ ప్రశ్నకు జవాబుచెప్పట దుష్కరము. ౨.

ద్రవ్యము దృశ్యము నొక యతీతైకత్వములో సంశయములు, నొక పూర్ణములో నవయవములు. వ్యావహారికఘట్టములో నైనను, మనవిజ్ఞానమంతయు నొక విషయమునుగూర్చిన విజ్ఞానము; యధార్థజగత్తంతయు నట్టి విజ్ఞానవిషయమే. ఒక వస్తుజగత్తునుండి మనము వేరై, దానితో సంబంధమును గల్పించుకొనుటవలననే, మన మాత్మస్వరూపమును దెలిసికొన సాధ్యమగును. మన వస్తుజగత్తును గూర్చిన జ్ఞానము విస్తరించిన కొలదియు, నాత్మజ్ఞానమును వృద్ధిపొందుచుండును. తెలిసికొను వ్యక్తిని తెలియఁబడు వస్తువునకును సంబంధమేలేదన్నచో నొకదానినుండి రెండవదానికి మార్గమేయుండదు. రెంటికిఁగల యేకత్వము రెంటికిఁగల భేదమున కాధారమైయున్నది. మన అవిద్యచే ననఁగా, మన యనుభవ స్వరూపావస్థాజ్ఞానలోపముచే ద్రవ్యకు దృశ్యమునకుఁ గల యేకత్వము గోచరించుట లేదు. మనస్సువేరు, విషయమువేరు, నను ద్వైతభావము మన మానసిక సహజాలోచనమగుట నిజమేకాని, రెండునుపూర్తిగా వేరై నచో వానికి సంయోగముకూర్చున దింకొకటేదైన నుండవలెను. అట్టివిధానము పినొనఁగఁజాలదని మనకుఁ దెలిసి

(౨) ఆస్తికుఁడైన విజ్ఞానభిక్షువు ప్రకృతిపురుషులయొక్క ప్రవృత్తికి హేతువును జూపినాఁడు. ఆశండిట్లు వ్రాసినాఁడు; “ప్రకృతి స్వాతంత్ర్యవాదిభ్యామ్, సాంఖ్యయోగిభ్యామ్, పురుషార్థయుక్తప్రవృత్తిః స్వయమేవ పురుషేణ ఆద్యజీవేన సంయజ్యతే... ఆయస్తాం ధీ. లోహవత్... ఆస్మాభిస్తు ప్రకృతిపురుషసంయోగ ఈశ్వరేణ క్రియతే.” (విజ్ఞానామృతము ౧, ౧, ౨.)

నప్పుడు, సర్వజ్ఞాన సర్వజగదాధారభూతమైన పరమచైతన్య మొకటున్నదనియు నీరెండు నందలి భాగములనియుఁ దెలియుఁ గలదు. ఈ యేకత్వమును గ్రహింపకపోవుటే సాంఖ్యసిద్ధాంత లోపమై యున్నది.

మనకు లభించిన సాక్ష్యమంతయుఁ జూపునదేమన, ద్వైతము సారమార్థికసత్యము గాదనియు, బ్రకృతిపురుషుల సంబంధ మనుద్దిష్టముగాదనియు స్పష్టమైనది. దీనిని సమర్థించు సాంఖ్యభావములను గొన్నిటి నిటఁ బొందుపరచుచున్నాము. పురుషునిలోఁ దాను నివసించుచున్న లోకముయొక్కయుఁ దన యొక్కయు నిజస్వరూపజ్ఞానమును బ్రకృతి ప్రతిఫలింపఁ జేయును. రైటికిఁగల భేదమున కంతర్గతమై యేకత్వమున్నదని యిది విశదీకరించుటలేదా? పురుషునితో సంబంధము గలిగి నప్పుడే ప్రకృతి పరిణామమందును. సంబంధములేనప్పు డది యవ్యక్తమైయుండును. (౧) ఏవని నదిచేయనోఅదియే ప్రకృతి యైనచోఁనదిపురుషప్రభావమును గలిగియున్నదనినూచించును. అనగాఁ బురుషసంబంధములేని ప్రకృతి దురూహ్యమనిస్పష్టము. అదిలేని స్వతంత్రుడైన పురుషునితోఁసమానమైన నిత్యతయేప్రకృతికిఁగలదని సాంఖ్యవాదము. కాని మనముసరిగాఁజెప్పకొన్నచోఁ బ్రకృతిపురుషు లిరువురునొకే సత్యస్వరూపములోని భిన్నాంశము లని నిశ్చయింపవలెను. సృజనాత్మకమైన పరిణామముచకవి మూలాధారములైన ముఖ్యాంశములు. నిత్యమైన ప్రకృతిగర్భ

(౧) సాం॥ పృ॥ మా॥ ౧, ౭౯.

(౨) ఒకికోతీతిప్రవృత్తిః॥

మునకుఁ బురుషుఁడౌధానకర్తగాకున్నచో ననుభవ మసాధ్యమగును. ప్రకృతిపదార్థము పురుషమంత్ర ప్రభావములేనిదే వస్తూత్పత్తి నొసఁగఁజాలదు. ప్రకృతి పరిణామములో గర్భితమై యున్న పరమోద్దేశమునకుఁ గారణము పురుషుని ప్రభావమే. ప్రకృతివికాసము పురుషుని మోక్షసిద్ధికి సాధనమగుచున్నది. ఉద్దేశపూర్వకముగా నెట్టికార్యక్రమమును బ్రకృతికొనసాగించుచున్నదని సాంఖ్యమంగీకరించదుగాని, ప్రకృతిపరిణామమంతయుఁ బురుష ప్రయోజనసిద్ధికై యొకమహోద్దేశము ననుసరించి నడచుచున్నదని భావించుచున్నది. పురుషుని యెట్టిప్రయోజనము దానిపై ముద్రితమగునో యట్టిరూపమును ధరించుటకుఁ బ్రకృతి సిద్ధమై యున్నది. ప్రకృతిసర్వరూపములను ధరింప నమర్థమైనదే; కాని పురుషులెట్టిరూపముల నిర్ణయింతురో ప్రకృతి యట్టి వస్తురూపముల నుత్పత్తిచేయును. ప్రకృతియను గొలుసులో పురుషుఁడెచ్చటను లేకున్నను, గొలుసులో నన్నిభాగములకాతని ప్రభావము సమానముగానున్నది. పురుషుని ప్రభావము ప్రకృతిపరిణామము నారింభించుటేకాక, అవిచ్ఛిన్నముగా నది దానిలో నెల్లప్పుడుండును. ఒకజ్ఞానహీనమైన విశ్వాసము పురుషుని ప్రకృతినాటకరంగములోనికిఁ ద్రోయఁకున్నయెడల, విభ్రాంతివశములైన మనమానసములు ప్రకృతి నాటకమును దిలకింపనున్నయెడలను, బ్రకృతివ్యాపారమే లేకుండెడిది. ప్రకృతి పురుషుల ద్వైతభావము ననుసరించి, సాంఖ్యము ప్రకృతిలోఁగల యితరలక్షణములనుండి విజ్ఞానమును వేఱుపరచి విభజించినది. జ్ఞానము, జీవితము, ధర్మము మానవప్రకృతిలో

నతినూత్నరహస్యములై వెలసినవి; మానవ స్వభావములోని విజ్ఞానేతర విషయములన్నియు మనకు సువిదితములగుటకుఁ గారణము తనసిద్ధాంతమునకు వ్యతిరేకమైన మానవప్రకృత్యై క్యమును సాంఖ్యము విశ్వసించినది. ఇదివరకు మనముచూచిన రీతిన బుద్ధి యచేతనము జడమునైనచో నది చైతన్యమును బ్రతి ఫలింపను జేయలేదు. భిన్నజీవితాంతరువులలోనున్న వస్తువు లొకదానినొకటి ప్రతిఫలింపజేయువు. బుద్ధియందుఁ బురుషుని ప్రతిబింబము భ్రాంతిమాత్రమే కావున, బురుషునికి బుద్ధ్యవ స్థానుభవముండదు. సాంఖ్యముచెప్పిన పద్ధతిలోఁ బురుష బుద్ధి సంబంధము రెంటికిబంధుత్వమునే సూచించునుగాని విరోధమును గాదు. ప్రకృతి పురుషసంబంధములో నత్యంత సన్నిహితత్వము బుద్ధియందుఁ గలుగును. బుద్ధివిచక్షణ జ్ఞానముకలిగి, విశ్వశక్తి వ్యాపారములకేకత్వము ఘటించి, అహంకార సాహాయ్యముచే బుద్ధింద్రియ ప్రవృత్తులకు సాక్షిమాత్రమైన యాత్మకు వానితోఁ తాదాత్మ్యమును భావింపజేయును. సాత్త్వికరూపములోనున్న బుద్ధియే వివేకజ్ఞానమునకై కృషిచేయును. ప్రవృత్తి తాదాత్మ్య మయు క్తమని యెఱిగి, యిదియంతయు గుణత్రయ సామ్యస్థితి భంగమనిగ్రహించి, యీమాయానాటకమునుండి విరమించును. పురుషుఁడీ జగన్నాటకముతో సంబంధమును విడిచిపెట్టుటయు, బురుషునియందుఁ దానుబ్రతిఫలించుశక్తిని ప్రకృతి గోల్పోవు టయు జరుగును. అహంకార వ్యాపారమణగిపోవును; బుద్ధియు నుదాసీనత వహించును. గుణములు సామ్యస్థితి నొందును. బుద్ధి మోహమగ్నమైనచో, బురుషుఁడు చిక్కులోఁ జిక్కుకొనును.

బుద్ధి మోహపాశములను దెగఁద్రెంపినచోఁ పురుషుడు రక్షితుఁడగును. చూడఁగా బుద్ధియే పురుషునివలెఁ బనిచేయుచున్నది. అందుచే నది ద్రవ్యకు సన్నిహితలక్షణములుగలది కాని, దృశ్యజగత్తునకుఁగదు. (౧).

ఈసిద్ధాంతముయొక్క నైతిక ఫలితములుగూడ గమనింపఁదగినవి. ప్రకృతిపూర్తిగా నచేతనమైనచో, సంకల్పమునకు స్వతంత్రీయముండుట కవకాశములేదు; ఏలన సంకల్పము ప్రకృతిసంభూతమే. ధర్మాధర్మములు పనువు, పంచదార, మున్నగువస్తువులే యగునుగావున ధర్మమీమాంస నిర్లక్ష్యమగును. హింసచేసిన మానవుఁడు శిలాసదృశుఁడు కాఁజాలఁడని సాంఖ్యమువచించుచున్నది. వృక్ష శిలాదులలో లేనిదేదో మానవునందుఁ గలదు. ప్రకృతియందుఁ గేవల మచేతనముగానిదేదియో యున్నది; లేకున్నచో నది మనకు మోక్షసాధనము కాఁజాలదు. ప్రకృతిపురుషులు పూర్తిగావేరైనచో రెంటికిసంబంధ మవివేకమనుటకు వీలులేదు. ఒండొంటితో సంబంధములేని రెండువస్తువులకు సంబంధభ్రాంతి యెట్లు జనించునో తెలియదు. ప్రకృతివికాసమున కీసంబంధము నిజమైన

(౧) తనవి వరణప్రమేయసంగ్రహములో విద్యారణ్యుఁడెట్లు చెప్పినాఁడు: “వస్తువులు సాంఖ్యోక్తరీతి నేయున్నచో, సహంకారము, దానివైవాధార పడునదంతయు, కలికర్మయు, భోగము మున్నగువన్నియుఁ జేతనునిఁ విషయములై గోచరించును. “ఇది యొక్కర్త”, “ఇది యొకభోక్త” యని తెలియు నేకాని బాహ్యమునుండి జీవునివై నేడియుఁ జూపింపఁబడదు; అందుచే, “నేను గర్తను”, “నేను భోక్తను” అనుభావము లుదయింపవు.

[ఇండియన్ థాట్. పు. 32౬,]

దైయుండవలెను; పురుషుడు తన స్వచ్ఛతను, సంబంధరాహిత్యమును బ్రకృతిమూలమునఁ దెలిసికొనుట కనుగుణముగా నీ సంబంధము యథార్థముకావలసియున్నది. పురుషుడు దేని నాహాయ్యమునఁ గృతార్థుడగుచున్నాడో, యది పురుషునికి బాహ్యముకాజాలదు. శుద్ధద్వైతము నూచించునట్లుగాక, సాంఖ్యము ప్రకృతిపురుషులకు సామీప్యము చేకూర్చు యత్నించినది. ప్రకృతిపురుషుల యన్యోన్యసహకార మత్యద్భుతమైనది. ఒకయుదాహరణము ; మనమచేతనకాంక్షయని చెప్పనగునొక యొత్తిడిచే బ్రకృతి యచేతనములగు కొన్ని ప్రతిమాస్వరూపములను దయారుచేయును; వీనిద్వారమునఁ బురుషుడు జగద్రూపమును గ్రహించును. చేతనాచేతన ప్రకృతులు రెండునొకే పరిణామములోని భిన్నదశలు. మోక్షాశక్తచిత్తుడు జీవి; అల్పచేతనుఁ డనంతచేతన స్వరూపుని నూచించును; అనంతచైతన్యము ప్రకృత్తిభావమునఁ బరిచ్ఛిన్నమైనది. తనలో నంతర్గతమైయున్న యనంతనిజస్వరూపమును జీవి క్రమముగా గ్రహించును.

దృశ్యజగత్తును సాంఖ్యము ప్రకృతి యంత్రమనియు, జీవమోక్షమనియు రెండుగా విభాగించి నపుడీవిభాగములు బుద్ధి పరికల్పితములు గాని, వాస్తవికములు గావు. వ్యావహారిక జగత్తులో విడదీయరాని సంబంధము గలిగిన రెండు భిన్నలక్షణములు గోచరించుచున్నవని యవి మనకుఁ దెలియుఁజేయును. పురుషుడు చేతనుఁడైనచో, వ్యతిరేక లక్షణము కలిగి యుండుటచే బ్రకృతి యచేతనమని చెప్పవలెను. ప్రకృతి పురుషులు

సర్వానుభవములో నున్న భిన్నాంశములు. చేతనాచేతములగు సీరెండును బరిణామములోని భిన్నాంశములు. కేవల పురుషుఁడు కాని, కేవల ప్రకృతికాని యధార్థమైనది కాదు. అస్తిత్వముగల దెల్ల నామరూపములు గలది కావున నట్టి యస్తిత్వము వీనికి లేదు. పదార్థములేని రూపమును, రూపములేని పదార్థమును వస్తుశ్రేణిలో నాద్యంతఃకుటములు; కాని యివి నిజముగా నున్నవికావు. ప్రధమసంజాతము మహత్తు; మహత్తునుండి యితరములన్నియు వచ్చినవి. ఈమహత్తు శుద్ధపదార్థముకాదు; ఉత్పత్తియైనపదార్థము. అవ్యక్త ప్రకృతియొక్క వ్యక్తరూపము మహత్తు. ప్రకృతిపురుషుల సహకారము లేనిచో మహత్తు జనించదు. మహత్తు ప్రకృతినుండి పురుషవీక్షణముచే జనించిన ప్రథమ సంతానము. సాంఖ్యతత్త్వ మంగీకరించిన యీశ్వరుఁడు శుద్ధద్రవ్యకాఁడు; దృశ్యబీజమాతని యందంతర్గతమై యున్నది. ప్రపంచములోని సర్వవస్తుజాలమునకు మూలకారణమును మనము చెప్పికొనినచో, సర్వవస్తు బీజసంకలితమైన సర్వాత్మ భావము మనకు లభించును. అనగా ద్రవ్యదృశ్యరూపము. (Subject-object) లోకములోని సర్వవస్తువులును ద్రవ్యదృశ్య రూపమై యున్నవి. దేవుని యందును నతిస్థూలమగు జడ పదార్థమందును మనకుఁ బ్రకృతి పురుషలక్షణములు రెండును గాననగును. పదార్థమధికముగా నున్నది దిగువశ్రేణిలోను, రూపమధికముగానున్న పున్నతశ్రేణిలోను జేరును. సృష్టిజీవ శ్రేణిలో జీవశక్తికి విజయ మధికమైన కొలఁదియు నాజీవి పైమెట్టు నాక్రమించుచుండును. స్థూలతమజడపదార్థకుటములో

వస్తువు లొందురులకు కేవల బాహ్యములై గోచరించును. కాని యీ ఘట్టమందలి జగత్తు కూడఁ బురుషప్రయోజన సిద్ధి కవసరమే. వృక్షపశుమానవ వర్గములలో మన మాత్మారోహణ కృమిగతిని గమనించుచు చేతన జగత్తులో వృక్షలతాదులు మొదటి మెట్టులోనున్నవి; జ్ఞానేంద్రియ సమన్వితమగు పశువర్గ మంతకంటె నున్నత పరిణామదశకుఁ జెందును; మానవుఁడు తన వివేకసంకల్పశక్తుల వలన నింకను మహోన్నతపరిణామదశకుఁ జెందును. సర్వవస్తువులు క్రమముగా నున్నతపరిణామము నొంద యత్నించుచున్నవి. పరిణామవాదము ననుసరించి, జీవి యొక స్థిరరూపముగాదు; పరిపూర్ణపురుషరూపము సిద్ధించు నందాఁక తోడ్కొనిపోవు పరిణామగమనములో నొక తాత్కాలిక స్వరూపము మాత్రమే. ఈవ్యతిరేకద్వంద్వము లన్యోన్యధారభూతములు; ఒకే వాస్తవికపరిణామములో భిన్నగమనరూపములు. ప్రకృతినుండి పురుషుని వేరుచేసినచో, బురుషుఁడు వాస్తవిక సత్యస్వరూపుఁడు కాఁజాలఁడు; అట్లే పురుషునుండి వేరుచేయుఁ బడిన ప్రకృతియు నగును. సర్వవస్తువులును ప్రకృతిపురుష మిశ్రమరూపములు; పురుషసాధికముగా వ్యక్తీకరింప యత్నించుచున్నవి; ఈప్రయత్నమే జగత్ప్రవృత్తి.

మన యనుభవ ప్రపంచములో నుత్పత్తియైన వస్తువులలో సత్యస్మితమైనది కూడ శ్రేష్ఠతమవస్తువు కాదనియు, నేదోయొకదాని నణచివేయవలయునని ప్రయత్నించు రెండు లక్షణములకు మూలాధారమైనది మూడవదేదియో యుండవలయుననియు సాంఖ్యము చెప్పినదాని ననుసరించి, విశదముగ

చున్నది. ఈ భిన్నశక్తి సంఘర్షణావృతమైన ప్రపంచమున కతీతము హేతువునైన దొకవంక పురుషుడును వేటొకవంక ప్రకృతియునై, యొకటి బీజాత్మకద్రవ్యము రెండు బీజాత్మకవిషయమునుగా నున్నవని చెప్పట మన యనుభవాంశములకు విరుద్ధమును, సాంఖ్యనూత్రభావములకు వ్యతిరేకమునై గోచరించును. మహత్తువలన ననేకాహంకారములును, తన్మాత్రలు సుద్భవించునెడల, మహత్తుకుఁ బూర్వమందే యీ యహంకార తన్మాత్ర నానాత్వ ముండెనని యూహింపనవసరములేదు. వస్తువులన్నియు నేకప్రకృతి రూపములనినచో, అనేకద్రవ్యలందరు నొకే విశ్వద్రవ్య రూపములనియు, వ్యవహారప్రపంచములో ననేకులుగా నున్న జీవులు తమ యేకత్వమును గ్రహించుట కాటంకములుగా నున్న జడపదార్థమును నిగ్రహించవలసి యున్నదనియుఁ జెప్పనొప్పును. నిష్క్రియాత్మకమగు పురుషుని చైతన్యమును, నిత్యపరిణామాత్మకమగు ప్రకృతియుఁ బూర్తిగా వేరుని భావించినయెడల నెన్నటికిని తత్త్వశాస్త్ర సమస్య పరిష్కృతముకాదు. కాని సాంఖ్యతత్వము సహేతుకమైనదివలె గోచరించును. ఏలన నది యేకము నిత్యమునైన చైతన్యశక్తి యొక్క భిన్నరూపములే యీ భిన్నసంబంధములని తోచు రీతిని వర్ణించియున్నది. ప్రకృతిపురుషుల మధ్యమందుఁగల అద్భుత సహకారము, వ్యతిరేకశక్తు లేకశక్తిభిన్నరూపములని చూపును. బాహ్యగోచరమగు ద్వైతము తదతీతమైన యేకత్వము నాధారముగాఁ గలిగియున్నది. సర్వానుభవపూర్వ లక్షణ మేదైన నున్నచో, బురుషప్రకృతి లక్షణములు రెండు

నిమిడియున్న యేకైకస్వరూపమే; ఏలన, నీప్రకృతిపురుషులు
రెండు పరస్పరము నెదురై రణోన్ముఖములై యుండలేదు. పరి
ణామములో వీని వైషమ్యము తొలగిపోయినది. రెండును
మూలాధారభూతమగు నొక యేకత్వముపై నిలిచియున్నవి.
తాను జీవుడను భ్రాంతిలేని పురుషుని లక్షణములను వర్ణించిన
సాంఖ్యపద్ధతి చూచినచో, నేకైకమాత్రుడు, పరిశుద్ధుడు, పరి
పూర్ణుడు నగు నొక పురుషుని నంగీకరించినట్లేయగును; జగత్పరి
ణామదశలలోఁ దటస్థించు జీవుల పరితాపములు సంఘర్షణ
ములు, భేదములు నట్టి పురుషుని నంటవు; మఱియు నట్టి శుద్ధ
పురుషుడు పరిణామదశ లన్నిటిలో నున్నను వానికన్నిటికి నతీ
తుఁడై యున్నాడని స్పష్టమగును. దేశకాలావృతమైన పరి
ణామగతి, తనలో నున్నను నిత్యపరిపూర్ణ పురుషుని బంధింపఁ
జాలదు. ప్రపంచ మాతని కవధి కల్పింపఁజాలదు. మూలము
లోనే సమన్వయింపరాని ద్వైతముతో నారంభించినచో, జగ
ద్దైకత్వము దుస్సాధ్యమగును. ఏక్షణమునం దొక వస్తుజ్ఞానము
పరమాత్మకుండునో, యాక్షణమందే పరమాత్మ, పరమపురు
షుడై విషయమైన మహత్తుపై నాధిపత్యము వహించును. ౧.

(౧) క్రమముగా సత్త్విరజస్తమో గుణములలో నేది యుత్క్రిష్టత
నందియుండెనో దానిననుసరించి, మహత్పదార్థమునుండి బ్రహ్మ, విష్ణువు,
మహేశ్వరుడు నుదముంతురని మత్స్యపురాణము చెప్పుచున్నది.

“సవికారాత్ప్రదానాత్తు మహత్తత్త్వమ్ ప్రజాయతే,
మహానిత్యతః ఖ్యాతిః లోకానామ్ జాయతేసదా,
గుణైర్భ్యో త్తోభ్యమానేర్భ్యో త్రయోజేవా విజజ్జితే,
ఏకమూర్తిప్రయోభాగా బ్రహ్మవిష్ణుమహేశ్వరాః॥ చూడుఁబండియకొ
ణిలసాఫికల్ రిప్యూ. వాల్మీకి-౨పు. ౨౦౦ కు పదటీక. చూ. భాగవతము ౩౪.

విజ్ఞానభిక్షువు మహాభారతము ౨.నుండి యొక శ్లోకము నుదాహరించెను. ఆ శ్లోకము చెప్పినదేమనఁ బరిణామముగల ప్రకృతి యనగా నవిద్యయనియు, నెట్టిమార్పునులేని పురుషుఁ డనఁగా విద్యయనియు భావము. ౩. ప్రకృతియనఁగాఁ గేవల భావకల్పితము గాదని ప్రకటింప సాంఖ్యము తత్తరపాటు చూపినది. కారణమేమనఁ బ్రకృతి వాస్తవికముగానిచో, నిజముగా నది బంధకారణము కాఁజాలదు. ౪. ఏదియెట్లున్నను బ్రకృతి ఆత్మ యొక్క అనాత్మస్వరూపము. అనాత్మకుగి. సాక్షియైన ఆత్మ అనాత్మ లేక ప్రకృత్యస్థిత్వమును సూచించుచున్నది. దృశ్యముయొక్క యుత్పత్తి దానిని దర్శించుదృష్టతో మేళ వింపఁబడినది. ఈ స్వయంజ్ఞానరూపియైన పరమాత్మ, మహాత్మ నకు సంబంధించినది; ఇది యేయొక జీవాత్మయుఁగాదు; ఏలన నెన్నిజీవులు మోక్షముపొందినను, నట్టిపరమాత్మ బ్రహ్మత్విని గలిగించుచునేయుండును. పరమేశ్వరాధిపత్యమునఁ బ్రకృతి క్రిమముగా నానాత్వమును బ్రదర్శించుచుండును. సృష్టి కాదియందు మహత్తే తన యుపాధిగాఁగల పరమపురుషుఁ డొకఁడుదయించెనని విజ్ఞానభిక్షువు సూచించినాఁడు. ౧. ఈ పరమపురుషునియందుఁ బురుషుని శాంత్యానందములు, ప్రకృతి

(౨) ౧౨, ౧౧, ౪౧౯.

(౩) సాం||ప్ర||భా|| ౧, ౬౯.

(౪) పోల్చు: సహిస్యస్థైర్యజ్ఞానంబంధవత్ దృష్టమ్|| (సాం|| ప్ర|| భా|| ౧, ౨౦.)

(గి) ప్రకృతిమ్ పశ్యతిపురుషః|| (సాం|| కా|| ౬౫.)

(౧) సాం|| పృ|| భా|| ౫, ౧౨.

యొక్క క్షేత్రసంఘగణాన్వితమైన యనేకత్వమును గలిసియున్నది. సర్వజీవులు, సర్వదేహములు పరమపురుష గర్భస్థములైయున్నవి; ౨ పృథగ్వ్యక్తులందరా పరమాత్మసాగరములో బుద్బుదములే. మహదీశ్వర సంయుక్తస్వరూపము సృష్ట్యాదిరూపము. ఇందు జగత్తులోని ప్రకృతిపురుషరూపద్వయము బీజరూపమున నైక్యమైయున్నది. అందుచేతనే ప్రకృతి పరమాత్మపై నాధారపడియున్నదని వేదాంతము, పురాణములు ప్రకటించినవి. ౩. ఇట్టిభావము నాశ్రయించిననే సాంఖ్యతత్వము సహేతుకముకాగలదు. ఇట్టి యద్వైతసత్యమును సాంఖ్యము గ్రహింపజాలక, కేవల బుద్ధిఘట్టమునమాత్రమే నిలిచి, ప్రకృతిపురుషభేదము నిజమనియు, వానియేకత్వ మసత్యమనియు విశ్వసించుటతో సంతృప్తి నొందినది. యుగయుగములనుండియు నడుగఁబడి, చచ్చింపఁబడుచువచ్చిన సమస్యలనే సాంఖ్యమును దిరిగిప్రకటించినది కాని, యాసమస్యలలో నిమిడియున్న భిన్నార్థములను గ్రహించుటకాని, వాని నుచితరీతిఁ బరిష్కరింపయత్నించుటకాని జరుగలేదు. కాని జగత్స్వరూప రహస్యములనుగూర్చి, యే యంశమును విడ

(౨) వాయుపురాణ చతుర్థాధ్యాయమునందు సాంఖ్యులమహత్తు నీశ్వరునిగాను, బ్రహ్మగాను జెప్పబడెను. పోల్చు: “అవిజ్ఞేయమ్ బ్రహ్మ శ్రోత్రవర్తత.” ఈశ్వరునిస్పృష్టి సంకల్పమే జగద్యోగి.

(౩) ఇది విష్ణుపురాణమునందు (౧, ౨) కార్యకారణశక్తియక్తమ్ అని వర్ణింపబడెను. పరమేశ్వరుని కార్యమిది; మిగిలిన స్పృష్టికంతర్వః కారణమును, చూలికొనివత్తు ప్రకృతియనఁగా “వికారజననీమ్ మాయామ్ అమృతాపమజమ్ భూతమ్.” మఱియుఁ జా॥ సా॥ పృ॥ భా॥ ౧, ౨౮.

నాడుటగాని, భగ్నమొనర్చుటగాని చేయుకండ, సర్వతోముఖ భావమునుసాధింప సాంఖ్యతత్త్వము మహోన్నతకృషి యొనర్చినది. వస్తువుల భిన్నరూపములకు, సమ్యక్సంబంధనిర్ణయము చేయుటకుఁబూర్వము వాని స్వరూప స్వభావములను సువ్యక్తమొనర్పవలెను; అచుభవప్రపంచమును సాంఖ్యము సమగ్రముగా విభాగించి, భావితత్త్వవేత్తలకుఁ బూర్వరంగము ననుకూలముగా నలంకరించినది.

ఉదాహృతగ్రంథములు

౧. యస్. సి. బెనర్జి: సాంఖ్యతత్త్వము.
౨. గార్బే: సాంఖ్యప్రవచనభాష్యము.
౩. గార్బే: సాంఖ్యసూత్రవృత్తి.
౪. కీల్: సాంఖ్యసిప్టమ్.
౫. సందలాల్ సింహా: సాంఖ్యతత్త్వము.
౬. సర్వదర్శనసంగ్రహము: అధ్యాయములు ౧౪, ౧౫.
౭. సీల్: పాజిటివ్ సైన్సెస్ ఆఫ్ ఏషియన్ హిందూస్.

భారతీయ తత్వశాస్త్రము

పంచమాధ్యాయము

ప తం జ లి యో గ త త్త్వ ము

౧—ఉపక్రమణిక

ఆత్మ సంబంధదృశ్యములనుగూర్చి, మనస్తత్వపరిశోధన మండలి యొనర్చిన యన్వేషణముల వలన, నిదివఱకు శాస్త్ర సమ్మతములగు సత్యాంశములని తలఁపఁబడిన దృఢతమవిశ్వ సముల పటుత్వము సడలనారంభించినది. బుద్ధియు స్మృతియుఁ గేవల భౌతికమేధస్సుపై నాధారపడిన వనియు, సీభౌతికమేధస్సు నశించుటతో నవియు నదృశ్యములై పోవుననియుఁ గల్గిన నిశ్చయములు మారినవి. విజ్ఞానవ్యాపారమునకు మేధస్సువసరము లేదని కొందరు విజ్ఞులు నేఁడుగుర్తింప నారంభించిరి. పంచేంద్రియ సాహాయ్యముపై నాధారపడిన లక్షణములుగాక, యితరలక్షణములు గొన్ని మనస్సునకుఁ జెందియున్నవని ప్రస్తుత మనస్తత్వజ్ఞులు కొందరు భావించుచున్నారు. మేధస్సుపై నాధారపడిన స్మృతియు, దర్శనశక్తియుఁగాకుండ నితరమనశ్శక్తులు గొన్ని

యున్నవని నేటితత్త్వశాస్త్రజ్ఞులును నమ్మదిగా నంగీకరింప నారంభించిరి. ప్రాచీన భారతీయ వైజ్ఞానికులు మానసాతీత తత్త్వ రహస్యములనుగూర్చియు, నిగూఢాత్మ శక్తులనుగూర్చియు ననుభవ పూర్వకమగు శాస్త్రీయ జ్ఞానమును గలిగియుండిరి. భాష్యాంధ్రియ సహకారమవసరము లేకుండఁగనే, కనుట, తెలియుట, సాధ్యమనియును, భౌతికములగు నిందియ మేధస్సుల నుండి మనము విడివడి స్వతంత్రత పొందఁగలమనియు వారు చెప్పియున్నారు. మనకిందియాదులవలన గోచరించు ప్రపంచమునకంటె విశాలతరమైన ప్రపంచమున్నదని తెలియుచున్నది. మననేత్రము లట్టివిశాల జగత్తునుజూడఁ గలిగిననాఁడు, హఠాత్తుగా దృష్టిలభించిన యంధునికెట్టి దృశ్యవైభవముగోచరించునో యట్లే, మనదృష్టియు విశేష విశాలదర్శనశక్తిని గలిగి ప్రకాశించును. ఈవిశాలదృష్టి నాజ్ఞించుటకును, గృహతశక్తులను వ్యక్తీకరించుటకును నిశ్చితనూత్రములు కల్పితములైయున్నవి. ఏకాగ్రతను బెంపొందించుటయు, సర్వశక్తి కేంద్రమైన యాత్మపై దృష్టిలగ్నమొనర్చి, చిత్తచాంచల్యము సరికట్టుటయు మున్నగు యోగప్రక్రియల నభ్యసించుటవలన, వ్యాయామ దీక్షాపర తంత్రుఁడు తన దేహమును వశమొనర్చుకొనురీతినే, ప్రతి వ్యక్తియు నాత్మనిగ్రహశక్తిని సాధింపఁగలఁడు. మానవుని సామాన్యనుభవ సీమావధుల నతిక్రమించి, మన స్తత్త్వపరివర్తనముచే మనకున్నత విజ్ఞానదశను లభింపఁజేయుటకు యోగముపకరించును. భౌతిక దేహముపై మనశ్శక్తికేగల యాధిపత్యము, ఏకాంతవాసము, చిత్తశాంతి, ధ్యానసమాధులలోని

యానందము, బాహ్యప్రకృత్యవస్థలయెడ నుదాసీనత మున్నగు హిందూవిజ్ఞాన కేంద్రసత్యములు యోగమున సువ్యక్తములై యున్నవి. ఆధునిక మానవుని కీహిందూసంప్రదాయ సిద్ధములగు యోగవిషయములు విచిత్రములుగాఁ గన్పట్టును. కాని బాహ్యవస్తు వ్యామోహము ప్రబలి, ఉదరపోషణాత్మక సంపాదన ప్రవృత్తిలో దురాశోపహతమై యింద్రియ చాపల్యవశమై యున్న నేటిమన మనఃప్రవృత్తిని క్షాళనమొనర్చి శుద్ధిచేయు నిమిత్త మీయోగ సాధనావసరముగలదని దానిప్రయోజనము నరసిన కొందరువిజ్ఞులు భావించుచున్నారు.

యోగశబ్ద మనేకార్థములలో నుపయోగింపఁబడినది. ౧. యోగమనఁగా 'విధానమ' ని స్థూలార్థము. ౨. బంధించుటను నర్థములోఁ గూడఁ దరచుగా వాడఁబడినది. ౩. ఉపనిషత్తులలోను భగవద్గీత యందును, సంసారమగ్నమై, కలుషితమైన యాత్మ, పరమాత్మకు దూరమై వర్తించునని చెప్పఁబడెను. వియోగమే సర్వపాపములకును మూలము. పాపదుఃఖవిముక్తి పొందవలె నన్నచో యోగసిద్ధి యనఁగాఁ బరమాత్మానుసంధానమును

౧, చూ. భారతీయతత్వశాస్త్రము. ప్రథమభాగము.

౨. భగవద్గీత 3-3.

(3) చూ. ఋగ్వేదము, ౧-౩౪-౯; ౭-౬౭-౬౮; ౩-౨౭-౧౧; ౧౦-౩౦-౧౧; ౧౦-౧౧౪-౭; ౪-౨౪-౪; ౧-౫-౩; ౧-౩౦-౭ ; శతపథ బ్రాహ్మణము. ౧౪-౭-౧, ౧౧ జీవాత్మ పరమాత్మానుసంధానేయోగమని యాజ్ఞవల్క్య్యు నిర్ణయము. సంయోగోయోగత్వక్తోజీవాత్మ పరమాత్మ నోరితి.

సాధించవలెను. పతంజలి ననుసరించి, యోగమనగా సంయోగము కాదు; ప్రయత్నము; భోజాదు పలికిన రీతిని, ప్రకృతి పురుషుల వియోగము. నోవలిన్ పండితుని మాటలలో, “అతీత మగు నేను” ను దెలిసికొనుటే. యోగమనగాఁ బ్రయత్నము, దృఢప్రయత్నమనియు నర్థము. అందుచేతనే, యోగతత్త్వమనగాఁ జిత్రేంద్రియ నిరోధమని వచింపబడెను.ర. సమాధిలో లభించు సిద్ధికి. యోగమని కూడఁ జెప్పబడినను, దానిని సంపాదించు సాధనవిధానమను నర్థములో నెక్కువగా వాడబడినది. యోగమనగాఁ బరమేశ్వరుని దివ్యశక్తియను నర్థమిచ్చు వాక్యములును లేక పోలేదు.గ. పతంజలిననుసరించి, మానవ ప్రకృతిలోఁగల భౌతిక మానసిక చాపల్యముల నిగ్రహముచేఁ బరమార్థమునుసాధించు సక్రమవిధానమని చెప్పవలసియున్నది. స్థూలదేహము, ప్రవృత్తి పరమగు సంకల్పమును, విషయ వివేకముగల చిత్తమును నిగ్రహింపబడవలెను. దేహకలుషములను క్షాళనమొనర్చి, దాని సంక్షోభమును బోఁగొట్టుటకుఁ గొన్ని యోగాభ్యాసము లవసరములని పతంజలి వక్కాణించినాడు. ఈ యభ్యాసముల వలన లభించిన పాటవము, పెంపొందిన యశావనము, వృద్ధిపొందిన ఆయుర్దాయము, మోక్షసాధన కువయోగింపబడవలెను. చిత్త శుద్ధినిరోధముల కితరపద్ధతులున్నవి. పతంజలి ముఖ్యోద్దేశము పరమార్థసిద్ధాంతప్రకటనము

(ర) యో. సూ. ౧-౧.

(గ) భగవద్గీత. ౯-గీ మా, బలశేషుని ప్రమేయ రత్నావళి. పు. ౧౪.

కాదు; సుశిక్షిత ప్రవృత్తివలన మోక్షము నెట్లు సాధించుటను నదే యాతని ప్రధానలక్ష్యము. ౧.

౨-పూర్వచరిత్ర

సామాన్యమానవులకులేని దేహమనశ్శక్తులనుగొన్నిటి నభ్యాసశిక్షణములచే సంపాదించవచ్చుననియు, దేహ మనో వ్యాపార నిరోధమువలన దుఃఖవిముక్తియగుననియు నిట్టివి ప్రాచీనభారతీయ భావములే. భావసమాధ్యవస్థలనుగూర్చి ఋగ్వేదములో నవనితభావములు కొన్నియున్నవి. 'ముని' ౧.

౧ యోగశిష్టోష్ఠిపనివత్తు చతుర్విధయోగములను జెప్పినది; మంత్ర యోగ, లయయోగ, హతయోగ, రాజయోగములు. పతంజలిది రాజయోగము, ఏలన, నది చిత్తవృత్తినిరోధమువలన సమాధినిబొందు సాధనములను విపులముగా వివరించినది. దైహికప్రకృత్తులను నిగ్రహింపవచ్చునని హతయోగముచెప్పును. దేహనిగ్రహము పతంజలియోగములో నొకభాగము. మంత్రయోగము విశ్వాసముచే రోగనివారణముచేయును. ఈపద్ధతి క్రైస్తవభక్తి బోధలపై సాధారణమయియున్నదని కొందరు క్రైస్తవ పండితులు చెప్పుదురు కాని విశ్వాసముచే బాధానివారణము (Faith-Cure) ఏయొక ప్రత్యేకమతము నకుఁ జెందినదికాని ప్రబలసాక్ష్యమున్నది. యమ్. కూ. మనకుఁ బ్రాచీన వైద్యుని స్మృతికి, దెచ్చుచున్నాఁడు. నవ్మకముచే రోగనివారణమనఁగా, బ్రక్రియకృతములో నీశ్వరుఁడుజోక్యముఁజేయించుకొనుట గాని, లేక జేతనోక యింద్రియాతీతశక్తి ప్రభావము నుపయోగించుటగానికాదు. రోగము నరము లకు సంబంధించినప్పుడు, లేక, మనస్సుచలించి చెడినపుడు, సకితమైన సంకల్పములేక తీవ్రగంకల్పములేక మాతాశ్మానసిక త్రోభము కలిగినప్పుడు వంత్రములుపనిచేయును. "విరిగినకాలు విశ్వాసముచే నతుఁజుకొనిన సుందర్యమువాకొకటియైనఁ జూపినచో నీపద్ధతులను నమ్ముదున"ని సవాలుచేయుఁ గలవిషయముని వాక్యములు పూర్తిగానర్థహితములుగావు.

౧. ఋగ్వేదము, ౧౦-౧౩౬.

యను శబ్దమును ఋగ్వేదముపయోగించినది. ఋగ్వేదము ననుసరించి, పగంజ్యోతిని ధ్యానించుట పవిత్రమైనభక్తిమార్గమగును. ౨. తపోనిష్ఠవలన నతీంద్రియశక్తులు లభింకుననిచెప్పఁ వాక్యము లధర్వణవేదమున విశేషముగాఁగలవు. ౩. తరువాత నీ ధ్యానము ధర్మయుక్తమైన తపోమార్గముగాఁ జెప్పఁబడెను. నిత్యపదార్థమపై దృష్టినిలుపుటకు మనము సర్వసంసారభోగములను విడిచిపెట్టవలెను. సత్యస్వరూపముయొక్క యధార్థజ్ఞానముకొఱకుఁజేయు నాంతరంగికాన్వేషణమే యోగాభ్యాసముగా నుపనిషత్తులుగ్రహించినవి. ద్రష్టయైన యాత్మ ప్రత్యక్షగోచరమగునది కాదుకావున ధ్యానైకాగ్రతలు ముఖ్యములని వక్కాణింపఁబడినవి. ౪. తపోబ్రహ్మచర్యము లుత్కృష్ట శక్తులనిచ్చు ధర్మములని యుపనిషత్తులు పేర్కొన్నవి. ౫. సాంఖ్యసిద్ధాంతములను స్మరించిన యుపనిషత్తులు యోగపథతులను బ్రకటించినవి. కఠశ్వేతాశ్వతర మైత్రాయణ్యపనిషత్తులు సాంఖ్యతత్త్వసిద్ధాంతములకు భిన్నమైన మతానుష్ఠానవిధానముల నుగ్గడించినవి. యోగము సాంకేతికశబ్దముగా కఠ తైత్తిరీయ మైత్రాయ ౬ ణ్యుపనిషత్తులయందుపయోగింప

౨. ఋగ్వేదము; ౩, ౩, ౯, ౧౦ లలో గాయత్రి పేర్కొనఁబడినది. ఋతియఁజూడు శుక్లయజుర్వేదము. ౩-౩౫; సామవేదము, ౨-౮-౧౨

(౩) భారతీయతత్త్వకాస్త్రము, (౪) బృ, ఆ, ఉ, ౪-౧౪; ౩-౫; ౪౪; తై, ఉ, ౧; కఠ ఉ, ౩-౧౨; పృశ్న, ఉ, ౫-౫)

(౫) ఛాం, ఉ, ౩, ౧౩, ౪; బృ, ఆ, ఉ ౧-౨-౬; ౩-౮-౧౦ పృ, భా. తై, ఉ, ౧. ౯, ౧; ౩, ౩, ౧; తై. బ్రాహ్మణము ౨-౨-౩; ౩.

శ్రాహ్మణము, ౧౧-౫-౮-౧. (౬) ౬-౧౦,

బడెను. కాని యిందుఁ జెప్పబడిన యోగము పతంజలియోగమునుటకు వీలులేదు. గాఢసుషుప్త్యవస్థతో మోక్షమునిచ్చు సమాధ్యవస్థనుబోల్చిన యుపనిషత్తులనుండియే సమాధిభావము కలిగియుండనగును. ఇందియములు బుద్ధిచిత్తములతో నిర్వృత్తి నొందునీతియే ఉత్తమయోగావస్థయని కఠోపనిషత్తు వర్ణించెను. గసహజముగా నిట్టి సమాధ్యవస్థను ప్రయత్నపూర్వకముగా సాధించుమార్గముల వభ్యసించిన జనులుండియుందురు. మైత్రి ఉపనిషత్తు షడంగయోగమునుజెప్పి, పతంజలితత్వములోని శాస్త్రపదములను బెక్కింటినుపయోగించియున్నది. ౨. ప్రాచీనోపనిషత్తులకాలమునాటికి యోగతత్వము పరిణతికిరాలేదనియు సర్వాచీనోపనిషత్కాలమునాటి కిది వికాసమందెననియు విశదమగుచున్నది.

రెండర్థములలోను యోగమును బుద్ధుడభ్యసించెను. తపోనియమముల నన్నిటి నాతడనుష్ఠించుటయేకాక, మహోత్కృష్టధ్యానము నాతడుసల్పెను. లలితవిస్తారము ననుసరించి, బుద్ధునికాలమునందు లెక్కలేనన్ని యోగాభ్యాస పద్ధతులుండెనని తెలియుచున్నది. ౩. బుద్ధుని గురువులలో అలారుడు మున్నగువారు యోగవిద్యలో నిష్ణాతులు. యోగైకాగ్రతః పభ్యసించు పద్ధతులన్నియు బౌద్ధనుత్తములలోఁ గాననగును. యోగశాస్త్రమందలి విజ్ఞానమయములైన చతుర్విధధ్యాన

(౧) ఛాం. ఉ. ౬, ౮, ౬.

(౨) ౬, ౧౮.

(౩) భారతీయతత్వశాస్త్రము, పృ॥ భా॥

పద్ధతులను, పాద్ధమతమందలి చతుర్విధధ్యానపద్ధతులకును సరి పోవును.ర. పాద్ధతత్త్వము ననుసరించి; భక్తి, శక్తి, విజ్ఞాన, కేంద్రీకరణ జ్ఞానములైదును యోగసిద్ధి నీయఁగలలక్షణములై యున్నవి.గి. యోగశాస్త్ర మీభావముతో నేకీభవించును.ఁ. పాద్ధుల యోగాచారశాఖ పాద్ధపద్ధతులను యోగశాస్త్ర పద్ధతులను బహిరంగముగాఁ గలిపివేసినది. అనంతర పాద్ధగ్రంథములు విశేషపరిణతినందిన యోగశిక్షణమును బ్రకటించినవి.౨

స్థిథాంతానుష్ఠానములు, మతతత్త్వములు నొకేసంపూర్ణ తత్త్వములోని భిన్నాంశముల రూపములే, సాంఖ్యయోగము లని మహాభారతము ప్రదర్శించినది. యోగ మీశ్వరు నిరుపది యారవ తత్త్వముగా సంగీకరించినదని చెప్పబడెను. మఱియు మొదట మోక్షమనఁగా బ్రహ్మైక్యమని తలపఁబడెనుగాని, తరువాత ప్రకృతి పురుషుల వియోగమే మోక్షమని భావింపఁబడెను. జీవసృష్టికంతకుఁ గారణము పరమాత్మ కాదనియు నీశ్వరుడే యనియు నిశ్చయింపఁబడుట దీనికిఁగారణము. ప్రాణాయామధారణములు మహాభారతమునఁ బేర్కొనఁబడెను.3. పౌరాణిక యుగమునందలి యోగులు పెక్కుమంది, విచిత్ర

(ర) యోగ. సూ. ౧, ౧౭.

(గి) మఱ్ఱిమనికాయము, ౧, ౧౬౪.

(ఁ) యోగ. సూ. ౧. 33

(౨) వివరములకుఁజూడు. హాస్తిన్యస్య: మహాభారతయోగపద్ధతి.

(3) ఖ, భా, ౧౨-౧౧౬౮3-౪.

యోగశక్తులను. సంపాదించునిమిత్తము యోగాభ్యాసరతులై
రని మహాభారతము వచించెను.గీ.

ఉపనిషత్తులును, మహాభారతము, భగవద్గీతయును,
జైన బౌద్ధ మతములును యోగాభ్యాసముల సంగీకరించినవి.
యోగసిద్ధాంతమునకు మూలపురుషుడు బ్రహ్మయని చెప్పఁ
బడెను. తన కాలమున ససంస్కృతములై వ్యాప్తిలోనున్న
ధ్యానతపోవిధానముల నన్నిటిని సంస్కరించి పతంజలి శాస్త్ర
నిర్మాణమొనర్చి యుండెనని చెప్పవచ్చును. అపరిణతావస్థలో
నున్న సాంప్రదాయిక భావములను నాటి జీవితానుభవావసర
ముల ననుసరించి, పతంజలి నూత్రీకరించెను. ఈతని రచన తన
కాలపరిస్థితులను బలబరించుచున్నది. ఇందు శ్రేష్ఠతమ
యోగ విద్యాంశములతోఁబాటు, నాడు ప్రజాబాహుళ్య
ములో వ్యాప్తిగాంచియున్న యనేకవిశ్వాసములు గలిసి
యున్నవి.

వాత్స్యాయనుఁ డింకొక పూర్వయోగమును గూర్చి
పలికినాడు. జీవుని కర్మవలనఁ బ్రపంచోత్పత్తి యైనదనియు,
రాగద్వేషములు, క్రియాపరత్వము, అభావోత్పత్తి భావనా
శనము కర్మవలననే జనించెననియు నీ యోగసిద్ధాంతము

(ర) మ. భా. ౧౨-౩౨౬-౮.

(గీ) మ. భా. ౧౨-౩౪౦-౩౪౬ ; ౧౨-౩౦౩-౧౬౩ ; ౧౩-
౧౪-౪౨౦.

చెప్పెను. ౧. మానవప్రియత్నము నీయోగము ముఖ్యమని చెప్పటచే, సాంఖ్యమునకంటె, బూర్వమీమాంసయొక్క కర్మసిద్ధాంతముతోఁ బోలిక కలిగియున్నది. పూర్వమీమాంస సత్కార్యవాదము సంగీకరించి, ఆత్మ నిత్యమనియు, దేహేంద్రియ మనో జడపదార్థలక్షణము లన్నియు నాత్మసంయోగముచే జీవానుభవహేతువు లయ్యెననియు వచించెను. ఆత్మ స్వరూపము, కర్మ, కారణధర్మము మున్నగు ప్రధానవిషయములలో సాంఖ్యయోగములకుఁ దీప్తిభేదములున్నవని వాత్స్యాయను నభిప్రాయము. సాంఖ్యతత్త్వమునకుఁ గర్మప్రధాన్యమును జేర్చినచోఁ బ్రాచీనయోగతత్త్వ మగును.

3—కాలము; సారస్వతము.

యోగశాఖకు సనాతన పాత్యగ్రంథము పతంజలియోగ సూత్రమే. ఇందు నాలుగుభాగములున్నవి. మొదటిది సమాధి స్వరూప లక్ష్యములను లేక సమాధిలో లీనమగుటను దెల్పుచు గాన సమాధి పాదమనఁబడెను. రెండవది దీనినార్జించు సాధనములను దెల్పునది గావున సాధనపాదమనఁబడెను. యోగ సాధనములచే బొందనగు సతీంద్రియ శక్తులను వివరించునది గావున మూడవది విభూతిపాదము. ముక్తిస్వరూపవివరణము

౧, బురుషకర్మనిమిత్తోభూతసర్వః, కర్మహేతవోహః ప్రవృత్తిశ్చ స్వగుణవిశిష్టశ్చేతనా, అసదుత్పన్నకాశ్చన్నమ్ నిరుధ్యతఇతియోగాసామ్. (శ్యా.భా. ౧-౧-౨౯). ఇంద్రియవయవములు భూతపరికల్పితము. నియోగము చెప్పినది ఉద్వేగితకరుఁడు పలికినాడు.

చేయును గావున నాల్గవది కైవల్యపాదమైనది. ౧. యాజ్ఞవల్క్యః
స్మృతిననుసరించి, యోగతత్త్వము మూలస్థాపకుఁడు హిరణ్య
గర్భుఁడు. కాని యోగనూత్రీకర్త పతంజలియనుటకిది ప్రతి
బంధకముగాదని మాధవుఁడు వ్రాసినాఁడు; ఏలనఁ బతంజలి
తనగ్రంథమునకు “అనుశాసనమ”ని పేరిడినాఁడు. ‘అను’ శబ్దము
వలనఁ దనగ్రంథమొక పూర్వశాస్త్రము ననుసరించి రచింపఁ
బడెనేకాని యిదియే ప్రథమశాస్త్రముగాదని తెలుపును. ౨.

౧. యోగనూత్రీ చతుర్థభాగములో నితరతత్త్వ విమర్శనయుండుట
చేకను, తృతీయభాగంతమందు శ్రింథాంతమును నూచించు ‘ఇతి’ శబ్ద
ముండుటవలనను గొందరునాల్గవభాగము తరువాతఁజేర్చఁబడెనని తలచిరి.
(చూ, దాసుగుప్త, హిస్టరీ ఆఫ్ ఇండియన్ ఫిలాఫీ, పు, ౨౩౦) ౨ సర్వదర్శన
సంగ్రహముగఁగి. ౩ పతంజలియోగసూత్రము కీ॥ ౨, ౨-వ శతాబ్దమునకుఁ
జేరినది కీ॥ వె॥ ౧-వ శతాబ్దమునకుఁజేరినది కొందరభిప్రాయపడిరి. అటు
సిద్ధాంతము (౧-౪౦) సౌతాత్మికక్షణికవాదము ౪-గి. ౨, హృటవాదము
(చూ, యో, బా, ౩॥ ౧౬ జాగ్రత్తత్వము (౪-౧గి-౧౬) యోగనూత్రీములో
జేర్కొనఁబడెను, వసుబంధునితత్త్వము వై. నూ. నందుఖండించబడినదని
నిశ్చయించి, యోగనూత్రీము కీ॥ వె. నాల్గవ శతాబ్దపూర్వము కాఁజాలదని
ప్రొఫెసర్ వుడ్సులెలడినాఁడు. నాగార్జునుఁడు తనకారికలోయోగమును
స్మరించనికారణము కీ నిని సమర్థించుచున్నది. కాని యీవాదమునిజమైనది.
గాదు. ఏలననాగార్జునుని ఉపాయకాశల్యపాదముకొస్త్రీముయొక్క వై నా,
భా సానువాదమప్తవిధతత్త్వములో యోగ మొకటియని జేర్కొనియున్నది
జాగ్రత్తత్వము వసుబంధు, అసంఖలకుఁ బూర్వత్యమైనది. యోగతత్త్వము
కీ॥ ౨, ౩౦౦ నుండియుఁ బ్రచారములోనున్నదని బాకొబ్రీపండితుఁడుచెప్పి
నాఁడు. ఉమాస్వాతితత్త్వాద్వైతనూత్రీము ౨-గి. ౨ యోగనూత్రీము ౩-౨౨ ను
స్మరించినది. ఉమాస్వాతి, తనభాష్యకారుఁడైన సిద్ధసేనునికి (కీ॥ వె, గి-వ
శతాబ్దము) పూర్వఁడుకావలెనుకావున కీ॥ వె, ౩-వ శతాబ్దమునకుఁ జేరిన
వలెను. అందుచే పతంజలి కీ॥ వె. ౨-వ శతాబ్దాంతరమునకుఁజేరినదను.

వ్యాకరణ శాస్త్ర కర్తయైన పతంజలి కీ). పూ. రెండవ శతాబ్ద మధ్యమకాలమునకుఁ జెందునని చెప్పబడెను. ఇతఁడే యోగ సూత్రకర్తయని నిరూపింపబడలేదు. (1) (కీ). వె. ౪-వ శతాబ్దము) యోగసూత్రమునకు వ్యాసుని భాష్యము యోగసిద్ధాంతములను వివరించు ప్రమాణగ్రంథము. వ్యాసభాష్యమునకు వాచస్పతి (కీ). వె. ౯-వ శతాబ్దము.) తత్త్వవైశారదియను వ్యాఖ్య రచించినాడు. భోజ విరచిత రాజ మార్తాండముకూడఁ గొంతప్రాముఖ్యముగల గ్రంథమే. విజ్ఞాన భిక్షువిరచితయోగవార్తికము, యోగసారసంగ్రహము విఖ్యాత రచనలైయున్నవి. ఈతఁడు కొన్నివిషయములలో వాచస్పతి భావములను ఖండించి, యోగతత్త్వము నుపనిషత్తుల తత్త్వముఁ

(౧) యోగసూత్రముపైఁ దానువ్రాసిన రాజమార్తాండ భాష్యము నందు (ఉపోద్ఘాతము, పు. ౧) తాను వ్యాకరణయోగాయు ర్వేదములను గూర్చి గ్రంథములను రచించితినినియు, దానుఁందుచేఁబఱచితివలెనీ, వాఙ్మ నశ్శరీరదోషములను జ్ఞాతృన ముచేసితినినియు భోజుఁడు వదించెను. దీనివలనఁ బతంజలియు వ్యాకరణయోగౌషధ గ్రంథములను రచించెనని సూచనచేయఁ బడెను ఇదియే పొచ్చినతమమైన ప్రశంస. కాని తనగ్రంథమున ఉపోద్ఘా తము భోజుఁడే రచించెనా యనునది సంశయాస్పదము. తనయోగసిద్ధిమ్ (హార్మ్య ఓరియంటల్ సీరీస్) న ఉపోద్ఘాతములో వున్న పండితుఁడు మహా భాష్యకర్తయగు పతంజలియు, యోగసూత్రకర్తయగు పతంజలియు నొకఁడు కాఁడని సాక్ష్యములుచూపెను. రెంటికిని భాషాసామ్యములుగాని, విషయ సామ్యములుగాని లేవు ఇరువురు పతంజలులొక రేమని సుప్రసిద్ధవైయాకరణు లైన భర్తృహరి, కైయకుఁడు, వామనుఁడు, నాగేశుఁడు చెప్పియుండలేదు.

నకు సరిపడునట్లు చూపయత్నించినాఁడు. ౨. ప్రతితత్వమును, యోగపద్ధతులను దనభావముల కనుగుణముగామార్చి ప్రకటించెను. మైత్రి, శాండిల్య, యోగతత్వ, ధ్యానబిందుమున్నగు కొన్నియనంతరోపనిషత్తులు యోగనూత్రముల కధిక ప్రాముఖ్యము నిచ్చియున్నవి.

౪-సాంఖ్యము - యోగము

కొలఁదిభేదములతో సాంఖ్యతత్వమునంగీకరించి, దాని నాధారముగాఁజేసికొని, యోగమునుగూర్చిన భావములను పతంజలిసూత్రీకరించెను. పురాతనగ్రంథములలో యోగనియమములు, సాంఖ్యభావములతోఁ గలిసియే కన్పట్టుచున్నవి. ౧ సాంఖ్యముచెప్పిన యిరువదినాల్గు తత్వముల నంగీకరించి, యోగనూత్రము వానినిగూర్చి చర్చింపవలెన యత్నింపలేదు. ప్రపంచమున కాదియునంతయును లేదు; అది మారుచుండును. అది నిజస్వరూపములో గుణసంయుక్తమైనట్టియు నెల్లప్పుడొకటే యైనట్టియుఁ బ్రకృతి. గణనాతీతములైన యాత్మలున్నవి; ఇవి జీవులకుఁ జైతన్యమిచ్చి, శుద్ధనిత్యస్వరూపములైయుండును. కాని యివి జగత్సంస్కరముచే, బరోక్షముగానివి సుఖదుఃఖానుభవకర్తలై. సంసారయాత్రలో ననేకదేహముల ధరించు

(౨) యోగతత్వములగూర్చిన యితరగ్రంథములు నాగోజీభట్టు, నాగేశభట్టు, నారాయణభిక్షువు, మహాదేవుఁడు తమవాదముల కనుగుణముగాఁ బతంజలి భావములను మార్పుకొనిరి.

(౧) చూ. క. త. ఉ. యోగనూత్రములకు వ్యాసుఁడు రచించినది సాంఖ్యప్రవచన భాష్యమనఁబడును. సాంఖ్యయోగముల కంతసన్నిహిత సంబంధమున్నదో దీని వలనఁ దెలియఁగలదు.

చున్నవి. ప్రకృతిపరిణామవిషయములో యోగతత్త్వముననుసరించి, రెండుసమపరిణామకృమము లున్నవనియు నివి మహత్తునుండి యారంభించి, యొకవైపున సహంకారము, మనస్సు, పంచజ్ఞానేంద్రియములు, పంచకర్మేంద్రియములును, వేత్తొకవైపునఁ బంచభూతములు, పంచతన్మాత్రాలుగఁ బరిణమించుననియుఁ జెప్పఁబడెను. వ్యాసుననుసరించి, పంచస్థూలభూతములు తన్మాత్రాలనుండి జనించెను; పదునొకండింద్రియములు సహంకారములేక అస్మితభావమునుండి యుద్భవించెను. తన్మాత్రాలు స్థూలభూతములనుండి జనించలేదు; కాని యివియు సస్మితముతోఁ గలిసి, మహత్కారణముచే నారు ప్రత్యేక తత్త్వములైనవి. బుద్ధివికారములను వ్యాసుఁడు రెండు వర్గములుగా నూత్రిము విభజించినాఁడని విజ్ఞానభిక్షువు తలచినాఁడు కాని, యహంకారముతో సంబంధము లేకుండ మహత్తునుండి తన్మాత్రాలు జనించెనని యాతఁడును నూచించి యుండలేదు. ౧. సాంఖ్యమునందు సాత్త్వికమైన యహంకార మింద్రియములను, తామసాహంకారము తన్మాత్రాలను నుద్భవింపఁ జేసెననియు, రెండును మహద్వక్తములై యున్నవనియుఁ జెప్పఁబడుటచే, సాంఖ్యయోగపరిణామకృమములలో నెన్నఁదగిన భేదమేమియును లేదు. సాంఖ్యము యొక్క అంతరింద్రియత్రయమును యోగము చిత్తము క్రిందఁజేర్చినది. అహంకారమును మనస్సును బుద్ధినుండి వేరని యోగమంగీకరింపదు. మతీయు నింద్రియములు

స్వ
నూక
తలఁచుటచే, యోగతత్వమునకు
రీరావసరము కన్పట్టలేదు.

వస్తువుల స్వస్వరూపజ్ఞానలోపముచే గామాదు లుజ
యించి, లోకములోని సర్వదుఃఖములకును క్లేశములకును హేతు
వులగు చున్నవి. ప్రపంచ మనాది యగుటచే నజ్ఞానమున కాది
యేదియను ప్రశ్నయు సర్ధరహితమైనది. ప్రశ్నయకాలమందైనను
పురుషుల చిత్తములు ప్రకృతిలోజేరి, కొంతకాలము విశ్రా
మించి, పునస్పృష్టికాలమునఁ దమతమ అవిద్యలతోఁ దిరిగి
సృజింపఁబడును. కొలఁది మార్పులేవైన వ్యక్తిగతావిద్యలవలనఁ
గలిగినఁ గలుగఁ వచ్చును. వీని యవిద్యాస్వరూపముల నను
సరించి కర్మాశయ జాత్యాదుర్భోగములు లభించుచుండును.
యోగనూత్త్రము ననుసరించి యీశ్వరుఁడు సవిద్యయు సృష్టి
కారణములు. అవిద్యాప్రభావము వలన, నిత్యపరిభ్రామ్యమాణ
మగు ప్రకృతిశక్తి, భౌతికమానసిక ప్రపంచ వికారరూపములుగా
మార్పు నొందును; యీశ్వరుఁడు ప్రకృతికి దూరస్థుఁడయ్యి,
నవరోధములను దొలఁగించును. అవిద్య వివేక సూన్యమైన దగు
టచే నంతకోటి పురుషుల కామముల నెఱుంగఁ జాలదు; పురు
షుల కామముల కనుగుణముగాఁ బ్రకృతివికారముల నీశ్వరుఁడు
చిత్స్వరూపుఁడు గాన, మార్పుచుండును. జీవి జడపదార్థపంక
మగుఁడైనాఁడు; ఇది యాతని సహజపాపనత్వకలుషరాహిత్య
ములనుండి పతనము. సాంఖ్యములో పలె యోగమునందలి
జీవి ప్రకృత్యధీనుఁడుగాఁడు. ఆతనికెఱుఁగు స్వాతంత్ర్యమున్నది;
మఱియు దైవసాహాయ్యముచే ముక్తిని సాధించఁగలడు. సాంఖ్య

మునందువలెనే యోగమునందును మనము పునర్జన్మదుఃఖాదుల నుండియే విముక్తి పొందవలెను, పురుషునకుఁ బ్రధానముతో సంబంధమే సంసార కారణము; ఈసంపర్కవాశనమేముక్తి; పూర్ణజ్ఞానమే దీనికి సాధనము. ౧. ఆత్మ సాక్షి లేకద్రవ్య; ప్రధానము జ్ఞానవిషయము; ౨. రెంటి సంయోగము సంసార హేతువు.

(ప్రకృతినుండి పురుషుని వేరుచేయుటయే మోక్షోద్దేశము; రెంటికిభేదము తెలియుటే సాధనము. జ్ఞానమే ముక్తి సాధనమని సాంఖ్యముజెప్పగా, నేకాగ్రతయుఁ దీవ్రప్రయత్నము నవసరములని యోగముచెప్పను. ౩. మనమిదివఱకుఁ

(౧) దుఃఖబహుళాః సంసారోహేయః ప్రధానపురుషయోసంయోగోహేయహేతుః సంయోగస్యాత్యంతికినివృత్తిర్జ్ఞానమ్ హానోహయః సమ్యగ్భర్తృత్వమ్, (యో॥ భా॥ ౨, ౧౫.) (౨) ౨, ౧౮

(౩) జ్ఞానము, యోగము మోక్షమునకుభిన్నమార్గములని పలికి, మనునూదన సరస్వతి తనగీతాభాష్యమునందు (భ॥ గీ॥ ౬-౨౯) యోగవాళిప్రమునుండి యిట్లుదాహరించినాడు: “అహంకారయుక్తమైన మనస్సు నణచి వేయుటకు యోగము, జ్ఞానము రెండుసాధనములు. మనఃప్రవృత్తిని యోగము నిరోధించును; జ్ఞానము సత్యావబోధము. కొందఱకు యోగము సాధ్యముకాదు; కొందఱకు జ్ఞానము దుష్టరము.”

“ద్యౌకిమాదిత్రవాశస్య యోగోజ్ఞానంచ రాఘవ !

యోగోవృత్తి విరోధోహి జ్ఞానమ్ సమ్యగ్నేక్షణమ్,

అసామ్యఃకస్యచిద్యోగః కశ్చ్యచి తత్త్వనిశ్చయః॥

పోల్కు. భగవద్గీత; “నిర్వాణానామ్ జ్ఞానయోగోన్యసి నామిహకర్మను”. భగవద్గీత గీ.గీ. యోగసారసంగ్రహము ౧.౬. ఈభేదము మనచున్నట్లైయునుబట్టి యుండునును, అంతర్ద్వైపియుకలవాడు యోగమును, బాహ్యద్వైపి కలవాడు సాంఖ్యమును గ్రహించును.

జూచియున్నట్లు, భగవద్గీతయందును శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తులందును జ్ఞానమువలన ముక్తికి సాంఖ్యమును నిష్కామకర్మవలన మోక్షప్రాప్తికి యోగమును జెప్పబడెను. (౧). అందుచే సాంఖ్యము తర్కప్రమాణ విచారముచేయుచుండగా, యోగము భక్తిసాధనములను, చిత్తనిగ్రహణోపాయములను జర్పించును. అందువలన యోగమునకు దేవుడవసరమగుటచే గపిలేని నిరీశ్వర సాంఖ్యమునకుఁ బ్రతిగా సేశ్వర సాంఖ్యమనిపించుకొన్నది. జీవిని జడపదార్థబంధములనుండి విడిపించుటే యోగలక్ష్యము. ఉత్కృష్టపదార్థరూపము చిత్తము; చిత్తప్రవృత్తిశృంఖలములనుండి విముక్తినిగాంచు నుపాయములను యోగము నిర్వచించినది. చిత్తమును సహజవ్యాపారమునుండి నిగ్రహించి, ప్రకృతి దుఃఖమును బోనాడి సంసారమును దరింతుము.

గీ—మనస్తత్త్వసిద్ధాంతము.

దేనిని సాంఖ్యము మహత్తనెనో దానినే యోగము చిత్తమనెను. ౨, ఇది ప్రకృతియొక్క ప్రధమసంతానము; బుద్ధ్యహంకారమానసము లీచిత్తములోనివేయని విశాలార్థము చెప్పబడెను. ౩, ఇది త్రిగుణబద్ధమై, గుణముల పరిమాణభేదము ననుసరించి నానావికారములను బొందుచుండును. ఇది నిశ్చయముగా

(౧) భ. గీ॥ ౧౩-౨౪. మఱియుఁ జూడు. ఋ॥ భా॥ ౧౨, ౧౧౬౨౯-౧౧౭౦౭. మఱియుఁ జూడు. స॥ సి॥ సా॥ సంగ్రహము; ౧౦, ౪-౬. ఇందు యోగముననుసరించి కేవలజ్ఞానము నిరుపయోగమని వక్కాణింపబడెను.

(౨) వేదాంతమునందు బుద్ధితేక బుద్ధివికారమునకే చిత్తమని చెప్పబడెను, మా వేదాంతసారము.

(౩) చిత్తశబ్దేన ఆంతఃకరణమ్ బుద్ధిమ్ ఉపలక్ష్యతి. (వాచస్పతి)

నచేతనమేకాని, సన్నిధానవర్తియగు నాత్మప్రతిబింబమువలనఁ జేతనమగుచున్నది. ఇంద్రియముల ద్వారమున వస్తుసంస్పర్గముచేఁ గలుపితమైనప్పుడది బహువికారముల నందుచున్నది. పురుషచైతన్యమందుఁ బ్రతిఫలించుటచేఁ జిత్తము తానే భోక్తయని తలంచును. చిత్తము నిజముగా నుపకరణమే; ఆత్మయే చిత్తద్వారమునఁ జూచుదృష్ట. కారణమగుటచేఁ జిత్త మాకాశమువలె సర్వవ్యాప్తి కలది; ప్రతిపురుషున కొక చిత్తముతో సంబంధముకలదు కావునఁ బురుషుల వలె జిత్తములు ననంతసంఖ్యాకములు. జన్మాంతర పరంపరలోని దేహపరిమాణముననుసరించి, చిత్తముకూడ నల్పాధికపరిమాణములందుచుండును. పురుషుఁడొక పశు దేహమునొందినపుడు చిత్తము సంకోచమంది, మానవదేహ పాప్తికల్గినపుడు వృద్ధిపొందును. ఈ పరిమాణభేదమందు చిత్తమునకుఁ గార్యచిత్తమని పేరు; ఇవి వివిధచేతనదశారూపములలో గోచరించును. మరణకాలమునందు, బురుషులతో సంయుక్తమైన కారణచిత్తము, పూర్వపుణ్యసాప ఫలానుగుణముగాఁ బ్రకృతిపూరించు 'అపూర'ము వలననేర్పడిన నూతన శరీరమునందుఁ గార్యచిత్త రూపమంది గోచరించును. చిత్తమును దనలోనిముడ్చుకొను వేరొక నూత్నశరీరావసరము యోగతత్త్వమున కవసరములేకపోయినది. ౧. కారణచిత్త మెల్లప్పు డేకము సర్వవ్యాప్తియు నైయుండఁగా, దాను ధరించు దేహముననుసరించి కార్యచిత్తము పరిమాణభేదములనందు

చుండును. ౨. రజస్ మోగుణములనణచివేసి, కార్యచిత్తమును దన సహజసర్వవ్యాపిత్యముగల కారణచిత్తస్థితికిఁ దెచ్చుటయే యోగశిక్షణలక్ష్యము. చిత్తము సర్వవ్యాపిత్యలక్షణమును సంపాదించినపుడు యోగి సర్వజ్ఞుడగును. చిత్తము పురుషుడంత శుద్ధమైనపుడు ముక్తి నొందును. చిత్తద్వారముననే పురుషుడు వస్తుజ్ఞానమునుకలిగి, లోకముతో సంబంధమునుబెట్టుకొనును. 3. చిత్తము పురుషునినిమిత్రమే యున్నది. పురుషుడు చిత్త విజ్ఞానభావ సంకల్పముగలకంటె లోవల నున్నవాడు పురుషుడు జ్ఞానవీరమని. చెప్పబడెనుగాని, జ్ఞానమువలన బురుషస్వభావము మారదు. చైతన్యము, చిత్తదర్పణమునందుఁ బ్రతిఫలించునపుడు, చిత్తము బాహ్యవిషయరూపము నెంత కలిగియున్నదో యంతవరకు జిత్తరూపమును బొందుటచే

(౨) చిత్తము సర్వవ్యాపకత్వముగలదని సాంఖ్యము భావింపదు యో॥ నూ॥ ౪, ౧౦కి వ్యాస వాచస్పతులవ్యాఖ్యలు చూడుము. పోజ్జు నాగేశుండు: సాంఖ్యః ప్రతిపురుషమ్ సర్వశరీర సాధారణమ్ ఏకైకమేవ చిత్తమ్. కింతు ఘటప్రసాదరూపమ్, స్వల్పచూడాశ్రయ భేదేన ప్రకీపవత్ స్వల్పమహత్పరీరభేదేన సంకోచవికాస చాలితయా స్వల్పచూత్పరిమాణమ్చ, నతువిభుః (౪-౧౦)

(3) ౧, ౨; ౨- ౬; ౧౭, ౨౦.

(౧) చిత్తము పురుషునితో సంయుక్తముగాదు; సమీపమందున్నది. ఈ సామీప్యము పురుషునితో దేశకాలసంబంధ ఫలితముకాదు. విశేషమేమన చిత్తమునకుఁ బురుషునకు సహజసామరస్యమున్నది. పురుషుడు భోక్త; చిత్తము భోగ్యము. అనేక వస్తురూపవికారములనొందు చిత్త మనుభవవిషయమని వర్ణింపబడెను. (వాచస్పతి॥ ౧, ౪.)

(౨) ౨, ౨౦॥

జ్ఞానోత్పత్తియగుచున్నది. చిత్త మనేక వికారములనంది, తాను బ్రహ్మించు బాహ్యవస్తువుల రూపమునుబొందును. కాని చిత్తము తానుజూచు వానినెఱుంగఁ జాలదు. ఏలన నది యచేతనము³. అత్య ప్రితిబింబ సంయోగముచే వస్తుజ్ఞానము చిత్తమునకుఁ గలుగును. వస్తుజ్ఞాన విషయములోఁ జిత్తము దృష్టవలనను, దృశ్యమువలనను గూడ సంచలితమగును. చిత్తము నిత్యము మారుచున్నను, మన జ్ఞానము మార్పులేనిది; ఏలన నాత్మ యెన్నడును మారని నిజమైన దృష్ట. మఱియు, జిత్త మొకే క్షణమున నొకేవికారము నొందును. గావున నొకే క్షణమున నాత్మ యొకే వస్తువును దెలియఁగలదు. అందుచే మన కేక కాలమునందుఁ జిత్తము వస్తువు రెండును దెలియవు. ⁴. దృష్ట ములైన వస్తువులు మన దృష్టిలో సంబంధములేకుండ స్వతంత్ర) స్థితిగలవే. ఒక వస్తువునుగూర్చిన జ్ఞానకారణము వస్తుకారణము గాదు. ⁵ రెండు భిన్న భావము లేకకాలమున నుదయింపవు. ⁶. చిత్తమునం దుదయించిన భావముద్రాలు వాసనారూపములను ధరించి, మన లక్ష్మలక్షణములను పునర్జన్మాదికమును గలుఁగఁ జేయును. చిత్తప్రవృత్తులు గొన్ని శక్తుల నుద్భవింపఁజేయును. అవి తిరిగి కొన్ని శక్తులకుఁ గారణములగును; అందుచే సంసార

(3) ౪, ౧౭-౧౯.

(౪) ౪, ౨౦.

(౫) ౪, ౧౬.

(౬) ౪, ౧౯.

చక్ర) మెడతెగక పరిభ్రమించుచుండును. (గ). ఈ సంబంధముల వలన రాగద్వేషములును, 'నేను' 'నాది' యను భావములు నుదయించును. కామతృష్ణా సమూహ్యతమే సంసారజీవితము. లోకానుభవముపై నాధారపడియున్న అహంకారము ద్విష్ట కాదు. అహంకారజీవితము తృప్తిలేని యశాంతితో నిండి యుండును. ఏలన నది పంచాకృతిగల యవిద్యావశమై యున్నది. అనిత్యమును నిత్యమనియు, నశుద్ధము శుద్ధమనియు దుఃఖము సుఖమనియు, ననాత్మ నాత్మక. యనియు, దానుగాని మన శ్శరీరములు దానినియు, రాగమనఁగా సుఖవస్తుసంగము, ద్వేషమనఁగా దుఃఖమునిచ్చు వస్తుద్వేషము, అభినివేశములేక బ్రతుకటయందు సహజమైన తీసి, చావునందు భయముక. నివి పంచవిధానిద్యలు. ఆత్మకుఁ జిత్తసంబంధమును ఛేదించుటే మోక్షము. చిత్తబంధములనుండి విముక్తమైన యాత్మ తన స్వస్థినినొంది, కామతృష్ణారహితమై, అహంకారశూన్యమగును. నిజస్వరూపములోఁ బురుషుఁడు, చిత్తవ్యాపారములకు సాక్షి మాత్రుఁడే యగును. చిత్తము వృత్తిపరమై యుండఁగా, పురు

(గ) ఏవమ్ వృత్తిసంస్కారచక్రమ్ అంశమావర్తతే (యో॥భా॥గ, x)

(2) 2, 4, పురుషబుద్ధి భేదజ్ఞానలోపమే (అఖ్యాతి) అవిద్య కాదు, కాని దగునని తలఁచుట లేక (అన్యతాఖ్యాతి) దీనివలన బుద్ధియే ఆత్మయని తలఁచి, అది శుద్ధము, నిత్యము, సుఖనిలయము నని భ్రమింతుము అనిచిన్న మగు సర్వకేళమున కవిద్యయే కారణము; కర్మవాసనా కోశహేతువు. (యో॥ భా॥ 2, 4.)

(3) 2, 4.

(4) 2, 2, 4.

షుడు భిన్నానస్థుల ననుభవించుచున్నట్లు గోచరించును; ధ్యానములోఁ జిత్తము నిశ్చలమై యున్నప్పుడు పురుషుడు స్వస్వరూపములో స్థాయినొందును.

జ్ఞానముచే మోక్షమను సాంఖ్యసిద్ధాంతమును యోగమంగీకరించును గాని, మనోనిగ్రహమే మోక్షప్రాప్తికిఁ ప్రధానమని వక్కాణించును. చిత్తవృత్తి నిరోధమనగా సుషుప్త్యవస్థాతుల్యమని యర్థముకాదు. యోగము లేక యేకాగ్రతవలన బాహ్యకోశముల సతికృమించి, నిగూఢాత్మ సీమకేగుదుము. చిత్తముయొక్క పంచదశలలో నేకాగ్రత దాని లక్షణమే. (౧) రజోగుణ మతిశయించి, వస్తువులచే విక్షేపమందునపుడు చిత్తమును క్షిప్తమందురు. మన కామరాగముల ననుసరించి, వస్తువులపై మన మనస్సును గేంద్రీకరింపవచ్చును; కాని యిట్టి యేకాగ్రత మోక్షసాధనము కాజాలదు. తమోగుణ మతిశయమై, నిద్రాగ్రస్తమైనపుడు చిత్తము మూఢ మనఁబడును. సహజలోపములచేఁ గాని, తాత్కాలిక క్లేశములచేఁ గాని తరచుగాఁ జకితమై యున్నప్పు డది విక్షిప్తమనఁబడును, సామాన్య మానసమిట్టి స్థితిలో నున్నది; ప్రియవస్తువుల నపేక్షించుచు నప్రియములఁ బరిహరించుచు నుండును. ఈమూడవస్థలను గుణత్రయ సంయుక్తములగుటచే, నపరిపూర్ణములే. సత్త్వగుణములతో నిండి, యేదేనోక లక్ష్యముపైఁ గేంద్రీకృతమగు చిత్తమున కేకాగ్రచిత్తమందురు. మహోన్నతప్రియత్నముల కీయేకాగ్రత సాధనమగును. వికారముల నరికట్టి నష్ట

జది నిరుద్ధచిత్త మనబడును. గత సంస్కారములు నిలిచి
యున్నను, చిత్తవికారము లరికట్టబడును. చిత్తముయొక్క
సర్వదశలలో నేకాగ్రత యుండునని యోగతత్వజ్ఞు లంగీకరిం
చిరి కాని, సయాధియందీయేకాగ్రత నిరుపమానోన్నత స్థాయి
నంది యుండును. ప్రతిమానసిక వృత్తియు నొక సంస్కారమును
దిగవిడుచును. ఈసంస్కారము చిరకాలమునఁ దిరిగి చైతన్య
వంత మగును. సమానవృత్తులు సమానదృక్పథములనిచ్చును.
యోగియైనవాఁ డీ చిత్తవృత్తులనేకాక, గత సంస్కారములను
గూడ నున్ములింపవలెను; లేకున్నచో నవి తిరిగి మొలకెత్తును.
చిత్తము వృత్తిరహితమైనపుడు, నిశ్చలమై, దానికి గోచరించు
నేరూపమైనను, ననఁగా జ్ఞాని జ్ఞానజ్ఞేయములలో నే రూపమై
నను ధరించును. ౧. వస్తుస్వస్వరూపము నది గ్రహించఁగలదు.

ఈ చిత్తనైశ్చల్యములోఁ గొన్ని న్యూనావస్థలున్నవి.
శబ్దార్థజ్ఞానసహితమైనది సవితర్కసమాపత్తి యనబడును. ౨.
స్మృతి శబ్దారరహితమైనపుడు, వస్తువు తన సహజరూపములోఁ
బ్రత్యక్షమగును. దీనినే నిర్వితర్కసమాపత్తి యందురు. 3.

(౨) ఇవి సంప్రీక్షాతాఽసంప్రక్షాత సమాధిభేదములకు సరిపడును.
మొదటిమాడును యోగతత్వములోనికిఁ జేరఁడెను. ఏలన, జాగ్రదవస్థ
యందైనను నేదోకొంత యేకాగ్రతయుండును. యత్కించిత్తవృత్తి నిరోధమ్
(యోగ సార సంగ్రహము. గి.)

(౧) ౧, ౪౧.

(౨) ౧, ౪౨.

(3) ౧, ౪3.

వ్యాసుడు వ్రాసినాడు: “శబ్దములయొక్క వ్యావహారికార్థ స్మరణము స్మృతినుండి తొలగిపోవునపుడు, మఱియు సమాధి ప్రజ్ఞనుండి భావవికల్పములు, పూర్వశ్చరితదృష్టార్థములు నదృశ్యములైనపుడు, లక్ష్మ్యవస్తువు తన నైజస్వరూపములలో నిరాచ్ఛాదితమై విశిష్టలక్షణయుక్తమై గోచరించును.” ౪. దీనిని పరప్రత్యక్ష మందురు. ఇదియే సర్వానుమాన శబ్దజ్ఞానములకు మూలాధారమైనది. దీనివలననే వాని కాకృతికలును. ౫. ఈ జ్ఞానము శబ్దానుమాన జ్ఞానసహితము గాదు. ౬.

మఱియు సవిచార నిర్విచారసమాపత్తులును గలవు. సవిచారసమాపత్తిలో దేశకాల నిమిత్తానుభవములతోఁగూడిన నూత్నరూపములు కనిపించును. దీనియందొకభావముచే గ్రహింపనగు నూత్నరూప ముదితమై యంతర్విలోకనవిషయమై ప్రకాశించును. నిర్విచారసమాపత్తియందు సర్వవస్తు నూత్నరూపములు గుణవిరహితములై వస్తుమూలాకృతులలో గోచరించును. దీనియందు లక్ష్మ్యవస్తువు చూపునొకటైపోవును. ౧. సవితరక్ నిర్వితరక్ సమాపత్తులు రెండును నూత్నరూపములకు సంబంధించునవి; సవిచార నిర్విచార సమాపత్తులు స్థూల రూపములకు సంబంధించినవి. ఇవన్నియు సబీజసమాధిలోనివని చెప్పుదురు; ఏలన నవి యేకాగ్రతకు వలయు వస్తువులుగలిగి

(౪) యో. భా॥ ౧, ౪౨.

(౫) తచ్చ శ్రుతానుమానయోర్బీజమ్. తతః శ్రుతానుమానే ప్రభావతః

(౬) సచశ్చ శ్రుతానుమాన జ్ఞానసహభూతమ్ తద్దర్శనమ్. (యో. భా॥ ౧, ౪౨)

(౧) యో. భా॥ ౧, ౪౪.

యున్నవి. సూక్ష్మరూపియైనను, బురుషుఁ డేకాగ్రచిత్తమునకు దృశ్యవస్తువు కాఁజాలఁడు.

మనచిత్తమనేక వ్యతిరేకశక్తులకు రణభూమియగుటచే వానిని నిగ్రహించి యొకసామరస్యమును జేకూర్చవలసియున్నది. ఆత్మసంరక్షణ సంతానోత్పాదన కాంక్షలు సహజబలోపేతములై నిగ్రహించుటకు దుస్సాధ్యములై బాధించును. ఏకాగ్రత కవరోధములు భిన్నరూపములగు విపరీతభావములు. ౧. ఇవి అవిద్యాస్మృతారాగ ద్వేషాభినివేశములు. రోగాలసతాసందేహ నిరంకుశత్వములు, మాంద్యము, లోకవ్యామోహము, కలుషదృష్టి, చాంచల్యము, మున్నగునవి యితరదోషములు. ౩. విపరీత భావములు చిత్రైకాగ్రత కననుకూల జీవితహేతువులగును; అనేకసందర్భములతోఁగూడిన యితరదోషములు చిత్రైకాగ్రత కవరోధములై వర్తించును.

౬-ప్రమాణములు

ప్రత్యక్షానుమాన శబ్దప్రమాణములు మూడును జ్ఞానసాధనములుగా నంగీకరింపఁబడెను. ౪. ఇందియద్వారముననొక బాహ్యవస్తువు చిత్తమును స్పృశించినపుడు మనకుఁ బ్రత్యక్షమగుచున్నది. మానసవికారము వస్తువుతో ప్రత్యక్షసంబంధమును గలిగి యున్నది. వస్తువునకు సామాన్య విశేషలక్షణములు రెండు నున్నను, ప్రత్యక్షమందు మనకు విశేషముల

(౧) గ. ౩౦.

(౩) యో॥ భా॥ ౨, ౬; ౧, ౮.

(౪) యో॥ భా॥ ౧, ౭.

తోడనే సంబంధము కలదు. బాహ్యవస్తు యార్థార్థ్యమును యోగతత్త్వమంగీకరించినది. జగత్తువలెనే, జగద్వస్తువు లన్నిటికి నిత్యములైన మూలరూపము లున్నవి; స్థూలరూపములు పరివర్తన మందుచుండును గాని, మూలరూపము లెన్నడును బూర్తిగా నశింపవు. ఒకవస్తు వింకొకటిగా మారినప్పుడు, దాని రూపమే మారినది; రూపములన్నియు నశించునపుడు వస్తువు మూలాకృతి నొందును. కాని యీరూపములు కేవల భ్రాంతి కల్పితములు గావు. వస్తువు లింద్రియముల స్పృశించు నపుడే వేదనలు కలుగును. మనకుఁ బ్రేరణకలిగించు వస్తువాకటే యైనను, వేదనలనేకములు గావచ్చును. ఏలన, గుణత్రయములో నేదోయొక గుణప్రభావముతోఁ గూడిన వస్తుభావము లను జిత్తము స్వీకరించును.౧.

వస్తువుల సామాన్య స్వభావమును మనము గుర్తించు మానసిక వృత్తియే అనుమానము. సామాన్య లక్షణాస్తిత్వ దర్శనమే అనుమానమున కాధారము. అవినాభావసంబంధము గలిగిన రెండు వస్తువులలో నొకటి ప్రత్యక్షమగుట వలన రెండవదియు నున్నదని నిశ్చయింప వీలగును.

పత్యక్షానుమానములచే నొక వస్తువును గూర్చిన జ్ఞానమునొక విశ్వాసపాత్రుండగు వ్యక్తి యితరులకు శబ్దముల వలన నందఁజేయవచ్చును. ఇదియే మూఁడవ జ్ఞానసాధనము.

యుక్తమైన జ్ఞాన మితరములైన చతుర్విధ మానసిక వృత్తులనుండి వేరుగాఁ దెలియవలెను. విపర్యయము వస్తుస్వభా

వమునకు వ్యతిరేకమైన అయుక్త జ్ఞానము. ౨. వికల్పమనగా నర్థములేని శబ్దముల రూపము. ౩. జాగ్రత్స్వప్న వృత్తుల యభావముపై నాధారపడిన మానసిక వ్యాపారము నిద్ర. ౪. మెలకువ కలిగినపుడు మనకెట్టినిద్ర కలిగినదో యాస్మృతి యున్నది కావున నిద్రమనోవ్యాపారమేయని చెప్పబడెను. కావున వ్యానుండిట్లు చెప్పినాడు; “మేల్కొనిన మానవుడు, నిద్రాకాలములో నొకకారణానుభవములేకున్నచో నీసంయోగ స్మృతినెన్నడును గలిగియుండజాలడు. మెలకువ గాంచినపుడు దానిపై నాధారపడిన స్మృతులను గలిగియుండజాలడు.” ౧. అందుచే నిద్రయొక విశిష్టపరిత్యయము. దీనినిగూడ సమాధిలో నిగ్రహించవలెను. ఒకవస్తువుయొక్క పూర్వానుభవముచే విడువబడిన వాసనలవలన వస్తువునుదిరిగి జ్ఞాపకమునకుఁ దెచ్చుకొనుటయే స్మృతి.

పరిత్యక్తానుమాన శబ్దప్రమాణములచే గలిగిన జ్ఞానము పూర్తిగా నిర్దుష్టముగాదని యోగము నిశ్చయించును; ఏలన సాంఖ్యతత్వమువలెనే యోగమును బురుషునకును బుద్ధికిని భేదము తెలియని వివర్యయ జ్ఞానమే మనయనుభవ జ్ఞానమని చెప్పును. వస్తువుల స్వస్వరూపజ్ఞానము యోగాభ్యాసమువలననే

(౨) ౧, ౮. (౩) ౧, ౯.

(౪) ఆభావపరిత్యయా వలంబనావృత్తిర్నిద్రా. (౧, ౧౦)

(౧) “ఆగమేనానుమానేన ధ్యానాభ్యాసరసేనచ,

(త్రిధాపృక్లవ్యుకౌపరిజ్ఞామ్ లభతేయోగము త్తమమ్. (యో. భా. ౧, ౪౮)

ఈమాటికిని శ్రీవణమననిధిధ్యాస తో సహవాసమున్నదని వాచస్పతి ప్పినాడు.

లభింపఁగలదు. వ్యాసుఁడొక శ్లోకార్థము నిట్లుదాహరించినాఁడుః
“శుత్రులవలన, మనుమానమువలనను, ధ్యానములో నేకాగ్ర
తను నిలువవలెనను కాంక్షవలనను, సీమాదుమార్గముల వల
నను, మానవుఁడు తనయంతర్మస్తిని వికసింపఁజేసికొని యుత్తమ
యోగ ప్రిప్తిబొందును.” ౨.

౨ — యోగకళ.

మనస్సుయొక్క బాహ్యవినియోగమువలనఁగాక, దాని
వృత్తులనణచివేసి, మనఃకోశమున కంతర్గతమై, సామాన్యజీవిత
వ్యాపారములచే నాచ్ఛాదింపఁబడిన మన దైవత్వస్వభావమును
లోనికిఁబోయియే దర్శింప వీలగును. ఆత్మ బీజరూపమునఁ బ్రతి
జీవిలోనున్నను, మన శక్తులన్నియు వస్తుసంపాదనాయుత్తములై
యుండుటచే దానిని సరిగావ్యక్తీకరింపలేక పోవుచుంటిమి. మన
విజ్ఞానమును మఱల సవ్యమార్గమునఁబెట్టుటకు మనకు నిశిత
శిక్షణమవసరము. తృష్ణను ౧ జయించుటవలనను, నిరంత
రాభ్యాసబలమువలనను, మన చిత్తవృత్తులనణచివేయ వీలగు
నని యోగమువదేశించుచున్నది. ధర్మజీవనముచే దృష్ట
జయింపవచ్చును; చిత్తవృత్తి నిరోధమునకు మనశ్చాంచల్య
మును లేకుండఁజేయవలెను. దీనికిఁ జిత్తశుద్ధినిచ్చు కర్మయు,
బ్రహ్మచర్యము, జ్ఞానము, భక్తియు నవసరములైయున్నవి. ౨.
దృష్టా దృష్ట వస్తు తృష్ణను విసర్జించి, యాత్మనిగ్రహము
సాధించిన జితేంద్రియునకు కలుగుభావమే వైరాగ్యము. ౩.

(౨) ౧, ౧౨.

(౧) ౧, ౧౩-౧౪. (౨) యోగభా॥ ౧, ౧౪. (౩) ౧, ౧౫.

అట్టి జితేంద్రియుఁ డిహపరలోక సుఖవిముఖుఁడగును. ఉత్తమ వైరాగ్యము సాధించినవాని కాత్మజ్ఞానముకలుగుటచే, వస్తుకాంక్ష గాని, వస్తుగుణలోలతగాని ప్రమాదహేతువులుగావు. ౪ దీనివలన ముక్తి సిద్ధించును. రజోలేశ సహితమైన వైరాగ్యము ప్రవృత్తి పరమగునుగావున దానివలనఁ బ్రకృతిలయమే ప్రాప్తించును.

మానవోపాధియందు స్థూలదేహము, ప్రాణకోశము, మనకోశము, పురుషుఁడునుండెను. ౫. మలిసమైన మాంసము నకును; చపలమైన చిత్తమునకును, బురుషుఁడు లోపల

(౪) ౧, ౧౬.

(౫) యోగ మొకవిధమైన శరీరశాస్త్రమును బ్రచురించినది. శరీర మంతయు వ్యాపించియున్న 70 కోట్ల నాడులును; చక్రములును, వెన్నెముక మూలమున నున్న కుండలియును నొక గొప్పశక్తియు నది మేల్కొన్నచో నీ చక్రముల నన్నిటిని చైతన్యవంతముల నొనర్చుననియుఁ జెప్పబడెను. మానవ దేహమున నూర్ధ్వఘోభాగము లున్నవి. హస్తశిరోమధ్యమము లూర్ధ్వభాగ మును, ఊరువును పాదములు నధోభాగమునై యున్నవి. ముఖ్యముగా మానవ దేహమునందు దేహమునకుఁ గేంద్రము వెన్నెముక మూలాధారము. ఇది రెండుభాగములకు నాధారభూతమైనది. నాడులు, నూక్మనాడి గ్రంధులు రెండు తత్త్వములుగా నేర్పాటైయున్నవి. మేధస్సును వెన్నెముకయుఁ గపాలమునందుఁగల కేంద్రములు, వెన్నెముకనే హిందూశరీర శాస్త్రవేత్తలు బ్రహ్మరండము లేక మేరుదండమునిరి. ఇందు నుభయన్నాడి యున్నది. ఈ నాడి మూలాధారచక్రమున నారంభమై; శరీరస్పృశనందలి సహస్రారమం దంత మగును. స్వాధిష్ఠాన, మణిపుర, అనానాత, విశుద్ధము లితరచక్రములు. వెన్నెముకలో యోగ నాడులు మూడున్నవి. ఇడాపింగళా నుభయన్నాడులివి. ఇందు నుభయన్నాడి ముఖ్యమైనది. దీనికిఁ గుడిచైపునఁ బింగళయు, నెడమ వైపున నిడయు నున్నవి. ఈనాడి కింద్రియగోచరములు కాని పట్టుకములు లేకపద్యము లున్నవి. యోగదృష్టి కివి గోచరించును.

చుండుటచే నివి యోగమున కవరోధములగుచున్నవి. దేహ మన స్సంబంధ మత్యంతదృఢమైనది; ఏలన, “దుఃఖము, దైన్యము, దేహముయొక్క అస్వస్థత, ఉచ్ఛ్వాస నిశ్వాసములు నన్నియుఁ జపలచిత్త ఫలితములు.” ౧. దేహరోగ్యమే మానవజీవిత పరమలక్ష్యముకాదు కాని, ముఖ్యావసరములలో నది యొకటై యున్నది. మానవుఁడొక భౌతికయంత్రమనియు దానికి జాహ్యమునుండి యొకయాత్ర జేరియున్నదనియుఁ దలపరాదు. భౌతికాధారమును విడిచిపెట్టువద్దతికిఁ బోక యోగమందుచే దాని నంగీకరించి, యాత్మగుమస్యలో నొకయంశముగా గ్రహించి నది. ఆటంకములను దొలగించుట కుపాయముగా మనకు యోగ మష్టాంగవద్ధతి నిచ్చినది. యమనియమాసన స్వప్నానాయామములు, ప్రత్యాహారములేక యింద్రియములను లోనికిఁ దీసికొనుట; ధ్యానము లేక దృష్టి నొకచోనిలుపుట; ధారణ లేక లక్ష్యనస్తు పునే తలఁచుట, సమాధి లేక యేకాగ్రతయు నష్టాంగములు. ౨. చివరిమూడును ప్రత్యక్ష లేక అంతరంగసహాయకారులు; మొదటియెదునుపరోక్ష లేక బహిరంగసహాయకారులు. ౩.

(౧) ౧, ౩౧. (౨) ౨, ౨౯.

(౩) పతుజలి తత్త్వములో నివన్దియు నొకకాఖకే చెందినచు, తగువాత క్రంథములలో భేదము లుదయించెను. కర్మవలన మోక్షము లభించునది కరకీ యోగము ఈశ్వరునియందు భక్తిచే ముక్తికలుగుమార్గము భక్తియోగము. జ్ఞానముచే మోక్షము జ్ఞానయోగము. మనశ్శక్తి శిక్షణమునిచ్చునది రాజయోగము. దేహప్రాణముల నిగ్రహించి, ముత్రములతోఁ గూడినది హఠయోగము. దేహనిగ్రహ విధానములవలన సాత్విజ్ఞానఫలితములు లభించునని చెప్పి ఆతివాదము రనేశ్వరదర్శనమునం దున్నది. (సాదృశ్యం ౯ అ.)

7 భాగము తత్వశాస్త్రము

౮-ధర్మానుష్ఠాన సిద్ధి

యోగాభ్యాసమునకు వలయు ధర్మానుష్ఠానసిద్ధిని చేకూర్చునవి యమనియమములు, ఆహింస, సత్యప్రియత్వము, ఆర్జవము, బ్రహ్మచర్యము, ప్రతి గ్రహము చేయకుండుట మన మభ్యసింపవలెను. అనగా సమత చౌర్యవ్యభిచారదురాశా పర హింసాదుల నుండి మనము దూరస్థులము కావలెను.౧. వీనిలో ముఖ్యమైన దహింస; మిగిలిన వన్నియు దీనిలో సంతర్గతములై యున్నవి. సర్వధా సర్వకాలముల యందు సర్వజీవుల యెడ ద్వేషము లేకుండ నుండుటే అహింసయని విపులార్థముగాఁ జెప్పఁబడెను.౨. అహింస యనఁగాఁ గేవల హింసాత్మాగమే కాదు, వైరత్యాగము.౩. దయామైత్రీ సంతోష సైర్యములు, సుఖదుఃఖసదనద్వస్త సమత్వమును చిత్తప్రసాదనము నిచ్చును. మన మీర్ఞానరహితులమై, యితరుల దుఃఖముల కార్ద్రహృదయులము కావలెను. పాపము ను ద్వేషించుచుఁ బాపియెడ మృదుత్వమును జూపవలెను. ఈనియమములు పూర్తిగా నభ్యసింప వలసిన వగుటచే ననుల్లంఘనీయములు. “చంపకుము” అనునది శాసనము, కాని దేశదోషాలను గాని, సైన్యమునుండి పలాయితులనుగాని, మతదోషాలను గాని, బ్రాహ్మణ నిందకులను గాని చంపవచ్చునని పైనియమమునకు న్యూనతకల్పించుట కవకాశము లేదు. ఆత్మ సంరక్షణార్థమైనను వధ పనికిరాదు.

(౧) ౨, 3౦.

(౨) సర్వధాసర్వదాసర్వభూతానామ్ అనభిద్రోహః(యోగభా॥౨,3౦.

(3) ౨, 3౫.

యమములు దేశజాతి వయోవస్థాభేదములులేని కఠోరశాసనములు. ౪. అందరకు నున్నతధ్యానమున కర్హతలేకున్నను, నివి సర్వజనులు నభ్యసింపవలయు నియమములై యున్నవి. బాహ్యంతశ్శుద్ధియు, దృష్టి, తపస్సు, దైవభక్తియు నియమములు. ౧. ఇవి విధులలోఁజేరవు; గాని యోగ మభ్యసింపఁ గోరువారు వీనిని నిత్యము ననుష్ఠింపవలెను. ఈయమ నియమానుష్ఠానము వలన నిహవరసుఖ కాంక్ష నశించి శుద్ధవైరాగ్యము కలుగును. ౨.

నీతినియమోల్లంఘనము చేయు నుత్సాహము జనించి నపుడు, దానికిఁ బ్రతిపక్ష³భావనము చేయుట మంచిదని చెప్పఁబడెను. మనస్తత్త్వ విభాగజ్ఞులు మనకు మన చిత్తచాపల్యముల సరికట్టుటకు మూడు మార్గములను జెప్పిరి. మొదటి పద్ధతి యేమనఁగా మనకేయుద్రేకము కలిగినదో, దానికిఁ వ్యతిరేకమైన భావము నూహించి దానిని దరిమివేయుట; చిత్తములో సంస్కారరూపముననుండి పైకిరా యత్నించు నుద్రేకమును దానికి విరుద్ధమగు భావముతో నణచివేయుట రెండవది; మూడవది మనకుఁ గలిగిన యుద్రేకమున కతీతస్థితికిఁ బోవుట; మన జీవితస్వభావమును సంపూర్ణముగా మార్చుట యోగముయొక్క మహదాశయము.

(౪) ౨, 3౧.

(౧) ౨, 3౨.

(౨) ౧, ౧౫.

(3) ౨, 33.

మనఃప్రవాహము రెండు వైపులకుఁ బ్రవహించును. మోక్షజ్ఞానముల వైపుకుఁ బ్రసరించు నపుడది మంచిదనియు, నవివేకముతోఁ గూడిన సంసారకూపములోని కది ప్రవహించు నపుడు చెడ్డదనియుఁ దెలియవలెను. ౪.

కర్మలు బాహ్యభ్యంతరములని రెండు విధములు. ఇవి మరల నాలుగు రకములు: కృష్ణకర్మలు; అనగా బాహ్యభ్యంతర కూరికర్మలు; పరనింద. బాహ్యము; అశ్రద్ధ ఆంతరంగికము; శుక్లకర్మలు: లేక ధర్మవిహితములు, జ్ఞానశ్రద్ధాదులగు నివి మాః కములు. శుక్లకృష్ణకర్మలు, ఇవి బాహ్యకర్మలు; ఎంత మంచివైనను గొంతదోషము కలవి. వైదికకర్మలు కూడఁ గొంత హింసతోఁగూడి యుండును. అశుక్లకృష్ణకర్మలు; ఇవి సర్వసంగత్యాగులగు జ్ఞానుల కర్మలు. ౫. జ్ఞాని చేయునదే సర్వోత్తమ కర్మ యగును.

౯ — శరీరశిక్షణము.

చిత్తమునకెంత ప్రాముఖ్యమున్నదో దేహమునకు నంత ప్రాముఖ్యమున్నదని యోగతత్త్వము గుర్తించినది. ఏకాగ్రత. కాసనము భౌతికసాహాయ్యము నిచ్చును. ౧. మనము పరుగెత్తుచునో, నిద్రించుచునో దేనిపై మనస్సు లగ్నమొనర్పఁజాలము. మనము ధ్యానమారంభించుటకు ముందు సముచితమగు నొక యాసనములోఁ గూర్చుండవలెను. నులభము, సంతోషకరము;

(౪) యో॥ భా॥ ౧, ౧౨.

(౫) ౪, ౭.

(౧) చూ॥భ॥ గీత॥ ౪, ౧౦; ౨, ౪౬-౪౮,

స్థిరమునైన యాసనము కావలెననిమాత్రమే పతంజలి చెప్పినాడు; పెక్కు తెజఃగుల యాసనములఁగూర్చి భాష్యకారులు విపులముగా వర్ణించి చెప్పిరి. ఒకపాదముపై నొకపాదము నడ్డముగాఁబెట్టుకొని కూర్చుండి, నాభీస్థానమున దృష్టిని కేంద్రీకరించుటవలన సృష్టియొక్క మూలస్వరూపమును దెలిసికొనవచ్చునని భారతీయ తత్త్వజ్ఞులూహించిరిని భారతీయవిజ్ఞానమును విమర్శించుచు నిటీవల నొకవిమర్శకుఁడు చెప్పటలో నాతఁడనుకొన్నది యోగాసనములలో నొకటైయుండవచ్చును.

పశుకామ పృవృత్తికి దేహమాధారము కావచ్చును లేక దైవశక్తి కాకరముగా నగును. ఆహారవిషయములో వివేకమవసరమని చెప్పబడెను. నరముల కుద్రేకముకలిగించి, తాపాగ్నినిగాని నిద్రామాంద్యమునుగాని జనింపజేయు భోజన పానీయములను స్వీకరింపరాదని చెప్పబడెను. జీవితముయొక్క శారీరిక భోగములవలన నాత్మానందము మందగించును. విజ్ఞానమయ జీవితము, ధార్మికానుష్ఠానము మానవజీవిత లక్ష్యములని యంగీకరించినయెడల శరీరావసరములకు వానిముందు నీచస్థానమునే పొందవలెను. యోగమునందలి యనంతరఘట్టములు విశేష శరీరక్షేత్ర సహిష్ణుతను గోరును. ఉగ్రములగు తపస్సాధనలుచేసిన కొండఁ శరీరములు, పాటవముతప్పి పడిపోవు ప్రమాదము తటస్థించిన సందర్భములుగలవు. అందుచే శరీరమును ముందుసరియగు నిగ్రహములోనికిఁ దేవలసియున్నది. జరాదోషవశముగాకండ, కార్యమునొందు నవకాశము లేకుండ,

దేహమును స్వచ్ఛమగు పరిపూర్ణసాధనము చేయుటయే హతయోగాశయము.

యోగము దేహమును నిగ్రహింపుమనును గాని నిర్మూలింపుమనదు. కామలంపటత్వమును విడిచిపెట్టుట శరీరమును బలవంతముగా దండించిచంపుటకాదు. క్రైస్తవ యూరపు దేశములందును, హిందూదేశమందునుగూడ నీరెంటికిని భేదము తెలియక దురభిప్రాయపడిరి. ౧. దేహమును సుశిక్షణాభ్యాసములచే సంశుద్ధమొనర్చుటవలన సౌందర్య సౌకుమార్యములు, నిరుపమాన బలదార్ఢ్యములు లభించును. ౨.

(౧) పోల్చు నూసో తన ఆత్మకథలోఁ దన్నస్యనిఁగా భావించి తన యనుభవముల నిట్లు(వాసివాడు; “యావనములో నీకడుతీవ్రములగు నుద్రేక భావములు కత్తిపాటువములునుగల్గియుండి, వానివలన సంభవించిన దోషముల నెఱిగి, దేహనిగ్రహముచేయ నిశ్చయించి యనేకపద్ధతుల ననుసరించెను. చాల కాల మాతఁడొక బొచ్చుచొక్కాయును, నొకయినుపగొలునును వాడెనుగాని వానివలన దేహము కొట్టుకొనిపోయి రక్తము కాలువలుగట్టుటచే వానిని విసర్జించెను. రహస్యముగా నాతఁడొఁలోపలిచొక్కాను దయారుచేయించెను; దానిలోఁప్రతివైపున తోలుముక్కల నతికించి, వానికి నూటయేబది కంచుమేకుల వమర్చి, పదునైదు నూడులవంటివాని మొనలను నిత్యము శరీరమాంసములోనికి గుచ్చుకొనునట్లుగాఁ గూర్పించెను. ఈచొక్కా దేహమునకు మిక్కిలి బిగువగునట్లుచేయించి, ముండవైపున ముడిబిగించి, దేహమంతయుఁ దిరుగు నట్లే రాపటు చేయించెను. దీనితోనే యాతఁడురాత్రి నిద్రింపవారంభించెను.” (సింథుఁడైన హెన్రీనూసో స్వీయచరిత్రము, ఆనువాదము, టి. యఫ్. నాట్సు.) ఈగ్రంథమున నింకను నెక్కువహృదయభేదకములగు వర్ణనలుకలవు. ఇనుప మేకులు గుచ్చిన యేసుకీస్తు దుర్బరయాతనల ననుకరించిన క్రైస్తవభక్తుల గాఢలనేకములుగలవు బెర్నార్డు, టెరిసా, జానుల కథలట్టివే. రూపలావణ్యముల వజ్రసంహననత్యాని కాయసంకల్ప, (3-౪౭.)

౧౦-ప్రాణాయామము

(ప్రాణాయామమునకుఁ గొంతప్రాముఖ్యమియ్యబడెను. గాని, పతంజలి దానినిఁ గేవలమిచ్ఛాపూర్వకమని విడిచి పెట్టెను. ౧. చిత్తప్రసన్నత ధర్మానుష్ఠానముచేఁగాని. (ప్రాణాయామముచేఁగాని పొందవచ్చును. ౨. అందుచే దానియందు నమ్మకమున్నవారికే ప్రాణాయామ మంగీకరింపబడెను. ప్రాణాయామము చిత్తమును ప్రసన్నమొనర్చునని హతయోగము దీని కున్నతస్థానమిచ్చినది. దీనివలన రహస్యశక్తులు కొన్ని కలుగుననియు నెంచబడెను. క్రిమవిధానమున నూపిరి పీల్చి విడుచు వ్యాయామము నేడుకూడ నారోగ్యప్రదమని తలపఁబడుచున్నది. ౩. ఈవ్యాయామ మధికముగాఁ జేయుట వలనఁ గొన్నిసమయములలో భావపరవశతయుఁ గలుగ

(౧) ౧, ౩౪.

(౨) ౧, ౩౩-౩౯.

(౩) “ఆయుర్వృద్ధిసాధనమ్”లను విషయమునుగూర్చి డా. పీబర్ పండితు సుపన్యాసములోని యిక్కిందివాక్యము లీవిషయమునుగూర్చి కొంత ప్రసంగించినవి. “క్రిమమైన సుదీర్ఘాశోహణమువలన, హృదయముయొక్క బలమును, క్రియాశక్తియు మిక్కిలివిచిత్రముగాఁ బెంపొందినవి. ఈకారణముచే, నూపిరిపీల్చు వ్యాయామమును జేయుటవలన నాకు నితరులకుఁగూడ వందు ముఖ్యముగా దుర్బలహృదయనాడి గలవారికి విశేషలాభములు గలిగినవి. నేను సామాన్యముగా దీర్ఘములైన పూరకరేచక వ్యాయామములను దినమునకు మూడులేక అయిదునిమేషముల కాలముచేయుట కారంభించి, క్రిమముగాఁ బడి పడునేను నిముషములవరకుఁ బెంచితిని.” (బ్రిటిష్ మెడికల్ జర్నల్. డిసెంబరు ౧౬, ౧౯౦౩.)

వచ్చును. దేహదార్ధ్యము లేనివారు ప్రాణాయామము నధికముగాఁ జేయుటవలనఁ బ్రమాదము కలుగవచ్చును. అందుచే యోగవిద్య రహస్యముగా నుంచవలసినదయ్యెను. ౪.

౧౧-యింద్రియనిగ్రహము.

లోపి యను చైనాతత్వవేత్త బురదనీటిని శుభ్రీపరచు పెట్లను పోన్న వేసి, దానినట్లే కదపక విడిచిపెట్టినచో నదియే శుభ్రీపడునని తానే బదులుచెప్పినాఁడు. ఇంద్రియములను బాహ్యప్రేక్ష్యత్వమునండి వెనుకకు మరలించి లోనికిఁదీసికొను ప్రత్యాహార మనునది నేటి మన తత్వశాస్త్రములో నింద్రియముల కంతర్వర్తిత్వము గూర్చుట యను(Introversion)పద్ధతికి సరిపడును. ౧. బాహ్యమునుండి వచ్చు సర్వప్రేరణములకు మనస్సును దృఢసంకల్పముతో మూసివేయవలెను. క్రైస్తవగీత మిట్లు పలుకుచున్నది; “సశ్చలముగానుండి తెలిసికొనుము.” చంచలోద్రేకములను, వ్యర్థాలోచనములను, నిశ్చితసంకల్పముతోఁ దరిమివేయుమని యీ శిక్షణము బోధించును. ప్రతి సాధకుఁడును దన హృదయములోనే యొక ధ్యానగుహను నిర్మించుకొని నిత్యమందు నివసింప నేర్చుకొనుచుండవలెను.

(౪) చూ॥ చింతామణి హతపరీక్షింక.

(౧) టావ్ తే పరీభువు

(౨) “మనస్సు స్వవశమైయున్నప్పుడు దానియలోచన యుక్తైష్ట్యమైనదిగును. అనగా దృశ్యములు గాని, ధ్వనియుగాని సుఖదుఃఖములుగాని మనస్సు నంటనపుడు, దేహముతో నవగరము కాని, దేహభిమానముకాని లేక, యాత్మజిజ్ఞాసకలిగినప్పు డుక్తైష్ట్యవిజ్ఞాన ముడయించును.” (ప్లేటో)

యమ నియమాసన ప్రాణాయామ ప్రత్యాహారములు యోగమునకు సహకార సూత్రములేకాని, యోగాంగములు కావు. 3.

౧౨-ధ్యానము.

భూలోక స్వర్గలోక రహస్యముల నన్నిటిని పెల్లగింప యత్నించు మానవ మానసముయొక్క అవिरతసంచార ప్రవృత్తినిజూచి, బాహ్యకర్మలనుండియు నాంతరంగిక పరివర్తనముల నుండియు మన చిత్తమును వెనుకకు మరలించుటవలననే సత్య సాక్షాత్కారమగునని యోగతత్త్వ ముపదేశించుచున్నది. ఒకచోఁ జిత్తమును గేంద్రీకరించుటే ధారణ యనఁబడును; అనగాఁ జిత్తస్థాయి. మామూలు జీవితములో భావములువచ్చి పోవుచుండును, కాని నిలకడకలిగియుండవు. సమగ్రమగు నేకాగ్రత యొక క్షణకాలము మాత్రమే నిలుచును. ఇతరభావము లచేఁ జలింపక యేకధారగానుండు భావమే ధ్యానమనఁబడును. ధ్యానము సమాధితో సంతమగును. సమాధియందు 'నేన'ను భావము పోవును; దేహమానసములు బాహ్యప్రేరణముల కన్నిటికి మృతిపొందినవగును; ధ్యానవిషయమేదైనను, సదోక్త టియే స్ఫురద్రూపముతోఁ బ్రకాశించును. ఈమూటి నొకే విషయముపైఁ జొప్పించినపుడు దానిని సంయమమందురు. ౧. బాహ్యవిషయములపైఁ గాని అంతరంగవిషయములపైఁ గాని యీ సంయమశక్తిని ప్రయోగించినపు డతీంద్రియశక్తు లనఁగా

(3) ఇవి పరిశుద్ధిగుట్టమును, ధ్యానధారణములు జ్ఞానగుట్టమును; సమాధిబ్రహ్మైక్యమును దెలియఁజేయును.

(౧) 3, ౪.

మూసిన తలుపుల వెనుకనున్నది చూచుట, అదృశ్యమగుట, యితరుల భావములను గ్రహించుట, మున్నగునవి కలుగును. సాధకుఁ డీ శక్తులచే నా కృష్ణుఁడైనచో, దన లక్ష్మ్యమును గోల్పోవు ప్రమాదమునకు గురియగును. ఈయాకర్షణముల నిరాకరించి, ముందుకుఁబోవలెను. ౨.

౨౩-సమాధి.

మోక్షముపొందుటకు ముందుఁబోవలసిన యవస్థాంతరము పేరు సమాధియనఁబడును. సమాధిమూలమున మోక్షముఁబొందుటే సరియగువిధానమని చెప్పు యోగము మోక్షమును సమాధియనియే నిర్వచనముచేసెను. యోగ స్సమాధిః. ౧. అదియొక తస్మయావస్థ; యిందు బాహ్యప్రపంచ సంబంధము తెగిపోవును. యోగశిక్షణమునకిదియే పరమావధి; ఏలన నిం దాత్మ కాలవశమై, పరివర్తనాత్మకమైన స్థితినుండి, నిత్యము, పరిపూర్ణమునైనస్థితికి బోవును. ౨. సమాధిద్వార

(౨) ౩, ౫, ౧.

(౧) యో॥ భా॥ ౧, ౧.

(౨) “నేను బెక్కుమారులు జాగ్రత్తయాధిని బొందియున్నాను. చిన్నతనమునుండియు నొంటరిగానుండఁగా నట్లుతటస్థించెను. నావ్యక్తిత్వమునుగూర్చిన దీప్రానుభవదృష్టితో నాపేరును నేనేరెందుమూడుసారులువచ్చు రించి, యీతస్మయావస్థ లభింపఁగా, నిరవధిక శక్తిస్వరూపములో నావ్యక్తిత్వము హరించి యదృశ్యమై పోవుచుండెడిది. ఈయవస్థ శంకయజ్ఞానావస్థ కాదు; అత్యంతస్వచ్ఛము, నత్యంతనిశ్చయము, నాగతీతమునైన యీయవస్థలో నుండఁగా మరణమొక యసత్యమైన హాస్యవిషయమనియు, శరణభావనాశన మాత్మనాశనము కాదనియు నదియే యథార్థజీవితమనియుఁ దెలిసిపడి.” (టెన్ని సన్ జీవితము, వాల్క్యాము. ౧, పు. ౩౨౦) చూ, టెన్ని సన్; ఏన్నెంటో నేజ్.

మునఁ బురుషుఁడు తన సహజస్థితిని దిరిగిపొందును. సమాధిలో వివిధదశలున్నవి. వీనిని సంప్రజ్ఞాతా సంప్రజ్ఞాత సమాధులందురు. సంప్రజ్ఞాతసమాధిలో ధ్యానవిషయ జ్ఞానము మనస్సు కలిగియుండును; ఏస్థితియందుఁ జిత్త మేకాగ్రతనొంది, యొక విశిష్టము, యథార్థమునగు విషయమును నూర్చి వంతమొనర్చి, క్లేశములను గర్మబంధములను నిర్మూలించి, సర్వచిత్తవృత్తులను నిగ్రహించుటే పరమలక్ష్యముగాఁ గలదగునో యాస్థితియే సంప్రజ్ఞాత సమాధియనఁబడును. 3. ఇందు జ్ఞానికి జ్ఞేయము నకు నేకత్వము సిద్ధించును; జ్ఞానికి జ్ఞేయము తెలియును, ఏలన, జ్ఞేయమే జ్ఞానియగును. విజ్ఞానము విజ్ఞానవిషయము నొకటే. ఈ యవస్థలో వితర్క-విచారావంధములు, నస్మితాభావము నుండును. ౧. ఈ యేకాగ్రతారూపములకు విశిష్ట విషయములుగలవు. సంప్రజ్ఞాతసమాధియొక్క వివిధదశారూపములకు వివిధనామములున్నవి; సవితర్క, సవిచార, సానంద, సాస్మితములు. ఏదిమంచి దేదికాదు; ఏదియున్న దేదిలేదు మున్నగువానినిగూర్చి మనకు, మనసులోఁ దర్కమున్నంత కాలమును, మనకొకవిధమగు నానందము సహంకారము నున్నంతకాలమును మనది సంప్రజ్ఞాతసమాధి. ఈ యానందానుభవముపోయి. యింకనున్నతస్థాయీభావములో లీనమైనపుడు, ధర్మమేఘమను స్థితివచ్చును; ఇందాత్మకు జడపదార్థ

(3) యో॥ బా॥ ౧, ౧.

(౧) నిద్రలో మనకు యథార్థకస్తువువై నేకాగ్రతలేదు కావున నిద్రసమాధికాజాలదు. చూ॥ వాచస్పతి ౧, ౧.

సంబంధము పూర్తిగానశించి, కర్మకేక దాపులేకుండబోవును. వేదాంతముననుసరించి యీస్థితిలో భావములు పరిపూర్ణ స్వచ్ఛములై ప్రవహించును.

అంతశ్శాంతినార్జించినవానికి వస్తు సత్వస్వరూపమును గూర్చి దివ్యదృష్టికలుగును. వ్యాసుడు వచించినవిధమునః “బుద్ధియొక్క సత్త్వము ప్రకాశరూపము; అపవిత్రతాచ్ఛాదనము విచ్ఛేదమైపుడు. రజస్తమోరహితమై యీ తేజః ప్రకాశము స్వచ్ఛమై ప్రసరించును. నిర్విచారసమాధియం దీ స్వచ్ఛత (వైశారద్యము) యుదయించును; యోగి యీ యవస్థలో నొకదివ్యకాంతివలన నధ్యాత్మప్రసాదమును బొందును. ఇచటి జ్ఞానము వ్యాపహారికజ్ఞానముననుసరింపదు; వస్తుస్వరూప జ్ఞాన మొక్క మొలుపువలె మెఱియును.” ౨. ఈ సమాధి ప్రజ్ఞ సత్యసంభరితమైయుండును. ౩. అందు లేశమాత్రదోషము నుండదు. అనుమాన శబ్దప్రమాణమువలన లభించుజ్ఞానము భావమాత్రమనియు, నీ సమాధి ప్రజ్ఞ యథార్థవస్తుస్వరూపమనియు రెంటికిఁగల భేదమును బతంజలి పేర్కొని యున్నాడు. ౪. విశేషార్థమే దీనివిషయమైనప్పుడు ప్రత్యక్షముతో దాని కత్యంత సన్నిహిత సంబంధముగలదు. సమాధి ప్రజ్ఞకు గోచరించిన విషయములు స్థూలదృష్టికతీతములైన సూక్ష్మరూపములైయుండును. ౧. దీనినే పరమ్ ప్రత్యక్షమనిరి. ౨.

(౨) యో॥ భా॥ ౧, ౪౭; ౨, ౪౫; ౩, ౫౪.

(౩) ఋతుభారతప్రజ్ఞా, (౧, ౪౦), ౪, ౧, ౪౦.

(౧) యో॥ భా॥ ౧, ౪౯.

(౨) యో॥ భా॥ ౧, ౪౨.

కావున జ్ఞానవిషయము సూక్ష్మరూపమైనను, నాత్మకుఁజెందినదై నను, నేకాగ్రదృష్టికి మాత్రమే గోచరించును. మఱచర్మచక్షువులు మూయఁబడినపు డది యాత్మదృష్టియగును. ఇట్టియాత్మదృష్టి లభించినపు డన్యభావములన్నిటిని దరిమివేసి, తిరిగి యుదయింప కుండఁ జేయును. 3. కాలత్రయానుభవ సర్వస్వముతోఁగూడిన సర్వోత్తమ దివ్యదృష్టి మనకుఁ గలిగినపుడది మనకుఁబరిపూర్ణ సర్వజ్ఞత్వమును బ్రసాదించును. 4. సమాధియనఁగా నది యున్నంతకాలమునుండు నేకాకృతిగల యనుభూతి కాదు. అది యనేక మానసికావస్థా పరంపరతోఁగూడి క్రమముగానవి యుక్తిష్ణములై, తొలఁగిపోయి, పరవశతను సమకూర్చును. అసంప్రజ్ఞాత సమాధియం దేకాగ్రదృష్టికి విషయములేదు; గతసంస్కారము లుండవచ్చును. 5. సంప్రజ్ఞాత సమాధి యందు దృష్టయు దృశ్యమును వేరై స్పష్టముగాగుర్తింపఁ బడును. అసంప్రజ్ఞాత సమాధిలో నీభేదము నశించును. 6.

(3) ౧, ౫౦.

(౪) 3, ౫౪.

(౫) ౧, ౧౭.

(౬) “ఇచట నాత్మ దేహమానసముల నతిక్రమించి, తనకుఁగావలసినది లభించెననియు, నచట నెట్టిదోహముండదనియు, నచటచనకుఁగలిగిన యా నందమున కెన్నిస్వర్గసుఖములైనఁ జాలవనియుఁ దెలిసికొనును. (ప్లాటిసన్, ఎన్నీడ్సు, ౬, 2, 3౪.) మెల్లింగు తనతత్త్వలేఖలలో నిట్లువ్రాసినాఁడు; “మనయుద్ధరిలోఁ గాలపరివర్తనముల కతీతమైన యొకయద్భుత దివ్యరహస్య కక్తియున్నది. కావ్యావస్తువులనండి మరలి, మార్పులేని యానిత్యకక్తినిమనము కనుగొనవచ్చును. ఈయాత్మనాత్మయెరుగు నీపద్ధతివలననే మనసర్వాతీంద్రియ జ్ఞానము లభించుచున్నది. ఈయాత్మదర్శనమే మనకు సత్యస్వరూపమును

సబీజనిర్బీజసమాధి భేదము చెప్పబడినది. వాచస్పతి ననుసరించి బీజమనగా, “జన్మాయుర్దాయ వివిధభోగములను సవరోధములకు సరిపోవు కర్మ వాసనాశయము.” (1). ఇది గలది సబీజము, లేనిది నిర్బీజ సమాధియు నగును. సర్వప్రకృతి వస్తువుల వలెనే చిత్తమునకును సత్త్వరజస్తమో గుణరూపము లున్నవి. వ్యాసు ననుసరించి, “చిత్తముయొక్క సత్త్వలక్షణము, శాంతి; అది రజస్తమములతోఁ గలిసి నప్పుడు శక్తిని, యింద్రియ విషయములను గోరును; అది కేవల తమోఽవృత్తమైనపుడు, అధర్మము, నజ్ఞానము, తనప్రభుత్వమును గుర్తించుటకు వలయు నిస్సంగత్వలోపము నుండును; అదియే విపర్యయకోశ నిర్ముక్తమైనపుడు సర్వమును గాంతిమయ మొనర్చును; మఱియు నది యాషణ్యాత్ర రజోగుణకలిత మగుటచేఁ బుణ్యజ్ఞాన నిస్సంగత్వ ప్రభుత్వములను లభింపజేయును. ఆసత్త్వమే లేశమాత్ర రజోగుణమైనను లేనిదైనపుడు, స్వరూప ప్రతిష్ఠితమై, సత్త్వపురుషాన్యతాఖ్యాతి మాత్రమగుటచే, ధర్మమేఘధ్యాన పరాయణ మగును. అది ధర్మమేఘమనుటకే గారణమది మేఘమువలె

జూపును; మిగిలినదెల్ల ససత్త్వమే. ఇతరజ్ఞానములన్నియు నిందియవిషయబద్ధములైయున్నవి; కాని యిదిస్వతంత్రమైనది. మనమంతర్బుద్ధిచే దృష్టమృత్యుమునకును భేదమును ఊహించిపట్టినట్టి సంభవించును. అట్టిస్థితిలోఁ గాలభావము నశించి, మనము కాలాతీతస్థితి ననుభవించుము. బాహ్యప్రపంచము మనకొకదృశ్యముకాదు, అది మనలో విలీనమైపోవును.” దీనినిబట్టి కేవల శియాఖండవాసుని మానసమునకే యిట్టితన్మయోన్మాదము సంతోషకరమనియు నితరులకు లేదనియు ననుటకు వీలులేదు.

నధస్సీమలలో శ్రేయస్సంపదనువర్షించును; సర్వకర్మకేశముల కతీతుడై, యట్టి చిత్తముగల కర్త శాశ్వతసత్యసూర్యకాంతిలో ముఖించుచుండును. ధ్యానము చేయువారు దీని నుత్తమప్రజ్ఞా వస్థయందురు. కాని చిచ్ఛక్తి యవినాశియగుటచే వస్తువులతో నైక్యము పొందదు. అది వస్తువులను జూచును, గాని యది నిస్సంగమై నిత్యమై వెలయును. సత్త్వసారమైన వివేకఖ్యాతి దీనికి భిన్నమైనది." మనము పొందఁదగిన యుత్తమజ్ఞాన మిదియే యైనను, దీనిని గూడ మనము విడిచిపోవలెను. ౧. "అందుచే దీనితో విసిగి చిత్తము దీనిని గూడ నణచివేయును. ఈస్థితిగో సంస్కార శక్తులుండును. గొప్ప ప్రజాశక్తుల నిచ్చు సబీజ సమాధిని నిర్బీజసమాధికి మెట్టుగా నుపయోగించు కొనవలెను. నిర్బీజసమాధిలో నెట్టి విషయజ్ఞానలేశము నుండదు గావున, దీనినే అసంప్రజ్ఞాతమనిరి." కొన్ని వాసనలున్నను వాని మూలములు సరకివేయఁబడినవి. పరిపూర్ణమైన అసంప్రజ్ఞాత సమాధిలో సర్వసంస్కారములు సంపూర్ణ నాశనమందు నని భోజాఁడు చెప్పినాఁడు. ౨. సంస్కారము లుండునని వ్యాసవాచస్పతులు భావించిరి. ౩. కాని యవి మోక్షసిద్ధితో నశించును. అన్నియు

(౧) వ్యాసుఁడు పంచశిఖనుండి (౧, ౪) యిట్లు దాహరించెను. "జ్ఞాన పంథాయ నోఽపి; అదివివేకమే." "ఏకమేవదర్శనమ్; ఖ్యాతిశేషదర్శనమ్."

(౨) భోజవృత్తి, ౧, ౧౮.

(౩) రాజేంద్రగిరిలో మైత్రా యిట్లు వ్రాసెను; "ఈయభిప్రాయ భేదమునకుఁ గారణము పతంజలి సమాధినుండి మెలకువ యుండుననియు; భోజాఁడు చెప్పిన సమాధినుండి తిరిగి వచ్చుటయుండదనియు నూహింప వచ్చును."

సశించును గావున, నీదివ్యప్రజ్ఞయు నణగిపోయినఁ గాని యోగి నిర్భజనసమాధిని బొందఁడు. ౪.

మనము సమాధిఘట్టమును జేరువరకు, ప్రకృతినుండి పురుషుని వివేకించు సభావాత్మక ప్రయత్న మేయుండును. రెంటికీ భేదముగుర్తించుట పూర్తియగుటతో, బురుషుని స్వరూపము వ్యక్తమగును. ప్రకృతిసంబంధ భ్రాంతిలేని పురుషుని స్వస్వరూప వ్యక్తీకరణ ముత్తమసమాధి రూపము. ఈ నిర్విచార సమాధి యందు దృష్ట స్వస్వరూపములో నివసించును. ౫. పురుషునకుఁ జిత్తవృత్తికి సంబంధ మున్నదను భ్రాంతి లేకమాత్రమైనఁ గలుగుట కవకాశము సశించును. ౬. చిత్త మొక తిరగలివంటిదని యోగము భావించును. మనమందు గోధుమ లుంచినచో, వానినే పిండిగాఁజేయును; మన మందేమియు నుంచకున్నచో నది తిరిగి తిరిగి, అరిగిపోయి యదృశ్యమగును. చిత్తముయొక్క వృత్తులను మనము నిర్మూలించినచో దాని వ్యాపార మారి పోయి, నిష్క్రియమగును. అప్పుడు మన మెడతెరపిలేని బాహ్య జగత్సంరంభ నినాదముల కతీతమైన ప్రశాంతియందుఁ బ్రవేశింతుము. చిత్తము దిక్కులేనిదగును; పురుషుఁడు స్వస్థితిఁ గాంచును, నిశితమగు నేకాగ్రతవలన లభించు యోగావస్థ యిదియే. దీనిని మనము వర్ణింపఁజాలము. ఏలన వ్యాసుఁడు చెప్పినట్లు, “యోగము యోగమువలననే తెలియును; యోగము

(౪) తస్యాఽపినిశోధే సర్వనిశోధమ్ నిర్భజనసమాధిః (౧, ౫౧.)

(౫) ౧, ౩.

(౬) ౧, ౩, ౪.

వలననే యోగము న్యక్తమగును; ఎవడు యోగజిజ్ఞాస కలిగి యుండునో యాతఁడే యోగమునం దెల్లప్పుడు విశ్రాంతి గాంచును. ౧. కొలఁదిమంది మాత్రమే సమాధ్యవస్థను బొందఁ గలరు; ఆకొలఁది మందిలోఁ జిరసమాధిలో నుండఁగలవారు లేరనియే చెప్పవచ్చును; ఏలన జీవితావసరములు సమాధిభంగ కారణములు. అందువలననే దేహపాత మగువరకు మోక్షము సాధ్యము కాదని చెప్పదురు.

తన్మయావస్థలు తటస్థించు ననుటలో సంశయములేదు. ఇట్టి “యోగ్యోన్మాదమే” మానవజాతికిఁ బరమ శ్రేయఃపరం పరలను బ్రసాదింపఁగల దివ్యశక్తి యని ప్లేటో చెప్పినాడు. మహోన్నత సత్యస్ఫురణ లట్టి క్షణములలో లభించును. హోరెబ్ కొండమీద మోజెన్ పరమేశ్వరుని “నేనున్నాన”ను ప్రణవనాదమును వినెను. “పవిత్రము, పవిత్రము”ను మాట లలో సత్యరహస్యమును ఈశైయ్ గ్రహించెను. ఒకవీధీదృశ్య ములో సెయింటు పీటర్ దేవుడు సర్వజనులకు సర్వదేశము లకుఁ బ్రభువని కనిపెట్టెను. తనకు జ్ఞానపరివర్తనము కలిగిన క్షణములో సెయింట్ పాల్ సమాధిగతుఁడై యుండెనని చెప్పుదురు. మధ్యమయుగ మందలి యోగు లతీంద్రియదృశ్యములను ధ్యనులను వినియుండుట సర్వసామాన్యవిషయమై యున్నది. అభినవకవులలో వడ్డువర్తు, పెన్నిసన్ సమాధ్యవస్థలను

(౧) “యోగేనయోగోజ్ఞాతవ్యో యోగోయోగాత్ పరతే ।

యోపనిషత్తస్తుయోగేన సయోగేరమతేచిరమ్.”

(యో॥ భా॥ 3, ౬)

వర్ణించిరి. ఈ యతీంద్రియ దృశ్యములు, నాదములు, సత్వవిరాయణములైయున్న జిజ్ఞాసువున కవసర ముహూర్తములలో ధైర్య మిచ్చి సాయపడుటకు భగవంతుఁ డిచ్చునవేయని తలఁపవలెను. అందువలన ఆ స్థితులకుఁ దన్మయావస్థ దైవాస్థిత్వమును నిరూపించును. యోగ మిట్టిభావము నంగీకరింపదు. ప్రతిజీవియు మూలమునందు దైవస్వరూపమే. బాహ్యభ్యంతర ప్రకృతినిరోధమువలన నీదైవత్వ మావిష్కృతమగును. (1). అతీంద్రియదృశ్య నినాదము లాత్మశక్తి వ్యక్తీకరణములని యోగభావము. అవి యెంతవరకుఁ బ్రమాణము లను విషయము హేతుజ్ఞానము నిర్ణయించును.

౧౪ — మోక్షము

యోగముననుసరించి మోక్షమనఁగాఁ గైవల్యము లేక సఁపూర్ణస్వాతంత్ర్యము. అదియొక శూన్యత కాదు; ప్రకృతి బంధములనుండి స్వేచ్ఛగన్నపురుషుని నిత్యజీవితము. అది సిద్ధుణావస్థయని చెప్పఁబడెను; ఏలన నట్టి స్థితిలోఁ బురుషునకెట్టి ప్రయోజనమును లేదు. ౨. పురుషుఁడు స్వస్వరూపమునొంది నాఁడు. ఇతరహిందూతత్త్వములలోవలెనే, యోగమునందును, వస్తురూపజ్ఞానశూన్యతయే తృప్త్యకుఁ గారణము. అజ్ఞాన ఫలితమే దేహము; చిత్తము దానికే బాధితు; భోగానుభవమే

(౧) 'సెయింట్ జోన్'కు బెర్నార్డువా వ్రాసిన సముజ్జ్వలమైనయూపోద్భావమును జూడుఁడు.

(౨) పురుషార్థకూన్యానామ్ గుణానామ్ ప్రతిప్రసవః కైవల్యమ్. స్వరూపప్రతిష్ఠానాచిచ్ఛక్తేతి. (యోగము॥ ౪, ౩౩.)

దానివిషయము. అవిద్యయున్నంతకాలము సంసారభారము పోదు. అవిద్య వివేకఖ్యాతివలననే పోవును. ౪. జ్ఞానసిద్ధిలో నజ్ఞానభావములన్నియు నదృశ్యమగును. పురుషుడు శుద్ధుడై, చిత్తవృత్తుల కసంగుడై నిలచును. గుణములు విరతినొంది, యాత్మ నిజస్థితిగాంచును. ౧.

సంగరాహిత్యము, స్వాతంత్ర్యము జీవలక్ష్యములు. అందుచే మానవబంధుత్వములు, సాంఘికకుటుంబసంబంధములు దానికి వ్యతిరేకమగుటచే, యోగము ధర్మరహితమని విమర్శింపబడెను. వ్యక్తిని లోకమునకుసంబంధించు సర్వబంధములను విచ్ఛేదమొనర్పజూచు యోగతత్త్వమునందు నీతి ధర్మములకుఁ దావులేదు. ౨. ఇట్టివిమర్శనముల కిదివఱకుఁ

(3) ఇదిసప్తదశాన్వితము: (౧) దేనినుండి విముక్తిపొందవలెనో యది తెలియునుగానఁ దిరిగి దానినిఁజూగవలసరములేదు. (౨) దేనినుండి విముక్తి పొందవలెనో తత్సారణములు హరించినవి కావున మరల నవి హరించవలసరము లేదు. (3) నిరోధసమాధికి విముక్తి పశ్యత్క్షణగోచరము. (౪) మోక్షోపాయ మగు వివేకదర్శన మభ్యసించఁబడినది. ఈవాలుగును బాహ్యకార్యవిముక్తిని దెలియఁజేయును, మిగిలినమాడును చిత్తముక్తిని వ్యక్తపరచును. (౧ బుద్ధి పరిమాణము విడిచిపెట్టఁబడెను. (౨) గుణములు విరతబొందును.

(౧) 3, ౨౪, 33.

(౨) సహేతుకముగాఁజెప్పుచో యోగలక్ష్యమునకు నీతినియమానుష్ఠానమవసరములేదు. సంగరాహిత్యమునేకాంతజీవనమును గోరువానికి ఋజుచర్తనము, మైత్రియన్నగునవసంగతములు. వ్యక్తిత్వవాళనమును గోరులక్ష్యమునకును, ధర్మఫలితాస్తికిని సంబంధమునుగూర్చుట యోగతత్త్వములో సమన్వయహీనమగు లక్షణము. ఇదిబుద్ధిజాడ్యమును బ్రదికబొందుచున్నది. (జర్నల్ ఆఫ్ ఫిలాసఫీ. (నెలరు, ౮, పు. ౨౦౦)

బెక్కునాల్గు జవాబుచెప్పియున్నాము. ధర్మమార్గమొక్కటే మనలను బరిపూర్ణతకు దోడ్కొనిపోవచ్చునుగాని, యోగము మనలను ధర్మాధర్మముల కతీతమైనస్థితికిఁ దీసికొనిపోవును. అనేకకలుషములచే నాచ్ఛాదించబడిన ఆత్మమొక్క స్వస్వరూపము నెఱుఁగుటే మోక్షము. ఆకలుషములను మనము ముశిక్షితప్రయత్నముచే దొలగింపఁగలము. తత్త్వజ్ఞానము మనల రక్షింపలేదని యితర హిందూతత్త్వములకంటె యోగ తత్త్వమధికముగా నుగ్గడించినది. మనకు నిజముగావలయునది తత్త్వజ్ఞాన నిశితవాదములు గావు; సంకల్పనిగ్రహము. మన మాంతరింగిక కామోద్రేకములను జయించవలెను. ఆత్మ రోగము నిర్మూలనముచేయు వైద్యుడే నిజమైన తత్త్వవేత్త; కామదాస్యములనుండి మనలనాతఁడు విడిపించును. మానవులందరు యోగాభ్యాసమున కర్హులుకారని యోగతత్త్వము గ్రహించినది. అభినవమన తత్త్వశాస్త్రములో 'బాహ్యదృక్కులు' (Extroverts) అనువారు కొందరున్నారు. వీరికిఁ గర్మయోగము చెప్పబడెను. తపస్సు, స్వాధ్యాయము, సేవ్యరప్రణిధానమును వారభ్యసింపవచ్చును. ౧. చిత్తమందుఁ గల పూర్వకర్మఫలితములైన వాసనలతోఁగూడిన కాలఃష్యములను భస్మమొనర్చునదే తపస్సు. యోగము మనప్రవృత్తిగల

(3) గుణముతో సంపర్కమును విడిచియాత్మ, స్వస్వరూపజ్ఞానమును గాంచినదగుటచే నిర్ముక్తము కుద్ధమునైనది. (గుణసంబంధాతీతః స్వరూపమాత్రోజ్యోతిరక్షణః కేవలీపురుషఇతి.) (యో॥ భా॥ ౨, ౨౭.)

(౧) ౨, ౧.

మనఃకోశములోపల నవ్యక్తరూపమున నింకొకకోశమున్న దనియు దానియందుఁ గర్మసంస్కారరూపమున నుండుననియు, తపస్సు వానిని సశింపఁజేయుననియుఁ జెప్పెను. ౨.

సమాధివలన శక్తివంతుడైన యోగి త్రివిధమగు కర్మ నున్మూలించును. (౧) ప్రాకృతము; గతములోఁ జేయుఁబడిన కర్మఫలము లారంభమగుట, (౨) సంచితము; గతకర్మల ఫలితములు భవిష్యత్తులో నెపుడో యనుభవించుటకై నిలువఁజేయుఁ బడి యున్నవి. (౩) ఆగామి; ఈజన్మములోఁ జేయుఁబడి ఆ జన్మములోఁగాని, యింకొక భవిష్యజన్మములోఁగాని ఫలితము నకువచ్చునవి. మూడవది దైవసేవచేఁగాని మానవసేవచేఁగాని పోవును. పశ్చిమైన కర్మ లీదేహములోనే యనుభవించి యోగి ముందుజన్మలవరకుఁ బశ్చిముకాని కర్మలను రాబోవు జన్మా తర దేహముల నన్నిటి నెపుడే గృహించుకొని యనుభవము పూర్తిచేసికొనఁగలఁడు. అట్టి ప్రతిదేహమున కొక చిత్త ముండును. దానికి నిర్మాణచిత్తమనిపేరు. నిర్మాణచిత్తసంయుక్తము లైన నిర్మాణ దేహములు సహజదేహములనుండి భిన్న ములైయుండు తెఱఁగునగును. నిర్మాణచిత్త దేహక్రియలు పరి

(౨) మనస్సుయొక్క బహిఃప్రాంగణమున జరుగునదంతయు లోపల నున్న అంతర్మనఃప్రవృత్తుల వలననే యేర్పడును. వరముల రోగములు, గ్రహ శేషము మున్నగువానిచే బాధపడు రోగుల విషయములో యోగు లభ్యంతర మనోవందరములో నున్న భావములను బహిర్ముఖ మొనర్చుటకుఁ దన్మయా ద్యవస్థలను గల్పింతురు. అభినవ మనస్తత్త్వ విభాగవిధానమును Psycho-Analysis) జ్ఞాపకమునకుదెచ్చు నీరోగవిమోచన విశ్వాసము భారతదేశ ములో విశేషవ్యాప్తి నందియున్నది.

పూర్ణ క్రమవిధానము ననుసరించును. యోగియొక్క ప్రజ్ఞ వీనిని నిగ్రహించి నడపును. నిర్మాణమైన కృత్రిమ దేహమున కొక గమ్యమున్నది. నియమిత సంఘికర్మభాగమును నాశన మొనర్పవలెను. ఆపని యొనంతనే, యోగి యా దేహాధిపత్యమును విడిచిపెట్టఁగా నావ్యక్తి హఠాన్మరణమొందును. సహజ దేహపద్ధతిలోవలె గాక, నిర్మాణ చిత్తానుభవములకు వాస నలు మిగులవు. (1)

౧౫-౬

ఎంతకాల మవిద్యయుండునో జననమరణాత్మకమైన సంసార మంతకాలముండును. కర్మసూత్రము యధార్థమనియు, మన జీవితము, దాని పరిమితము మున్నగున వన్నియుఁ గర్మ సూత్రమువలన నిర్ణయింపఁబడును. (2) మన పూర్వజన్మములు మనకు జ్ఞాపకముండవు గాని, వర్తమాన జన్మములోని లక్షణముల ననుసరించి, కొన్ని పూర్వజన్మ విశేషములను మన మూహింపవచ్చును. (3) ఈలక్షణములన్నియు వానియొక్క హేతుఫలాశయాలంబనములు పోయినచో నదృశ్యములగును. వీనికి మూలకారణ మవిద్య; యితరానుబంధ కారణము లుండ వచ్చును. వర్తమానములోఁ బరిపక్వమునకువచ్చు సంకల్పము యొక్క రూపము ననుసరించియే ఫలస్వరూపముండును; సంస్కారముల కన్నిటి కాధారము చిత్తము; ఆ సంస్కారములను బహిర్ముఖము లొనర్చునవే విషయములు. (4)

(1) ౪-౪-౫.

(2) ౨, ౧౨-౧౪.

(3) ౪-౯.

(4) ౪. ౧౧.

౧౬—అతీంద్రియశక్తులు.

జనసామాన్య ప్రచారములోనున్న వైచిత్ర్యప్రదర్శన విద్యయు మోక్షసాధనవిధానమును యోగములో సమ్మిశ్రితములైనవి. యోగసాధనాకాలములో, గొన్నియద్భుతశక్తులు కలుగునని పూర్వబౌద్ధగ్రంథములు గుర్తించినవి; కాని బుద్ధుఁడాశక్తులయందు భ్రాంతిపెట్టుకొనుటవలన మోక్షసాధనమున కవరోధము కలుగునని చెప్పియున్నాఁడు. ఉగ్రతపస్సుచేసి అత్యద్భుతశక్తులను సంపాదించినవారి చరిత్రలను హిందూమత గ్రంథములు వర్ణించియున్నవి. సమాధిప్రాప్తికొఱకే యీ శక్తులనన్నిటిని వినియోగించుట యోగపద్ధతి. తుదిమెట్టుజేరకున్నను, క్రిందిసోపానములును విలువలేనివిగావు. ఏమెట్టుకామెట్టే ఫలితమునిచ్చును. ఆసనములవలన లభించు దేహనిగ్రహమువలన శీతోష్ణములయెడ నుదాసీనభావమేర్పడును. ౧. మనము దేనిపై నేకాగ్రతను నిలిపినను దానినిగూర్చి మనకు సమగ్రమగు సంతర్విజ్ఞానము లభించును. అతీంద్రియ విషయజ్ఞానమునకు సంయమము సాధనము. సంయమమువలన మనము వస్తుమూలతత్త్వము నెఱిగి, జ్ఞానకాంతిని దర్శింతుము. మైత్రీ దయానందముల నిగ్రహముచే నీశక్తులు వృద్ధిపొందును. ౨. అతీంద్రియశక్తులగు దూరశ్రవణ దూరదర్శనములు సంయమ ఫలితములే. ౩. మన అవయవములపై మనకేకాగ్రతను నిలిపినచో,

(౧) ౨, ౪౮.

(౨) ౩, ౨౩.

(౩) ౩, ౨౪.

బైశాచికబలము చేకూరును.౪. అవ్యక్తసంస్కారములుకూడ మనకుఁ బ్రత్యక్షములై పూర్వజన్మజ్ఞానము లభించును.౫. ఒక భావము ననుసరించి సంయమముచేఁ బరచిత్తజ్ఞానముకూడఁ గలుగును.౬. ప్రకృతిలోవలె నిందియ సాధనసంపత్తితో నిమిత్తములేకుండ నొకనిభావమును వేఱొకని కందఁజేయవచ్చును. సర్వవస్తువులయొక్క త్రివిధపరిణామముపై దృష్టి కేంద్రీకరించి, కాలత్రయ జ్ఞానమును మనమార్జింపవచ్చును.౭. యోగి తన దేహము నదృశ్య మొనర్పఁగలఁడు, ద్వివిధకర్మనుగూర్చి, (ప్రారబ్ధము, ఆగామి) సంయమమువలన యోగి తనమరణ కాలమును దెలిసికొనఁగలఁడు. తత్తదుచిత సంయమమువలన యోగి, నూక్షుము, రహస్యము, నస్పష్టములగు విషయములను, సర్వజగత్ప్రదేశములను, ఖగోళమును, ధృవతారను, శరీరసిర్మాణ రహస్యమును, గ్రహించఁగలఁడు. పతంజలి ననుసరించి, యాత్మకును బ్రకృతికిని భేదము నెఱిగినవాఁడు సర్వవస్త్వ

(౪) 3, ౨౫.

(౫) 3, ౧౮.

(౬) 3, ౧౯.

(౭) 3, ౧3.

(౨) గోరెప్ రచించిన యుద్ధగ్రంథ మైదుభాగములు; ద్వైక, ప్రాకృత, వైశాచిక యోగములుగా విభజింపబడెను. ద్వైకప్రకరణమునందు దూరశ్రవణ దృశ్యసామ్రాజ్య శక్తు లుగ్రతపకఫలితముగా సంభవించి నట్టియు, నొక యోగి యదృశ్యుడగు శక్తిని, వేరొకఁడు మూఁడుబడిన ద్వారములనుండి ప్రవేశించు శక్తి ఖఱొకఁడు పయత్తలమున నెగిరిన శక్తి యెట్లు గాంచిలో యాకథలను వర్ణించెను." (డీన్ ఇంజ్, క్రిస్టియన్ మిస్టిసిజమ్, పు. ౨౬౪-౫.)

వస్థాజ్ఞానమును, సర్వజ్ఞత్వమును బొందును. 3. పూర్ణజ్ఞానము లభించుటకుఁ బూర్వము, మనకు సత్యస్వరూపముయొక్క ఛాయలు గోచరించును. దీనినే ప్రతిభయందురు. 4.

ఈయతీంద్రియశక్తులు లభించినపు డవి పరిపూర్ణతా స్వరూపములే యని తోచినను, సమాధి కవరోధకములే. 5. ఇవి యాత్మజీవితములో ననుబంధఫలితములు. మన మోక్ష యాత్రలో నీశక్తులు మార్గమందు గోచరించు పుష్పముల వంటివి; కాని యాత్రకు లక్ష్యమీ వుష్పసంగ్రహము కాదని సత్యాన్వేషకుఁడు గ్రహించును. ఈశక్తులను నిరసించుట వలననే మోక్షము పొందెను. 6. బనియన్ వ్రాసిన గాథలో యాత్రికులు స్వర్గధామమునకై బయలుదేరి స్వర్గద్వారము నొద్దనే నరకమార్గమునకుఁ దోడ్కొనిపోవు పేరొక చిన్నిగుమ్మమును జూతురు. యోగశక్తులచే విమోహితుఁడగు నాతఁడు వెనువెంటనే యధఃపతితుఁడగును.

యోగతత్త్వముననుసరించి, యీ యతీంద్రియశక్తులు ప్రకృతినియమ విరోధములుగావు. ఇంద్రియగోచరమగు ప్రపంచమే సర్వప్రకృతియుఁ గాదు. భౌతికప్రపంచ నియమములకు వ్యతిరేకములుగా గోచరించునవి బ్రహ్మాండములో నింకొకకోశములోని నూత్రిములే.

(3) 3, 4.

(4) 3, 32.

(5) 3, 32.

(6) 3, 40-41.

ఇవి యన్యోన్యసహకారములై వర్తించును. భౌతికభిన్నమగు ప్రపంచమునకొక శాస్త్రము నియమములునుగలవు; అఖండములైన యీ భౌతిక మానసికశక్తులనుజూపి, లోకసంగచిత్తులనున్నతజీవితాసక్తుల నొనర్పఁ బోత్సహించుట కుపయోగించి యుండవచ్చును. అల్పబుద్ధులు మారుట కద్భుతనూచనలవసరములు.

“జన్మముచేతనేకాని, యోషధులవలనఁగాని, మంత్రములవలనఁగాని, తపస్సమాధులవలనఁగాని యీ సిద్ధులు లభించును.” ౧. గతజన్మములలో యోగమభ్యసించినవారీజన్మమునఁ బుట్టుకతోడనే యట్టిసిద్ధులను గలిగియుందురు. కొలఁది శిక్షణమువలన నీ యాజన్మసిద్ధులు యోగులగుదురు. ఓషధులవలనను, మత్తుకలిగించు పదార్థమువలననుగూడ నొకప్పుడీ యోగశక్తులు గలుగును. మత్తుమందులవలనఁగలుగు నున్మాదావస్థకును సమాధ్యవస్థకును భేదము సామాన్యజనులకుఁ దెలియదు. సిద్ధులఁబొందు మార్గములలో నోషధీప్రక్రియకూడ నొకటియని చెప్పెను గాని పతంజలియోగము దీనినంగీకరించి యుండలేదు. ౨. అనాగరికజాతులలో నభ్యాసములోనున్న యీ యోషధీకృతోన్మాదములతో స్వచ్ఛయోగవిధానములు కలిసిపోయినవి. మంత్రములు, జపతపాదులుకూడ నీసిద్ధులను

(౧) ౪, ౧.

(౨) “వైట్రీన్ ఆక్సైడ్ తన్మయావస్థను బ్రేరేపించును. విల్లియమ్ జేమ్స్ ననుసరించి, సురాపానముచేసినవ్యక్తి వస్తువులనుగూర్చిన స్థూలదృష్టినుండి మారి యుజ్యలదృష్టిగలవాడగును. ఆక్షణములో నాతనికి సత్యస్ఫురణము కలుగును.” (వైట్రీన్ ఆఫ్ రెలిజియన్ ఎక్స్పీరియన్సు. పు. 3౮౭.)

సాధించుటలో సాయపడును. ౧. కాని సంయమమునకే ప్రాధాన్యమియ్యబడెను. ఓషధులవలనను మందులవలనను గలుగు దృశ్యములును, నరముల బలహీనతవలన లభించు విలక్షణవైచిత్ర్యములును నిరసంపాదనవి. కాని జనసామాన్య భావవిశ్వాసములతో సంపర్కమును బూర్తిగాఁ గోల్పోవ నిష్టములేని కారణముచే, దనతత్త్వమునకు నిజముగాఁ జెందని యీ విధానములను యోగనూత్రము స్వీకరించి స్థానమొసఁగినది. ఈ జనాభిప్రాయాదరభావమువలననే నికృష్ట విధానములకును మహోన్నత యోగలక్ష్యములకును సీతత్త్వమునందు స్థానము గల్గెను. వాతావరణ మప్రయత్నముగాఁ దన ప్రభావమును జూపును; అందుచే, యోగము తానుదృఢించిన కాలమునందుఁ బ్రాచుర్యమందియున్న భావములనుగూడఁ బ్రదర్శించియున్నది. కాని యీయప్రభావములు, కాలికములునగు విషయములను, ముఖ్యములు, తత్త్వసమన్వితములునగు యోగాంగములనుండి విడఁదీయుట సులభము. ఈ మందులను మంత్రముల నొకసారిమాత్రమే పేర్కొని, తిరిగి పానిని యోగనూత్రము స్మరింపలేదు; అనగాఁ బ్రాకృత జనవిశ్వాసముల కవసరములగు నీయద్భుత ప్రదర్శనములకుఁ దాత్త్వికదృష్టిలో నెట్టివిలువయులేదని యోగనూత్రనిశ్చయభావము.

(౧) అమెరికా నూతనవిజ్ఞానము సునిశ్చితపదములపైఁగాని లేక క్రిమముగల నూత్రములపైఁగాని యేకాగ్రతను నిలుపవలెనని చేయుచున్న ప్రజోధము కున మంత్రజపమానకు సరిపోవును.

౧౨—భగవంతుడు.

యోగమునకు సహకరించు వానిలో దైవభక్తి యొకటిని పతంజలి చెప్పినాడు.౧. దేవుడు ధ్యానవిషయమే కాకుండా, మోక్షమునకుఁగల యవరోధములను దొలగించి సాయపడు ననియుఁ జెప్పఁబడెను. ఆస్తిక్యము పతంజలితత్త్వమున కవినాభావమైన యంగముకాదు. ఆస్తిక్యమున కవసరములగుజ్ఞాన విషయములను గూర్చి పరిశ్రమింపక, యోగాభ్యాసమునకు దేవుఁడుపకరించును గావునఁ బతంజలి దేవుఁనికికరించెను. దైవాత్మత్వమును గూర్చి వ్యాసుఁడొక శాస్త్రవాదమును జూపినాడు.౨. దేవుఁడు ప్రకృష్ట సత్త్వుడు. “పరమేశ్వరుని మహిమకుఁ దుల్యమైనట్టిగాని, యతిశయమైనట్టిగాని శక్తి వేఱొకటిలేదు. ఏలన, నేది దైవమహిమ సతిశయించునదిగాఁ గప్పట్లునో యది దైవమహిమనే నిరూపించును. మహిమయొక్క పరిపూర్ణ స్వరూపియే యీశ్వరుడు.”౩. లేక యీశ్వరమహిమతో సమానమైన దున్నదా? “ఏలన సమానులగు నిరువురొకే : వస్తువును గోరి, యందొకఁడు” ఇది నూత్నమైనదనియు ఇంకొకఁడు ఇది పురాతనమైనదనియుఁ బలికినపు డందొకఁడు జయించి, రెండవవాఁడు పరాభూతుఁడై మొదటివానియొద్ద నల్పుఁడగును. ఇరువురు సమానులొకే వస్తువు నేకకాలమందుఁ బొందఁ జాలరు; ఏలన నది స్వీయవిరుద్ధ విషయము. అందువలన నెవనియందున్న వ మహిమతో సమానముగాని

(౧) ౧, ౨౩.

(౨) యో. భా. ౧, ౨౪.

యధికముగాని యగునది వేరెచ్చటను లేదో, యట్టివాఁడే యీశ్వరుఁడని మేము సమర్థించుచున్నాము.”³. కృమోన్నత దశానూత్రమున కుత్క్లష్ట తమ స్థితి యొక టుండవలెను; ఈ నూత్రముననుసరించి పతంజలి దేవునిసర్వజ్ఞతను నిరూపించి నాఁడు. అధికాధికతరము లున్నప్పు డధికతమమైనదియు నుండ వలెను, మహిమలో భిన్న సోపానముల కవకాశ మున్నపుడు తుది మెట్టునుండవలెను. సర్వజ్ఞత్వములో నిట్టి సోపాన శ్రేణి గలదు. శుద్ధస త్త్వరూపము నాచ్ఛాదించు జడపదార్థరూపమైన తమఃపరి మాణమునుబట్టి యీసోపానక్రమముండును. సర్వజ్ఞ తాబీజము పరిపూర్ణముగా నిరాచ్ఛాదితమై స త్త్వసిద్ధిని గాంచినపు డీశ్వర సర్వజ్ఞత్వము ఫలితమగును. “ఆతనిలో సర్వజ్ఞ తాబీజము పరి పూర్ణతఁగాంచును.”⁴. అంధప్రాయమైన జడప్రకృతి, మాన వులు స్వస్వకర్మానుగుణఫలితముల ననుభవించు ప్రపంచ కృమ సామరస్యములకు హేతువుకాఁజాలదు. ప్రకృతిపరిణామ మును నడపువాఁడు పరమేశ్వరుఁడు. పురుషార్థప్రయోజనముల కనుగుణముగాఁ బ్రకృతివికాస ముండవలెనని యాతని మహా దాశమైయుండును. కాని దేవుఁడు ప్రపంచమును సృజించలేదు; ఏలన ననంతదయాసముద్రిఁడగు దేవుఁడు దుఃఖనిలయమగు నీలోకకర్త కాఁజాలడు. శుక్తి యీశ్వరా స్తిత్వమును సాధింప యత్నించును గాని, యీప్రయత్నము శాఖాచంకృమణ

(3) యో. భా. ౧, ౨౪.

(౧) తత్రనిరతిశయమ్, సర్వజ్ఞత్వబీజమ్ (౧-౨౪) కుటియు డీనిపై యోభా; యో॥ వార్తికమునుజూడు.

వాదము; ఏలన నది వేదములు ప్రమాణములగుట కీశ్వరకల్పితములగుటయేయని వాదించును. అవి చెప్పు విషయములు సత్యాంశములకు సరిపడును, గావున వేదములు ప్రమాణములని చెప్పబడెను. వేదప్రమాణ్యమును సాంఖ్య మంగీకరించెను గాని దానిని సమర్థింప యత్నింపలేదు. వేద మూలహేతు వీశ్వరుడని చెప్పి యోగము సమర్థింప యత్నించినది.

పతంజలి భావములో నీశ్వరుడెట్టివాడో చెప్పట సులభ సాధ్యముకాదు. కర్మనూత్రమున కతీతుడును,³ లోకకాలుష్యములంటనివాడును, నగు విశిష్టపురుషుడీశ్వరుడు. ప్రపంచ సంబంధ బంధరహితుడై, లోకజీవు లనుభవించుచున్న దుఃఖ భారమువలన సంగములేనివాడై, పుణ్యవాపాతీతుడై యప్రమేయానందము ననుభవించును. ఆతడు సర్వజ్ఞుడు, సనాతనమహర్షి గురువరేణ్యుడును. జ్ఞానమోక్షములకొఱకుఁ బరితపించుజీవులకు దేవుడు సాయపడవలసినయెడల నాతడునుగొంత వరకు సంసారగతుడు కావలసివచ్చును. అందుచేఁ బతంజలి దేవునొక జ్ఞానోపదేశికుని జేసెను. ప్లేటో మొదలు నేటివరకుఁ గల జ్ఞానులలో దేవుడొక జ్ఞానాచార్యునిగాఁ బ్రతిఫలించి యున్నాడు. అతడు కాలాతీతుడు,⁴ దయాస్వరూపుడు; ఆతనికెట్టి కామములునులేవుగాని, సంసారతత్తులగు జీవులయందవ్యాజప్రేమతోఁ బ్రతియుగారంభమునందును శుత్రిప్రవచ

(2) తత్త్వవైకారణి ౧-౨౪.

(3) ౧-౨౪.

(4) ౧, ౨౫, ౨౬.

నము చేయుచుండును. రజస్తమోగుణవిరహితమై, పరిశుద్ధమైన యాతని సత్త్వగుణము స్వవశమై యాత్మావిష్కృతికిఁ దోడ్పడును. ౨. దేవుడు నిత్యముక్త స్వభావుడగుటచే, నొకప్పుడు బద్ధులై యిపుడు ముక్తి నొందిన జీవులుకాని, భావిదశలోఁ దిరిగి బద్ధులుకావలయు ప్రకృతిలయులుగాని యాతనితో నములు గారు. ముక్తజీవులకుఁ బ్రపంచముతో నెట్టిసంబంధము నుండదు; దేవునికెల్ల కాలములందు లోకసంబంధమున్నది. పదార్థము యొక్క అతిశుద్ధమగు స్వరూపమగు సత్త్వగుణముతో దేవుని కెన్నడు విచ్ఛేదముకాని నిత్యసంబంధమున్నదనియు నందుచే నాతని కఖండశక్తిజ్ఞాన శ్రేయస్సంపద నిత్యమై యుండుననియు నూహింపఁబడెను. ఆతఁడు కృపాపరతంత్రుడై, సత్త్వగుణము నాశ్రయించి, జగద్రంగమునఁ బ్రవేశించును. ఆతఁడుకొర క్లేశ వశులైన జీవులనిమిత్తమట్లు చేయునుగాన నాతనిగర్మనూత్రము బంధించదు. ప్రళయకాలమునందుఁ బ్రకృతి అవ్యక్తరూపములోనికిఁ బోయినపుడు, భగవంతుఁడు తానుధరించిన రూపమునుగూడ విడిచిపెట్టి, పునస్సృష్టియైనవెనుక మరలధరించును. రాత్రివేళ నొకవ్యక్తి మఱునాడుదయమున నిన్ని గంటలకు మేల్కొనవలెనని నిశ్చయించి, తనసంకల్ప సంస్కారబలముచే నట్లే నియతకాలమున మేల్కొనునట్లు ప్రకృతి నూత్నపరిణామ మారంభమై, నూత్నజీవులుదయించునపు డీశ్వరుఁడు తానుదిరిగి తనపూర్వదేశిక రూపమును ధరింపవలయునని నిశ్చయించి యట్లే చేయును, ప్రణవశబ్దమగు 'ఓం' యీశ్వరునిచిహ్నము.

ప్రణవమును ధ్యానించు నాతఁడు దైవసాక్షాత్కారసిద్ధి నొందును.౧.

యోగతత్త్వములోని సగుణదైవభావమితరభావములతో దృఢమగు సామరస్యమును గలిగి యుండలేదు. మానవుఁడు సొందవలసిన పరమావధి పరమేశ్వరునితో నైక్యానుసంధానము కాదు; ప్రకృతినుండి పురుషుఁడు పూర్తిగా విడివడుటయే. భగవంతుఁ డొక పురుష విశేషమూర్తియే కాని, సృష్టి కర్తయుఁ బోషకుఁడును గాఁడు. మనుజుల కర్మల కారణుఁడు శిక్షించుటకాని కటాక్షించుటగాని చేయఁడు. ఆతఁడు రంగములోని కేతెంచి నపుడతని కేదోయొక కార్యక్రమముండవలెను ఆతఁడు తనకు భక్తులైన వారి యభ్యుదయమున కవరోధములను చొలగించి సాయపడును. ప్రణిధానముచే మనకీశ్వరకృప లభించును. మోక్ష సిద్ధి కీశ్వరుఁడు సహాయభూతుఁడగును గాని, యాతఁడే మోక్షము నొసఁగఁడు. అట్టి యీశ్వరభావము నిజముగా సంత్పత్తి నొసఁగఁ జాలదు. ౨. ప్రజాభిప్రాయమున కనుకూలముగా నుండును ద్వేషముతో నీశ్వరునికల్పించి, యోగతత్త్వము పోషించినది.౩. జగ

(౧) ౧, ౨౭-౨౮. (౨) చూ॥ శంకరభాష్యము, ౨.౨.౩౬, ౪౦.

(౩) పోల్చు. గార్భ్యే: "యోగతత్త్వముయొక్క స్వరూపమును నిస్సంశయముగా నిర్ణయించినది సగుణదైవభావమునందుఁ దరువాతఁ జేర్చుటయే; పతంజలివీరచిత్రమైన యోగనూత్రిమున నీవిషయము సమన్వయసిద్ధిలేకుండఁ జేర్చబడెను. యో॥ నూ॥ ౧, ౨౩-౨౭; ౨, ౧, ౪౫ సగుణదైవమును జెప్పెను. ఇవి గ్రంథమునందలి యితరభాగములతో నన్వయింపవు సరికదా, వానిమూలాధారములను ఖండించునవిగానున్నవి."

(ఫిలాసఫీ ఆఫ్ ఏష్టేట్ ఇండియా. పు.౧౫)

త్తును గూర్చిన సాంఖ్యసిద్ధాంతమును, యోగశిక్షణవిధానమును జనబాహుళ్యమునకు బోధించుటకు ద్వేషించి, ప్రజలలో వ్యాపించి యున్న యాస్తికభావమును తృప్తి చేయకూడదను ప్రచారము చేయట కష్టసాధ్యమని తలచియుండవచ్చును. అనంతర యోగతత్త్వమునందు మానవహృదయసామాన్యములగు నాశయములకుఁ జాగ్రహన్యమధికమై, యీశ్వరునికిఁ దత్త్వములోఁ గ్రమముగాఁ గేంద్రస్థాన మీయఁబడెను. ఈశ్వరాస్తిత్వ యాధార్యము మానవుని విశుద్ధహృదయమునఁ బ్రకాశించినది. మానవునాత్మానుభవమే యీశ్వరుఁడున్నాడనుటకు సాక్షి. ఆత్మతోఁ బరమాత్మ సంభాషించును; సత్యమున న్వేషించు వారు తమహృదయములలో నీశ్వరవాణీని నాదమును విందుచు. కఠోరములగు శరీర క్షేత్రములతోడను, నైతికప్రమాదముల తోడను గూడియున్న కఠినముగు యోగశిక్షణమునకు, సహకారియు మార్గిదర్శికుఁడు, అజ్ఞానదుఃఖములనుండి రక్షకుఁడు, జ్ఞానోపదేష్టయు, నుత్సాహప్రదాతయునగు నీశ్వరుఁడవసరము. అసతికాలములోనే, మానవలక్ష్యమున కీశ్వరుఁడు కేంద్రస్థానమునాకృషించెను. యోగమునందలి యిట్టి దైవాస్తిత్వమునువిడిచి, భగవద్గీతలో స్వచ్ఛమైనదైవభక్తి బోధింపఁ బడెను. సమాధియందాత్మ యీశ్వరుని దర్శించి స్వవశ మొనర్చుకొనును. ఇందిమ మానసికవిషయములన్నిటినుండి యాత్మను వేరుచేసి, కామత్పస్థాదుల నరికట్టి, యహంకారమును నిర్జించి, మనము పరమేశ్వరునితోఁ బునస్సంధానమును

బొందుదుము, విజ్ఞానభిక్షువు చెప్పినాడు; “మనముచేయు సర్వ విధధ్యానములలో ఈశ్వరజ్ఞాన ము తమమైనది.” ౧.

౧౮-ఉపసంహారము.

ప్రాకృశ్చిమ ఖండములలో సభినవమానవుని దృష్టి కీయోగ ముపదేశించు మోక్షసాధన విధానమంతయు నాత్మ వశీకరణతంత్రమువలె గోచరించును. తీవ్రములగు నేకాంత ధ్యానములు, ఆసన ప్రాణాయామాది శరీరవ్యాయామములు, మానవ మానసముల నొకవిశిష్టమార్గమును బట్టునట్లుచేయును. ఇట్టిపద్ధతులే యోగమార్గమను సజ్ఞానము, తరువాత వ్యాపించిన తాంత్రిక కుత్సితాచారముల వలనను, పతంజలియోగమున కపార్థములను గల్పించిన కొండ రున్నాదయోగుల మూఢాభ్యాసముల వలనను సంభవించినది. పతంజలియోగము మూలరూపములో నిట్టిదోషములు లేనిదే, మనము స్వప్న మందైన నూహింపని యనంతశక్తులు మనలో నిమిడియున్నవని పతంజలియోగము చెప్పును. మనలో నిగూఢముగా నిద్రాణములైయున్న యీ శక్తుల నావిష్కరించుటకు సాధనోపాయముల నది చూపును. దేహ చిత్తాత్మసంశుద్ధివలన, బరంజ్యోతిని దర్శించుట కవకాశమును గల్పించునదే యోగశిక్షణము. ౨.

(౧) యోగసారసంగ్రహము॥ ౧.

(౨) “ప్రియురాలు తన ప్రియునికి స్వాగతమిచ్చుటకు సంసిద్ధురాలగునట్లు నీవును సిద్ధపడుము” జ్ఞానియగు మార్కస్ చెప్పినాడు.

(ఇరెనాయిన్. ౧, ౧౩, ౩.)

చిత్తస్వభావముపై మానవజీవిత మార్థావపడియున్నది గావునఁ జిత్తనిగ్రహముచే మన స్వభావమును మార్చుకొను మార్గము మన హస్తగతమై యున్నది. భక్తి సంయమములచే, మనము సర్వదోష విముక్తులము కాగలము. మానవదృష్టి పరిమితి, జగత్పరిమాణ పరిమితికాదు. మన యింద్రియముల కగోచరములగు ప్రపంచము లున్నవి; పశువర్గముతోఁ బాటు మనకును గల వానికంటె వే రింద్రియములు నున్నవి; జడశక్తులేకాక యితరశక్తులును గలవు. మన కాత్మయందు విశ్వాసమున్నచోఁ బ్రకృత్యతీత ప్రపంచము ప్రకృతిసిద్ధ ప్రపంచమే యగును. మనలో నధికసంఖ్యాకులు సగము నేత్రములు విప్పకయే, మందమతులై, తాపత్రయ భారహృదయులై జీవితమును గడపుచున్నారు; వివేకదృష్టిగల కొలఁదిమందియైనను, మేల్కొంచిన వెంటనే తిరిగి నిద్రావశులగుచున్నారు. ఏకాంతవాసములలోఁ బ్రశాంతమనస్కులమై, మనలో నంతర్నిహితములై యున్న యాత్మశక్తులను దర్శించి, క్షణిములైన మనకు గోచరించు జ్ఞానకరణములను నిలుపుకొని, సుస్థిరకాంతి పుంజమై, మన యంధకార జీవితమునంతను బ్రకాశింపజేయుచున్న చేసికొను మని సనాతనులగు నీజానులు మనకు వదేశించినారని తెలిసికొనుట మంచిది.

(౧) నెల్లుమాస్ట్రీ యను తన చిన్నగ్రంథములో యమ్. కూయ్ యిట్లు వ్రాసెను: “నీవు కోరినదానిని నీవు పొందగలవని దృఢముగా విశ్వసింపుము; అది సహేతుకమైనచో దప్పక లభించితీరును.” సంశయమున్నచో చుర్రితమునాస్తి.

ఉదాహృత గ్రంథములు.

౧. దాసుగుప్త:యోగా ఏజ్ ఫిలాసఫీ అండ్ రెలిజియన్

౨. వ్యాసభాష్య, వాచస్పతి టీకాగహిత పతంజలి
యోగనూత్రము.

౩. రాజేంద్రలాల్ మైత్రా; భోజభాష్యసహితయోగ
నూత్రములు.

౪. వుడ్సు; పతంజలియోగ తత్వము. హార్వర్డు ఓరి
యంటల్ సీరీస్ ౧౭.

భారతీయ తత్వశాస్త్రము

షష్ఠాధ్యాయము

పూర్వమిమాంస

౧—ఉపోద్ఘాతము.

చారిత్రకముగా నైనను గాకున్నను, నైజ్ఞానికముగా నుత్తరమిమాంసకుఁ బూర్వతరమైనది గావున దీనికిఁ బూర్వమిమాంస యనిపేరు కలిగినది. వస్తుసత్యజ్ఞాన ముత్తరమిమాంసా విషయమైనట్లే, కర్మ పూర్వమిమాంసా ప్రధాన విషయము. ఉపనిషత్తులు గాక, వేదమంతయు ధర్మము లేక విధివత్కర్మను గూర్చి చెప్పును. అట్టి కర్మలలో ముఖ్యము లైనవి యజ్ఞములు. సామాన్యముగా వేదోక్త కర్మాచరణము జ్ఞానసంపాదనమునకుఁ బూర్వరంగము. జ్ఞాన కర్మలు పరస్పర విరోధములని చాటిన శంకరుఁడును, నీజన్మములోఁగాని గత జన్మములోఁగాని చేసిన సత్కర్మవలననే, సత్యాన్వేషణాసక్తి కలుగునని చెప్పియున్నాఁడు.

మీమాంసకారంభ బీజములు వేదములలోనే గలవు. కర్మము గూర్చియు సిద్ధాంతముల గూర్చియు నియమములను గూర్చియు జర్పించుట, సంశయించుట యనునర్థముతో మీమాంసశబ్దము వేదములలోను పయోగింపబడినది. సక్రమయజ్ఞ కర్మాచరణము వేదవాక్యార్థవిణయములపై నాధారపడినది సంశయవిషయములను విశదపరచుటకై విపులీకరణ మవసరమైనది. ఈనియమ వైపుల్యమువలనయజ్ఞమెల్లు చేయవలెనో సుబోధమైనది. తటస్థించిన సమస్యలకామూసందర్భములలో నిశ్చితార్థములను చర్చించి నిర్ణయించిరి. ఈనిర్ణయములు బ్రాహ్మణములలో విరివిగా గోచరించును. బ్రాహ్మణము లిచ్చిన యానిర్ణయ వివరములకుఁ బొందిక లేక, యితరసాహాయ్యములేనిదే యవియున్నప్పుడు నసంపూర్ణములునై బోధపడవు. నాఁడీ యితర సాహాయ్యము వాగూపమున నున్న సంప్రదాయమే, కర్మ నిర్వహణమునకు వేదోక్తచాక్రములు, శిష్టాచారమును గలిసి చిరకాల ముపయోగించినవి. భిన్నవైదికశాఖ శేర్పడినప్పుడు, చిరకాలమునుండి యవిచ్ఛిన్నముగా వచ్చుచున్న సంప్రదాయగ్రంథములే ప్రమాణములుగా గౌరవింపబడు చుండెడివి. బౌద్ధమతోదయముతో వైదిక ధర్మానుయాయులు తమ మతమునంతను బుసరిపరిశీలన మొనర్చి, దాని సత్యమును సహేతుకమని పునఃప్రతిష్ఠాపన మొనర్చుటకై సూత్రీకరింపవలసి వచ్చినది. మీమాంసా నియమముల నొక పద్ధతిలోనికిఁ దెచ్చి, సూత్రీకరణముచే వానిని సమర్థించుటకు జైమిని యత్నించెను.

పూర్వమీమాంసకు ధర్మజిజ్ఞాసయే ప్రధానకర్త
వ్యము. దీనిలక్ష్యము సిద్ధాంతమునందుకంటె ననుష్ఠానము
నందే విశేషముగాఁగలదు. ఇందుఁగాననగు తాత్త్వికప్రసంగ
ములు కర్మకాండ కనుబంధములైయున్నవి. ధర్మసమగ్రత
కొఱకు, దేహముకలిగి కర్మఫలితముల ననుభవించు నొక
నిత్యమగు నాత్మయున్నదని నిశ్చయింపఁబడెను. విధిచోదిత
కర్మలు, వానివలనఁగలుగు ఫలితములు వేదములు ప్రక
టించియున్నవి. ఈధర్మరూపమైన కర్మానుష్ఠానమునకును,
వైదికకర్మలకు శుభప్రదములైనఫలితములనుచ్చ సామర్థ్యము
నకును సనాతనవేదమే ప్రమాణము; వేటొకప్రమాణ మవస
రము లేదు. కాని, వేదప్రామాణ్యము నితరులు న్యూనపరచు
నపుడు, మనకు ముఖ్యముగా వేదోక్తకర్మఫలము ప్రత్యక్ష
విషయముకానప్పుడు, కేవల వేదప్రామాణ్యమే మాకు శరణ్య
మను పిడివాదము తృప్తికరముకాఁజాలదు. అందుచే దైవ
సంబంధములు, తాత్త్వికములునగు విఫలవాదములు చర్చలు
బయల్పెడలినవి ఉత్క్రష్టధర్మమంతయుఁ గర్మపరముగానున్న
దను కేంద్రీకృత్య మంగీకరింపఁబడినపుడు, మీమాంస, యితరు
లెట్టి తాత్త్వికభావములను బ్రకటించినను వానికి స్వాగత
మిచ్చును. ఇట్టి తాత్త్వికభావసమన్వయలోపముండుటచేతనే,
భిన్నశాఖలవారందఱును ధర్మమే యుత్తమలక్ష్యమని యంగీక
రించియు, భిన్నార్థనిర్ణయములను బ్రకటించిరి. వేదప్రామాణ్య
మును నిరసించు బౌద్ధులకును, గర్మకంటె జ్ఞానమే శ్రేష్ఠతర
మని వాదించు జ్ఞానవాదులకును సమాధానముగా, వేద

మమోఘ ప్రమాణమని వక్కాణించి దానియాచిత్యమును మీమాంస సుస్థాపితమొనర్చెను. మీమాంస ప్రత్యక్షముగా బహుదేవతారాధనపరమును, పరోక్షముగా నాస్తికమునై యున్నది. బౌద్ధులకు వ్యతిరేకముగా నది ప్రపంచవాస్తవికత సంగీకరించును.

హిందూమతమున కీ పూర్వమీమాంస చాలముఖ్యమైనది. హిందువుల నిత్యజీవిత నియమములను వ్యక్తపఱచు, మతగ్రంథములకు మీమాంసానూత్రములననుసరించి యర్థ నిర్ణయముచేయవలసియుండును. ప్రస్తుత హిందూన్యాయము కొంతవరకు మీమాంసాతత్త్వముపై నాధారపడియున్నది.

౨-కాలము - సారస్వతము

సర్వసామాన్యనియమముల నది సూత్రీకరించెను గావున జైమిని మీమాంసానూత్రమునకుఁ బూర్వ వేదార్థవివరణచరిత్రముగలదని స్పష్టమగుచున్నది. వివిధయజ్ఞములు, వాని ప్రయోజనములు, అపూర్వసిద్ధాంతము, గొన్ని యితర తాత్త్వికవిషయములు నందుఁ వర్ణింపఁబడెను. ఇది ద్వాదశాధ్యాయసమన్వితము. ఇందు మొనటిది జ్ఞానప్రమాణములను గూర్చియు వేదప్రమాణ్యములను గూర్చియుఁ జర్చించుటచే నిది తాత్త్వికముగా విలువగలదై యున్నది. జైమినివేదముల ప్రత్యంగమును సమర్థింపయత్నించెను. అతనిచే రచింపఁబడిన దేవతాకాండ లేక సంకర్షణకాండ పూర్వమీమాంసకుఁ జెందినది; ఏలన, నది వేదప్రకృతమైన యుపాసననుగూర్చి ప్రసంగించును.

న్యాయయోగనూత్ర) పరిచయముగల జైమినిగ్రంథము కీ). పూ. ౧-వ శతాబ్దమునకుఁ జెందుననియు నదియే దీని యత్యంత పొచ్చినకాలమనియుఁ జెప్పఁగును. ౧. దీనికి శబరవిరచితమైనదే ముఖ్యమగు భాష్యము. శబరునికాల మించు మించుగా కీ). పూ. ౧-వ శతాబ్దము ౨. శబరునికిఁ బూర్వమే

(౧) మీ. నూ వెక్కువౌద్ధసీద్ధాంతములను ఖండించుననుకుమరిలని భావమును మనకుంగీకరించుచో (చూ. స్లో॥వా. ౧, ౧౩, ౧౪, ౬) వౌద్ధమతారంభమునకు వెనువెంటనే మీ.నూ. ౧వ జరిగెనని చెప్పవలెను. మ. భా. న జైమినీయకృత్తికట్టి ప్రశంసయునులేనికారణమున నేరియునిశ్చయింపఁజాలము. జైమినిగ్రంథ మైదుస్థానములలో బాదరాయణునిఁ జేర్చునుటచే (౧, ౧, ౧౪, ౨, ౨, ౧౪; ౬, ౧, ౧౪; ౧౦, ౧, ౧౪; ౧౧, ౧, ౬౪.) నిదియు బా॥నూ॥ కాలమునకే చెందవలెను. బా॥నూ॥ శబరవిషయమున సాధికారపొందిత్యముగల వాఁడని పక్షిమాత్రములలోఁ జేర్చునెను. (౧, ౨, ౨౪; ౧, ౨, ౩౧; ౧, ౩, ౩౧; ౧, ౪, ౧౪; ౩, ౨, ౪౦; ౩, ౪, ౨; ౩, ౪, ౧౪ ౩, ౪, ౪౦; ౪, ౩, ౧౨; ౪, ౪, ౧౪) ఇందుఁ దొమ్మిదిమీమాంస. నూ॥ లో దొరికనందున, భా. నూ. పేర్కొన్న జైమిని మీ॥ నూ॥ కర్త కాఁడని కొందరందురు. కొన్ని జైమినిగ్రంథములు నశించినవని కొందరుతలచిరి. కొన్ని తావులందు జైమిని బా.నూ. జ్ఞానమునుజూపినాఁడు. ఆత్మ అశరీరియను బాదరాయణుని సిద్ధాంతము వాతఁడంగీకరించెనగాని దాని సమర్థించుపేతువులెవ్వయుఁజెప్పలేదు. భాష్యకారులీతఁడు బాదరాయణుని పేతువుల నంగీకరించెనని చెప్పుదురు; (౧౧, ౧, ౬౪; బా॥నూ॥ ౩, ౩, ౧౩; చూ. మీ.నూ. ౯, ౧; బా॥నూ॥ ౩, ౨, ౪౦). అందుచేనాతఁడుతిరిగి వానినిఁ జూపలేదు.

(౨) యూ: ప్రభాకరకాఖ పుటలు ౬, ౭. శబరునివిజ్ఞానవాదశూన్య వాద ఖండితము కాలమును నిర్ణయింపదు. శబరుఁడు పేర్కొన్న శృత్తి (కీ). వె. ౨౦౦—౧౦౦) కాలమునాటిదగుటచే శబరుఁడు నాకాలమువాఁడేయని జాకొబి తలచెను. శబరునిది కీ॥ వె॥ ౪౩౦ లకు పూర్వముకాఁజాలదని కీత్ పలికినాడు.

భాష్యములను రచించినవారు భర్తృమిత్రుడు, 3. భవదాసుడు, 4. హరి, 5. ఉపవస్తుడు, 6. మున్నగువారు, కాని వారి గ్రంథములు మన కలభ్యములై యున్నవి. శబరుని భాష్యమే తరువాతవచ్చిన మీమాంసా రచయితల కందరకాధారము. బ్రాహ్మణముల సంప్రదాయమతము నతిచాక చక్రముతో సమర్థించిన కుమారిలుడు. వేదముల ప్రామాణ్యమును, బురోహితు నాధిపత్యమును నాతఁ డంగీకరించి, నూతన, భాష్యముల రెంటికి వ్యాఖ్య మూడుభాగములుగా రచించెను. పృథమా

(3) న్యాయరత్నాకరము. పు. ౧౦; కాశికా. పు॥ ౧౦.

(౪) శ్లో॥ వా॥ ౧, ౬౩.

(x) శాస్త్రదీపిక, ౧౦, ౨, ౧౯-౬౦)

(౬) శబరుడు తనభాష్యములో ౧, ౧, ౧. ఒకవృత్తినుండి ద్విర్వచ్యము సుదాహరించెను. (చూ. ౨, 3, ౧, ౬; వైశబరుడు) కుమారిలుడీ వృత్తిర్త వృత్తికారుడని పేర్కొనెను. డా॥ ఝా॥ యితఁడే భవదాసుడనెను పార్థసారథి యీశనినామమును స్మరింపలేదు. అతనిపూర్వుడగు నుపవస్తునివలెనే, బోధాయనుడు రెండుమీమాంసలపై, వృత్తులను రచించెనని చాకొలీ భావించెను. (జె. ఏ. బి. యస్. ౧౯౧౧)

(౧) హిందూమత సంక్షుభానికి పరిష్కరిగన్న కుమారిలుడు బౌద్ధమతమునుండి హిందూమతమునకు మారిన బీహారు బ్రాహ్మణుడు. చూ. ఎలియట్. హిందూమతము; బౌద్ధమతము, వాంగ్మయ ౨, పుటలు ౧౧౦, ౨౦౭. ఆతఁడు దాక్షిణాత్యుడని తారనాథునభిప్రాయము. తానుజేసిన రెండుపాపములకై, అగ్నిగుండము నాత్యంత్యచేసికొనవలెనని కుమారిలుడు తలచినాడు. తన బౌద్ధగురువును నాశనమొనర్చుట, వేదములు నిత్యములనిచూపుట కొఱకును, వేదోక్తకర్మాచరణమే మోక్షసాధనమనియు ఋజువుచేయు నిమిత్తమును దేవుడులేడని నాదించుటయు నీపాపములైయున్నవి. (చూ. మాధవశంకర దిగ్విజయము).

ధ్యాయ ప్రధమభాగము శ్లోకవార్తికము. రెండవది తంత్రీ వార్తికము తృతీయాధ్యాయంతము వఱకు నున్నది. మిగిలినది టుప్టీక. కుమారిలుఁడు శంకరునకుఁ బూర్వుఁడు; కీ॥ వె. ౭-వ శతాబ్దమునకుఁ జెందనగును. ౨. విధివివేకమును, మీమాంసానుకృమణియును రచించిన మండనమిశ్రుఁడు కుమారిలాను చరుఁడు. విధివివేకములోని భావములను న్యాయకణిక యను గ్రంథరూపమున వ్రాసిన వాచస్పతి (కీ॥ వె॥ ౮-౧౦) కంటె నీతఁడు పూర్వుఁడు, కుమారిలుని కృతికి భాష్యకారు లనేకులున్నారు. సుచరితమిశ్రుఁడు కాశికయను శ్లోకవార్తికభాష్యరచయిత; సోమేశ్వరభట్టు న్యాయసుధలేక రాణకయను తంత్రీ వార్తికమునకు భాష్యమును రచించెను; పార్థసారథిమిశ్రుఁడు (కీ॥ వె॥ ౧౩౦౦) న్యాయరత్నాకరమును శ్లోకవార్తికభాష్యమును కుమారిల కృతివంటి స్వతంత్ర మీమాంసాగ్రంథమగు శాస్త్రదీపికను, తంత్రీరత్నమును రచించెను; వెంకటదీక్షితుఁడు టుప్టీకా భాష్యముగా వార్తికాభరణమును రచించెను. ౧.

(౨) పండితుననుసరించి, కుమారిలుఁడు భవభూతిగురువు. (కీ॥ వె. ౬౨౦-౬౪౦) అందుచే నీతఁడు కీ॥ వె. ౧౦౦-౬౧౦) కాలమునకుఁజెందును. ఈతనికీర్తి హర్షనిపరార్థకాలమునాటికి నుప్రతిష్ఠితమై యుండెననిచెప్పబడిన భావమునకిది సరిపోవును.

(౧) యుక్తిసుధాప్రపూరణి గ్రంథకర్తయైన రామకృష్ణభట్టును, మయూరమాలికాకర్తయైన సోమనాథుఁడును, భట్టశంకర, భట్టదినకర, కమలాచరణీకాఖరుఁ జెందినవారు.

శబరభాష్యము సనుసరించి, దానికి బృహతీయను వ్యాఖ్యను ప్రభాకరుడు రచించెను. 2. అచ్చటచట శబరుని భావములను కుమారిలుడు నిరసించెను. ప్రభాకరుడు కుమారిలుని భావములను గణింపకుండుటయు, బృహతీలో జెప్పిన సమాన భావములు కుమారిలుడును రచించుటయు, 3. నీకారణములచే గుమారిలుని కంటే ప్రభాకరుడు పూర్వ్యుడని కొందరందురు, బృహతీ యందలి శైలినిబట్టి యది పూర్వతరమని కొందరభిప్రాయబడిరి. 3. ఆతడు రచించిన ప్రకరణపంచక

(2) సంప్రదాయముననుసరించి, ప్రభాకరుడు, మండనుడు కుమారిని శిష్యునియు, ప్రభాకరుని ప్రతిభావిశేషమునుజూచి 'గురు' పదవినిచ్చెననియు జెప్పెదరు.

(3) ౧, ౨, 3౧; ౧, 3, ౨; ౧, ౪, ౧.

(౪) యు; ప్రభాకరశాఖ, కీత్; కర్మమీమాంస, కుష్టుస్వామికాస్త్రీ సంప్రదాయభావమును స్వీకరించి, యూకీత్తులవాదమును విఫలముగా ఖండించెను. (చూ. ఆయనవ్యాసము, పూర్వమీమా-స: ప్రభాకరశాఖ; ౨-వ ఓరియంటల్ కాన్ఫరెన్సు ప్రచురణములు, కలకత్తా). ఐకప్రాచీనదాక్షిణాత్య సంప్రదాయము ఉమ్మేకుడు కుమారుని శిష్యుడనిచెప్పెను

“ఉమ్మేక: కారి కామ్ వేత్త చంపూమ్ వేత్తి ప్రభాకరః।

మండననూభయం వేత్తి నొభయం వేత్తి శేవణః॥

శ్రీపండితుడు గౌడవహానుప్రసాదాదులలో నీర్ణయము నేచంపుకుబడులు తంత్రమును, మండనకుబడులు వామనశబ్దములనుమార్చి యుదాహరించెను. చూ. గుణరత్నని వడ్డెర్నసముచ్చయపృత్తి (౧౪౦౦). ఉమ్మేకుడనగా భవభూతియనియు, గుమారిని శిష్యుడనియు జెప్పబడెను. మఱియుజూడు చిత్తులుని అద్వైతప్రదీపిక, పు. ౨౬౫.

ప్రభాకరశాఖా గ్రంథములలో ముఖ్యమైనది. అతడే రచించిన పరిశిష్టము శబరభాష్యమునకు లఘుటీక. భవనాధుని న్యాయ వివేకము ప్రభాకరుని భావములను విపులముగా వివరించును. ౧. ప్రభాకరుని శిష్యుడైన శాలికనాథుడు ధర్మకీర్తిని బేర్కొనెను. వాచస్పతి తన న్యాయకణికయందుఁ బ్రభాకరానుచరులలో రెండు శాఖలున్నట్లు చెప్పెను. ౨. మాడవ మీమాంస శాఖ మురారి శాఖయని³ హిందూమత గ్రంథములలోఁ జెప్పఁబడెను. కాని యీశాఖకుఁ జెందిన గ్రంథములు మనకు లభింపలేదు. మాధవ విరచితమైన జైమినీయ న్యాయమాలా విస్తారము మీమాంసా దర్శనమును బద్ధ్యరూపమునకు గద్యములో నొక భాష్యమును గలిపి యున్నది, అప్పయ్య దీక్షితుడు (౧౭౫౨-౧౮౨౪) తన విధిరసాయనములోఁ గుమారిలుని ఖండించినాడు ఆపదేవుడు మీమాంసా న్యాయ ప్రకాశము లేక ఆపదేవీయను ప్రాధమిక పాఠ్యగ్రంథమును రచించెను. (౧౮-వ శతాబ్దము.) సుప్రసిద్ధమగు తాగక్షి భాస్కరుని అర్థసంగ్రహమాపదేవుని గ్రంథముపై నాధారపడి రచింపఁబడెను. ఖండదేవుడు (౧౮-వ శతాబ్దము) భట్టదీపికయను నొక గ్రంథమును వ్రాసెను. ఇందలి తర్కశాస్త్రము

(౧) చూ. ప్రతిరణసంచిక ౧.

(౨) జరత్ప్రభాకరాః సవ్యప్రభాకరాః॥

(౩) మురాశేష్టసీయః పంథాః॥

వలన నిది విఖ్యాతి గన్నది. ఇతని మీమాంసా కౌస్తుభము సూత్రమును గూర్చి ప్రసంగించును. ౪.

3-ప్రమాణములు

జైమిని ప్రత్యక్షానుమాన శబ్దప్రమాణత్రయము సంగీకరించెను. ప్రభాకరుఁడు పమానార్థావత్తులనుగూడ సంగీకరించెను. తుమారిలుఁ డనుపలబ్ధినిఁగూడఁ జేర్చెను. ఐతిహ్యము తిరస్కరింపఁబడెను; ఏలన, జనప్రవాదము (Rumour) నిజమగునోకాదో, దాని తుదయస్థాన స్వరూపస్వభావములు తెలియుట కవకాశములేదు గావున, నిశ్చయించుట కవకాశములేదు. స్మృతినిప్రమాణములలోఁ జేర్చలేదు; ఏలన నది యిదివరకు దెలిసినదానినే తిరిగి చెప్పెను.

మనస్సు నిందియములు నున్నవని యెట్లనుమానింపవచ్చునో ప్రభాకరుఁడు వర్ణించియున్నాఁడు. మనజ్ఞానక్రియలు తాత్కాలికములైన లక్షణములుగలవి; అవి సమవాయి కారణములు, నసమవాయి కారణములుగూడ నైయున్నవి. గ. జ్ఞానక్రియల సమవాయికారణ మాత్మక; అసమవాయి కారణ

(౪) రాఘవానందుని మీమాంసాసూత్రాదీధితి, రామేశ్వరుని సుబోధిని, విశ్వేశ్వరుఁడులేక గాగాభట్టునిభట్టచింతామణియుఁ జెప్పఁదగినగ్రంథములు. వేదాంతదేశికుని సేశ్వరమీమాంస మీమాంసావేదాంతభావసమన్వయముచేయుటకై చేసినయత్నము. ఇతఁడు రామానుజానుచరుఁడు; రెండుమీమాంసలొకే దర్శనములోని భాగములేయని యీతనిభావము.

(౧) పాల్కు: ప్రకరణపంఠిక: “విషయజ్ఞానము క్షణికము; ఆత్మప్రధానకారణము; ఆత్మకు మనస్సుతో సంయోగము సహాయసంబంధము.”

(పు. గీ. ౨)

మాత్మ కాజాల దేలన నాత్మ కారణసౌన్దర్యమైనది. కాని యది యాత్మయందే యుండవలెను. ఒకద్రీవ్యమునందుండునది గుణము; అందుచే నసమవాయి కారణమొక గుణముకావలెను. నిత్యమగు నొకద్రీవ్యములో ననిత్యములగు గుణములుదయించినచో, నది యితరద్రీవ్య సంయోగముచే గావచ్చును. ఇతరద్రీవ్యములిట్లే తిరిగి యితరద్రీవ్యములం దుండుటకు సాక్ష్యములేదు గావున నవి నిత్యములేగావలయును. ప్రత్యక్షము భావాత్మక జ్ఞానక్రియగావున నాత్మయొక్క విశేషలక్షణమైయుండవలెను. అట్టిగుణము నిత్యద్రవ్యములకుఁ జెందవలెనన్నచో, నసమవాయికారణ మితరద్రీవ్య సంయోగ రూపముగా నుండవలెను. అట్టిద్రీవ్యములు దేశకాలములవలె సర్వవ్యాపకములైనఁ గావలయును లేదా, అణుపరిమాణమునైన గలిగియుండవలెను. సర్వవ్యాప్తిగల ద్రవ్యములతో సంయోగము మనజ్ఞానక్రియల వైవిధ్యస్వరూపమున కనుగుణములుకావు. అందువలన జ్ఞానక్రియల అసమవాయి కారణ మణుద్రవ్యసంయోగమే; ఈ సంయోగ మణుచలనముల వలననే సంభవించును. ద్రీవ్యయగు నాత్మకుఁజెందిన దేహములోని మనస్సే యీయణుద్రీవ్యము. జ్ఞానక్రియల అసమవాయి కారణాధారము మఱేదియుఁ గాఁజాలదు. దాని సమవాయికారణ మాత్మయే. దేహములోని యీ యణుద్రీవ్యము, ప్రతి జ్ఞానక్రియయందు నాత్మతో సంపర్కముపొంద యత్నించును; ఇట్టి సంయోగ ఫలితముగా నసమవాయి కారణసంయోగ జేర్చుడుచున్నది. కాని, మనస్సు సుఖదుఃఖాది కార్యముల నుద్భవించజేయును

గాని, వర్ణపరిమళాది గుణములను జనింపజేయలేదు. వీని నెఱుఁగుటకు మనస్సితరేంద్రియ సాహాయ్యము నపేక్షించును. (౧). బాహ్యవస్తువులతో మనస్సహితేంద్రియ సంయోగమువలన నాత్మ బాహ్యప్రపంచ జ్ఞానమును బొందుచున్నది. మనస్సున కాత్మతో సంయోగము పుణ్యపాపములపై నాధారపడును; కాని, మనస్సునెడనాత్మ కేవల ముదాసీనత వహించునదికాదు. సుఖదుఃఖ రాగద్వేష. రూపములగు మానసికావస్థల చునది గనుక మనస్సు నిందియవర్గములోఁ జేర్పబడెను. మానసేంద్రియములపై మన మాధారపడ నవసరములేనిచో నేకకాలమం దన్నివస్తువుల నెఱుఁగు శక్తి మనకుఁ గల్గునని చెప్పబడెను.

మనస్సుతోఁ గలిసినపు డాత్మ జ్ఞానక్రియా హేతువగు చున్నది. జీవియొక్క పూర్వకర్మ ఫలానుగుణమైన యదృష్ట శక్తిచేఁ గాని, ఆత్మచే నిశ్చితమైన మానసిక వ్యాపారమువలన గాని యిట్టిసంయోగ మేర్పడును. ఆత్మయే యనుభవకర్త లేక భోక్త, దేహము భోగాశ్రయము; ఇంద్రియములు భోగసాధనములు, భోగ్యవిషయములు రెండువిధములు; సుఖదుఃఖాదు లాంతరంగికములు; ఘటాదులు బాహ్యములు. ఒకేముహూర్తమున మన సంవిత్కౌ వస్తువుతోడనే కాని రెంటితో సంయోగము నొందదని ప్రభాకరుని మతము.

(౧) శాస్త్రదీపిక, పు. ౧౦౦.

(౨) శాస్త్రదీపిక, పు. ౯౮.

౪—పృత్యక్షము.

పృత్యక్షము సాక్షాత్ప్రతీతి. ఇది యింద్రియ సంయోగము వలనఁ గలుగును. పృత్యక్షమునందు, విషయముతో నింద్రియమునకు, విషయ విశేషగుణములతో నింద్రియమునకు, నింద్రియముతో మనస్సునకు, మనస్సుతో నాత్మకును సంయోగము కలుగును. విషయముతో నింద్రియసంయోగము, ఫలితమువలన మన మనుమానించు విషయమును బ్రకాశింపజేయు శక్తియని కుమారిలుండు వివరించి నాడు. నిజముగా నున్న వస్తువులు లేక నింద్రియగోచరములగు వస్తువులకు సంబంధించినదే పృత్యక్షము. అతీంద్రియ విషయములతో దానికి సంబంధములేదు. విషయములు దృవ్యములుకాని, జాతులుకాని, గుణములుకాని కావచ్చునని ప్రభాకరుని భావము.

ఒక శ్రోత్రేంద్రియము తప్ప తక్కినయింద్రియములను గూర్చి న్యాయసిద్ధాంతమునే మిమాంసకుఁ డంగీకరించును. దేశదూరసామీప్యములు స్పర్శారూపములచేతనే కాక, శబ్దమువలనఁగూడఁ బృత్యక్షముగాఁ దెలియును. దేశమునకు స్థానము, దిక్కులు గలవు ఇవి రెండును శబ్దవిశేషములుగాఁ బృత్యక్షవిషయములే. శ్రవణేంద్రియము విషయమైన శబ్దముతో సంయోగమునొందును. శ్రవణముదూరస్థమగు శబ్దము నొద్దకుఁ బోదు; వాయుతరంగ సంచాలితమై శబ్దము శ్రవణేంద్రియద్వారమును జేరును. అందువలననే, దగ్గరనున్న వారికి

వినఁబడునది దూరముననున్నవారికి వినఁబడకుండుటకుఁ గారణము శబ్దమునకు భిన్నపరిమాణములున్నవనియు దీనివలనఁ దెలియును. ౧. బాద్ధలూపించినట్లు, బ్రత్యక్ష సంయోగము లేనిచే శబ్దములను శ్రవణము వినఁగలిగినయెడల, సర్వదూర సమీపశబ్దములు నొకేకాలమున శ్రవణము వినవలెను. కాని యట్లుజరుగుటలేదు. చెవిలో నొకగాలితెరయున్నది. మాటాడువానినుండి వాయుతరంగ మొకటివచ్చి యా తెరను దాకును. దానివలన శబ్దము వినఁబడును. శ్రవణము శబ్దస్థానమునకుఁ బోయి కాక, చెవిలోనికిఁ బ్రసరించిన శబ్దముతో సంయోగ మొందును. కాని శబ్దములెల్లప్పుడు వివిధప్రదేశములలో నుండునుగాని, చెవిలోనిగాలి తెరయందుండవు. అవి కేవల శబ్దములుగాఁ గాక, తాముదయించిన దిక్కులసహితముగా శ్రవణమును దాకును. అందుచే శబ్దములు వానిదిక్కులుకూడఁ బ్రత్యక్షముగా దర్శింపఁబడును. శబ్దదూరమును బ్రత్యక్ష శ్రవణవిషయమే, యేలన, సమీపశబ్దములు దూరశబ్దముల కంటెఁ దీవ్రతరములై యుండును.

ప్రభాకరుఁడును కుమారిలుఁడునుగూడ సవికల్పక నిర్వికల్పక భేదములతోఁ బ్రత్యక్షమసిద్ధమని యంగీకరించిరి. కుమారిలుననుసరించి, నిర్వికల్పకదర్శనము పృథగ్వస్తువును దర్శించును. వస్తువునకు సామాన్యవిశేషలక్షణములున్నవని తెలియదు. ౨.

(౧) తీవ్రమందాదివ్యవస్థా.

(౨) శ్లో॥ కా॥ ప్రత్యక్షనూత్రము॥ పు. ౧౧౩.

నిర్వికల్పక దర్శనమునకు వస్తువే కారణమని చెప్పబడెను. 3. సవికల్పక దర్శనమునందు వస్తుసామాన్యవిశేష లక్షణములు స్పష్టముగా గోచరించును. 4. పార్థసారథి దీనినింకను విశేషముగా సమర్థించెను. ఇందియవస్తు సంయోగమువలన, సంబంధరహితమైన వస్తుజ్ఞానముకలుగును. అప్పుడు మనము వస్తు గుణభేదమునుగాని, సామాన్యవిశేష లక్షణములనుగాని వివేకింపము. నిర్వికల్పక ప్రత్యక్షములేనిచో సవికల్పకముండదు; 5. ఏలన, వస్తువునకును. వస్తుగుణములకునుగల సంబంధజ్ఞానమును సవికల్పక ప్రత్యక్షమిచ్చును. అనగా సంబంధించువిషయము లదివరకే తెలిసియుండవలెను. ఈవివరములు నిర్వికల్పకదర్శనములో స్థూలముగాఁ దెలియకున్నచో సవికల్పక దర్శనములో స్పష్టముగాఁ దెలియవు సవికల్పకదర్శనములో వస్తుజాతిని, నామమును జ్ఞాపకముంచుకొని, దర్శింపఁబడిన వస్తువునకన్వయింతుము. జాతినామములు తెలియనిచో, నవి జ్ఞాపకమునకు రావు. అందుచే జాతి నామ గుణములు స్థూలముగాఁ దెలిసిన నిర్వికల్పకదర్శనము పూర్వమున్నదని యంగీకరింపవలెను.

వస్తుజ్ఞానమునకు వాక్సంబంధము లేదని కుమారిలు నభిప్రాయము. 2. గోజాతి తెలియుటకు గోశబ్దరూప మనసరము

(3) కుద్ధవస్తుజమ్.

(4) శ్లో॥ వా॥ ప్రత్యక్షనూత్రము॥ పు. ౧౨౦.

(౧) కాస్త్రప్రసీక॥ పుట౨. ౧౦౯-౧౧౦. దీనిపై విమర్శకు, చూ॥ జయంకుని న్యాయమంజరి॥ పు ౯౮.

(2) శ్లో॥ వా॥ ప్రత్యక్షనూత్రము. పు. ౧౨౬.

లేదు; తెలిసిన వస్తువును గోపని మనము వర్ణింతుము.3. నిర్వికల్పక దర్శనమనగా, నస్పష్టదర్శనమని కుమారిలుఁడు తలఁచెను; అనగాఁ జంటిబిడ్డయొక్క ఆలోచన వంటిది. ఇందు సామాన్య విశేషలక్షణములు తెలియని వస్తుదర్శనమేయుండును. నిర్వికల్పక దర్శనములో జాతిలక్షణములు, విశేషలక్షణములును గూడఁ దెలియునని ప్రభాకరుఁడు తలఁచెను. కాని యితరవస్తువులింకను తెలియవుగావున జాతిలక్షణములు సుస్పష్టముగా విదితములు గావు. మొదట నొకవస్తు వితరవస్తువులతో భేదముకలదని గుర్తింపఁబడును. 'ఒక జాతిలోని యితరవస్తువులతో' సామ్యలక్షణములను గలిగియుండుటవలన నది యొకజాతికిఁ జెందినదని తెలియును. ఇది యొకజాతికిఁజెందిన వస్తువని తెలియును గాని, యాజాతికిఁ జెందిన యితరవస్తువులతో, బోల్చి చూచినఁగాని దాని నిజస్వరూపము బోధపడదు.4. నిర్వికల్పక దర్శనమునందు జాతివిశేషలక్షణము లున్నను, నవి యట్లున్నవని గుర్తింపఁబడవు. సవికల్పక దర్శనమునం దాత్మ జాతిలోని యితరవస్తువులను స్పష్టముగా సామ్యభేదములను గమనించును. సవికల్పకదర్శనము మిశ్రమదర్శనమనియు, నందుఁ బూర్వస్మరణ యున్నదనియు, జాతిలోని యితరవస్తువులు తమ వాసనలచే నాత్మకు గోచరించుననియుఁ బ్రభాకరుఁడు చెప్పినాఁడు. పూర్వస్మృతి యిప్పటి వస్తువునకు సంబంధించినదికాదు; దీనితోఁ

(1) శ్లో॥ వా॥ పుట. ౧౮౦, ౧౮౨.

(౧) వస్తువికారానుసంధాన శాస్త్రతయ సామాన్యవిశేషరూపతా ప్రతీయతే చూ॥ ప్రకరణపంచిక॥ పు. ౧౪-౧౫.

బోలికగల యితరవస్తువులకు సంబంధించినది; అందుచే నిప్పటి వస్తుజ్ఞానము దానివలన నుపహతముకాదు.

కుమారిల ప్రభాకరు లిరువురు సామాన్యలక్షణములు యధార్థములైనవనియు, నవి ప్రత్యక్షవిషయము లనియు సంగీకరింతురు. విశేష వ్యక్తిత్వ మొక్కటే యధార్థమనియు, సామాన్యము లూహకల్పితములనియు బౌద్ధుల భావము. ౨. కుమారిలుఁడును పార్థసారథియు నీ బౌద్ధభావమును ఖండించిరి. మనమెప్పు డొకవస్తువును జూచినను, నదియొక జాతికేఁజెందిన దానినిఁగాఁ జూతుము; అందుచే సామాన్యము ప్రత్యక్షవిషయమే. ప్రత్యక్షవ్యాపారమునందు సమన్వయభేద విజ్ఞానములు రెండు నున్నవి. అం దనువృత్తి వ్యావృత్తులు రెండు నున్నవి. సామాన్యలక్షణయాధార్థముపై ననువృత్తి యాధారపడి యున్నది. అనుమానవృత్తియు దానిపై నాధారపడును. సామాన్యము విశేషమునుండి వేరుగా దర్శింపఁబడలేదు గావున సామాన్యము వాస్తవముగాదనియు బౌద్ధుఁడు చెప్పటకు వీలు లేదు. ఏదియున్నదో యది వేరైనను గావలెను, గాకుండవలెని. నను వాదము వస్తుత్వము సంగీకరించును. సామాన్యము ప్రతి వ్యక్తియందును సంపూర్ణముగా నున్నదా లేక అన్నిటియందుఁ గలిసియైనఁ బూర్తిగానున్నదాయని ప్రశ్నించుటయు సముచితముగాదు; ఏలన, నట్టిభేదము వ్యక్తులవిషయములో వర్తించును గాని, సామాన్యమునకు వర్తించదు; సామాన్యము భాగములు

(౨) విల్సాకారమాత్రమ్ సామాన్యమ్॥

(౧) యద్వస్తు తద్విన్నమ్ అభిన్నం వా భివత్తి.

లేనది. సామాన్యమునుగూర్చి జైనుల భావముగూడఁ దిరస్కరింపఁబడెను. 2. సామాన్యము సామ్యమేయైనచో, “ఇది గోవువలె నున్నద”ని చెప్పవలెను, గాని, “ఇది గోవు”ని చెప్పరాదు. మరియు సామాన్యములేని సామ్యమునులేదు. సమానలక్షణములుగల వస్తువులకు సామ్యముండును. సామాన్యలక్షణము వ్యక్తినుండి వేరైనదికాదని కుమారిలు సభిప్రాయము. 3. రెంటికీగల సంబంధము భిన్నతలో నేకత్వము. మనము సామాన్యమునుగాని విశేషమునుగాని మన యవసరమునుబట్టి చూతుము. సామాన్యమునే ఆకృతియందురు; ఆకృతియనఁగా నాకారముకాదు; సమానలక్షణమని భావము; ఏలనఁ జేతన పదార్థమైన ‘ఆత్మ’కుఁ గూడ నాకృతియున్నదని చెప్పఁబడెను. వస్తువులరూపము నశించునది; కాని వస్తువుల జాతిస్వభావము నశించునదికాదు. 4. “జాతి యనగా నాకృతియనియుఁ జెప్పనగును; అనగా నది యేలక్షణమువలన నొకవస్తువునొక జాతికిఁ జెందునో యాలక్షణము. అది సర్వపృథగ్వస్తువులకును సమానమైన లక్షణమును, నివన్నియుఁ గలిసి యొక సముచ్చయరూప

(2) సచసాదృశ్యమేవ సామాన్యమ్॥

(3) శ్లో॥ వా॥ ప్రత్యక్షనూత్రము॥ పు. ౧౪౧. దీనిపై వ్యాఖ్య వ్రాయుచు వ్యాఖ్యరత్నాకర మిట్లువ్రాసెను: “జాత్యాదులు విశేషమునుండి పూర్తిగా వేరుకావు. ఒకవిశిష్టమగు గోవుక గోజాతికిఁజెందిన గోవుతో సామ్యమును గలిగియుండనిచో గోవుగా గుర్తింపఁబడదు. వస్తువునొకజాతి నుండి పూర్తిగా వేరైనదైనచో నిట్టిది సాధ్యముకాదు. జాతి వస్తువులకు గల సామ్యమువలననే జాతినిఁ దెలియఁగలము. అందుచే వస్తువునకు నాజాతికి సామ్యముండితీరవలెను.” చూ: ఆకృతివాదము. ౮, ౧౦, ౧౮, ౨౪.

మును బొందుననెడి భావము నిచ్చునదియునై యున్నది". సామాన్యవిశేషములు పూర్తిగా వేరుకాదని పార్థసారథి యభిప్రాయము. అయినచో నొక వ్యక్తిలో సామాన్యమును మన మెన్నడును దర్శింపజాలము. "ఇదియొకగోవ"ను దర్శనములో 'ఇయంబుద్ధి'యు 'గోబుద్ధి'యు గూడనున్నవి మొదటిది విశేషము, రెండవది సామాన్యమునై యున్నది. "ఇది" "గోవు"ల రెంటియొక్క జ్ఞానమును భిన్నమైనది; కాని యీరెండు నొకే వస్తువులో నున్నవి. ప్రత్యక్షముయొక్క యిట్టి లక్షణద్వయము వస్తువునకు సామాన్యవిశేష లక్షణములు రెండు నున్నవని చూపును. ఈ భేదసామ్యములు పరస్పరవిరోధములు కావు. "ఇదివెండి" "ఇదివెండికాద"ను వానిలో నీవిరోధమున్నది. 3. ఈ భేదసామ్యము లొకేవస్తువుయొక్క భిన్నరూపములు.

ప్రభాకరానుచరు లీ భావము సంగీకరించరు. ఒకే జ్ఞానక్రియ, సామాన్యవిశేషముల మధ్యమందుఁగల భేదసామ్యముల గుర్తింపజాలదు. విశేషసామాన్యముల భేదమును మనము దర్శించునపుడవి వేరుగానున్నవని గ్రహింపవలెను. మనము వానిసామ్యమునే దర్శించునపుడు మనమొక విశేషమునేగాని సామాన్యమునేగాని దర్శింపవలెను. ఈవిషయ

(1) తంత్రవార్తికము. ౧, 3, 3౦.

(2) "కాతిమేవాకృతిమ్ ప్రామాః వ్యక్తిక్రియతేయయా

సామాన్యమ్ తచ్చపిండావామ్ ఏకబుద్ధినిబంధనమ్॥

(శ్లో.వా॥ ఆకృతివాదము.)

(3) కాన్త్రపీఠిక॥ పు. ౨౮౧.

ములో నొకేవిషయ మనఁగా, విశేషముగాని, సామాన్యముగాని, విశేష సామాన్యముల రెంటిని, వానియేకత్వమును గూడ దర్శింపఁజేయును. కాని, సామాన్యము విశేషముతో నేకత్వజ్ఞానముగాని, విశేషము సామాన్యముతో నేకత్వజ్ఞానమును గాని జనింపఁజేయుట సాధ్యముకాదు. అందు నేకత్వజ్ఞానక్రియ భేదసామ్యముల రెంటి నేకకాలమందు గుర్తించుట సాధ్యపడదు. ఈవాదమయొక్కమని పార్థసారథి వాదించును. రెండువస్తువుల జ్ఞానము తప్పనిసరిగా వానిభేదజ్ఞానము నీయనవసరములేదు. మన మొకజాతికిఁజెందిన యొకవస్తువును మొట్టమొదటిసారి దర్శించినపుడు విశేషసామాన్యములు రెండును దర్శింపఁబడును గాని వానిభేదము తెలియదు. ఈజాతికేచెందిన యింకొక వస్తువును మనముచూచినపుడు, మొదటివస్తువునకు దీనికిసంబంధమును గలిపి, రెండు నొకేజాతికిఁ జెందునని గ్రహించి వాని భేదములను గమనింతుము. అందుచే రెండువస్తువుల జ్ఞానము వానిభేదజ్ఞానము నొసఁగనవసరములేదు. ఒకవస్తువుయొక్క జ్ఞానము దాని సమానత్వజ్ఞానము నీయనవసరములేదు; మనము దూరమున నొకవస్తువును దర్శించి, యది యొక స్తంభమా ? మనుజుడా ? యని సంశయింపవచ్చును. (1).

సామాన్యము నిత్యమైనదియు, ననేకవస్తుసమానలక్షణము నగుటచేతను, విశేష మనిత్యము, విశిష్టమునగుటవలనను, సామాన్యవిశేషములు సమానములుగావని ప్రభాకర

(1) న వస్తువ్యయ ప్రతీతిరేవ భేదప్రతీతి; నాప్యేకవస్తుప్రతీతిరేవా భేదప్రతీతి (శాస్త్రోపేక్షః ॥ పు ౨౮౭.)

శాఖవారు భావించురు. సామాన్యము విశేషము నొకటే యైనచో నప్పుడు సామాన్య మనిత్యమై, భిన్నవ్యక్తులలో భిన్నమై, విశేషములునిత్యములై, యనేకత్వములకు సమానములు గావలసియుండును. అనేకరూపములుగల వస్తువు కొన్ని విషయములలో నిత్యము, కొన్నిట ననిత్యమును గావచ్చుననియు, గొన్నిలక్షణములలో సమానముఁ గొన్నిట భిన్నముగావచ్చుననియుఁ బార్థసారథి బదులుచెప్పను. ౧.

అవయవి ప్రత్యక్షవిషయమని ప్రభాకరుని భావము. వస్తువులు సావయవములై యున్నవి. ఒకవస్తువును మనము చూచుట కన్ని యవయవములఁ జూడవసరములేదు. ఒకభౌతిక వస్తువును దీసికొని చూచినచో, నణువులు దానికుపాదాన కారణములు; దానికి విశిష్టతనొసఁగు సంయోగము నూత్నకారణము. అవయవి (whole) “అవయవములు” రెండునొకే వస్తురూపములనియు, మనదృక్పథముననుసరించి యొకవస్తువు నేకముగానో భిన్నాంశముచ్చయముగానో చూతుమని కుమారిలు నభిప్రాయమైయున్నది. ౨.

ప్రత్యభిజ్ఞ ప్రత్యక్షజ్ఞానక్రియా స్వరూపమేయని నైయాయకునితోఁ గుమారిలుఁ డేకీభవించును; ఏలన, నింద్రియ వ్యాపారమున్నచోట నది యుండునుగాని తేనిచోటనుండదు. ప్రత్యభిజ్ఞ పూర్వస్మరణముపై నాధారపడినమాత్రీమున నది

(౧) శాస్త్రదీపిః॥ పు. ౨౮౮.

(౨) శ్లో॥వా॥ వనవాదము.

యప్రిత్యక్షమని భావింపరాదు. ఒక ప్రత్యక్షవస్తువుతో నిండియసంయోగ మెప్పుడున్నను నది ప్రత్యక్షదర్శకమే యగును. 3. దూరస్థములు, సగోచరములు, భూతభావికాలము లందున్నట్టియు వస్తువులను యోగులు దర్శించు దివ్యదృష్టిసిద్ధాంతమును మీమాంసకు లంగీకరింపరు. ఈయోగిదృష్టియిండియ గతమైననుగావలెను, లేదా యిండియాతీతమైనను గావలెను. మొదటిదైనచో, నిండియములు భూతభావిదశలతోఁగాని, దూరవస్తువులతోఁగాని సంయోగము బొందఁజాలవు; అందుచే వానియెఱుక కలుగదు. అంతరంగి కేంద్రియమైన మనస్సైనను సుఖదుఃఖాది మానసికదశల జ్ఞానమునే జనింపఁజేయును. ఉన్నతదశావికాసమునందినచో నిండియములు వస్తుసంయోగ మచసరములేకుండ వస్తుజ్ఞానమును బొందఁగలవని వాదించుట నిర్ధకము; ఏలన నెంత యున్నతవికాసమైనను నింద్రియస్వభామును మార్చలేదు. యోగదృష్టిలో భూతకాలవిషయములు సగోచరించుటకు స్మృతియేకారణమని చెప్పవలెను. పూర్వజ్ఞానములేని వస్తువులను స్మరింపఁగలదన్నచో నది సంశయాస్పదము. భూతభవిష్యద్దూరస్థ వస్తుజ్ఞానమునకు వేదములే యాధారములు. ౧.

సుఖదుఃఖాద్యనుభవరూపకమైన మానసిక దర్శనము మీమాంస కంగీకారమే. జ్ఞానక్రియ అంతర్విలోకన విషయము

(3) శ్లో॥వా॥ ప్రత్యక్షశాస్త్రము. పు॥ ౨౩౪-౨౩౭.

(౧) చూ: శాస్త్రసీపిక. పు. ౧౨; చూ: యామునాచార్యుని సిద్ధ ప్రయము. పు. ౭౧.

కాదు. మానసిక దర్శనము జ్ఞానేతరవ్యాపారములకు మాత్రమే సంబంధించినది. స్వప్నములందైనను, మన జ్ఞానమొక బాహ్య ప్రపంచ వస్తువునకు సంబంధించినదే. ౨. స్వప్న కాలమందా వస్తువు సస్వరూపములో నున్నను లేకున్నను, నది పూర్వదృష్ట వస్తు వాసనారూపమున నుండును. కొన్ని పూర్వవాసనలఁ బ్రకటింపించు స్మృతిస్వభావముగలదే స్వప్నవస్తు జ్ఞానము. పూర్వానుభవ వాసనాసమూహములో నేభాగమిప్పుడు సుఖ దుఃఖాద్యనుభవమునకుఁ బరివర్తదశ నందియున్నదో యా భాగమే స్మరింపఁబడును. ఇంద్రియములతో మనస్సంబంధము లేకున్నను, మనస్సుతో నాత్మకు సంపర్కముగలుగునట్టి నిద్ర యందే స్వప్నము లుదయించును. స్వప్నములేగాని గాఢసుషుప్తిలో, నాత్మతో మనస్సయోగము విరతినొందును. ఇది ప్రభాకరునిభావము; సుషుప్తిలో నాత్మ తన శుద్ధచిత్స్వరూపమును దిరిగిపొందుటచే స్వప్నములుండ నవకాశములేదని కమారిలుఁడు తలఁచినాఁడు. ౧.

౫-అనుమానము.

రెండువస్తువుల కొక స్థిరసంబంధమున్నప్పుడు, వానిలో నొక వస్తువును మనము దర్శించునపుడు రెండవవస్తువును గూర్చిన కొంతభావము మనకు లభించుటే అనుమానజ్ఞాన

(౨) శ్లో॥వా. నిరాలంబనవాదము పు. ౧౦౭-౧౦౮; శాస్త్రదీపిక,
పు. ౧౬౨-౧౬౩.

(౧) ఝా; ప్రభాకరశాఖ. ౨.

మని శబరుఁడు తలఁచినాఁడు. శబరుఁ డనుమానము ద్వివిధ మని చెప్పెను. (౧) ప్రత్యక్షతోదృష్టము; ధూమాగ్నులవంటి గోచరించు వస్తువుల స్థిరసంబంధముగలది; (౨) సామాన్యతోదృష్టము: ఇంద్రియగోచరముకాక, రవిగతి, వియత్తలమున రవిస్థానచలనమువంటి చిత్రగోచరమగు సంబంధముగలది. 3. కారణకార్యములకును, పూర్ణాంశములకును, ద్రవ్యగుణములకును, జాతివ్యక్తులకును నుండునట్టి యధార్థము, నిత్యము, నమోఘమునైన సంబంధమువంటి దుండవలెను. వర్తమానమునమాత్రమే యింద్రియములతో సంయోగముకలిగినదే ప్రత్యక్షమగుటచే సామాన్యధర్మము ప్రత్యక్షమునుండి జనింపదు. అది యనుమానమునుండికాని, యర్థాపత్తినుండికాని ప్రాప్తించునదియుఁ గాదేలన నివి యాసంబంధమునే యాశ్రయించి యుండును. సామాన్యధర్మ మనుభవముపై నాధారపడి స్థాపితమగును. ధూమాగ్నులుకలిసి యుండుట లేకుండుట యునుగల సందర్భములను మనము పరికించి, యన్నిసందర్భముల కనువర్తించు సామాన్యనియమమును నిర్మింతుము. నిత్యమగు సాహచర్యసంబంధమకాని, సామ్యసంబంధముకాని, కారణకార్యములనుగలుపు నూత్రబీజమై మన మనకిఫలకమున

(౨) బాతసంబంధస్వైకదేశ దర్శనాత్ ఏకదేశాంతరే సన్నికృష్టేఽర్థబుద్ధిః (చూ; ప్రకరణ సంఘిక. పు ౬౪.)

(3) శబరుని సామాన్యతోదృష్టము, వాత్స్యాయనుని మొదటి వివరణమునకును, వాత్స్యాయనుని పూర్వవత్ శేషవత్తులు శబరుని ప్రత్యక్షతోదృష్టమునకును సరిపోవును.

ముద్రితమైనపుడు తత్సంబంధములో నొకవిషయమును గమనించి, రెండవదానిని స్మరింతుము.

కుమారిల ప్రభాకరుల ననుసరించి, యనుమాన వాదమునకు మూడంగములు కలవు; (౧) ప్రతిజ్ఞ లేక విషయ ప్రతిపాదనము; ఇది ముఖ్యవిషయము; ఇది సోపవత్తికమగు నుపమానము నిచ్చును; మూడవది హీనావయవము. ఈయంగ త్రియ మేకక్రియములోనైన నుండవచ్చును. ఒక వ్యక్తిగతమగు ననుమానము, యితరులకుఁ గలుగు ననుమానము, వేరని మీమాంసకు లంగీకరింతురు. అనుమాన జ్ఞానవిషయము ద్వివిధము: (౧) దృష్ట స్వల్పలక్షణము; అనగా విశేషలక్షణముగల వస్తురూపకదర్శనము; ధూమమునుండి యగ్ని ననుమానించుట; (౨) అదృష్ట స్వలక్షణము; అనగా వస్తుస్వలక్షణము గోచరింపకుండుట: అగ్నియొక్క దహనశక్తిని గూర్చిన యనుమానము. ఇదివరకే తెలిసిన వస్తువులకు సంబంధించినదియు, వస్తుసామాన్య సంబంధ పూర్వజ్ఞానము గలదియు ననుమానమని ప్రభాకరుఁడు భావించెను. అనుమానమునకు నవ్యతయొక ముఖ్యలక్షణమని కుమారిలుఁడు తలఁచెను. ధూమమును జూచుట, ధూమమెల్లప్పుడగ్నితో సంబంధించి యుండు ననుభావము వలన నగ్ని ననుమానించుటయును నిజమే కాని, యనుమిత విషయ మిదివఱకు మనకుఁ దెలియనిదే; అనగా బర్వతమగ్నితోఁగూడి యున్నదను నుపమానములోని యర్థము. ౧.

౬—శ్రుతిప్రమాణము

ధర్మస్వరూపమును నిర్ణయించుటే మీమాంసాలక్ష్యము. ధర్మమొక భౌతికపదార్థముకాదు కావున నది యింద్రియ గోచరమగు విషయముకాదు. ఇతర ప్రమాణములు కూడఁ బ్రత్యక్షముపై నాధారపడిన వగుటచే నవియు ధర్మనిర్ణయమునకుఁ బనికిరావు. అగ్నిష్టోమమును జేయు నాతఁడు స్వర్గమునకుఁ బోవును మున్నగు విషయములను గూర్చి యనుమానాది ప్రమాణము లేమియుఁ జెప్పఁజాలవు. ఇట్టి జ్ఞానమును వేదములే చెప్పఁగలవు, ధర్మజ్ఞానమునకు వేదమే ప్రమాణమైనను, దాని నితర ప్రమాణము లీయఁజాలవని చూపుటకు వానిని గూడఁ బరిశీలింప వలసి వచ్చినది. ఇతర ప్రమాణములు దురభిప్రాయములను నిరసించుటకును బోకి వచ్చును.

ఏకర్మలు శ్రేయఃప్రదములలో యట్టి కర్మములందఱిలావకలిగించు బోధనాత్మక వాక్యములే వేదసారము. వేదములలోఁ గర్మయే ప్రధానమని యెంచి, జైమిని, ప్రత్యక్షముగాఁ గర్మ ప్రతిపాదకములు కాని వేదభాగములు వ్యర్థములగును గావున, వానిని కర్మ పరముగ నర్థమును జెప్పవలెనని వాదించెను. (౧). ఇతర గ్రంథములు మానవునికిఁ గర్మ ప్రచోదకము లైనంత వరకుఁ బ్రమాణములు. (౨). వేదములలోని నీతివాక్యమును,

(౧) శ్లో॥వా॥ అనుమానపరిచ్ఛేదము పు. గో. అసాధారణ, బాధిత సాధారణ, అసిద్ధదోషములను నాల్గుగిట్టిని ప్రభాకరుఁ డంగీకరించును. అనైకాంతిక, అసిద్ధములుగా విభాగించినవగుటచే నవిపద్ధతి న్యాయపద్ధతికిఁగఱిపోవును.

(౨) సృష్టియొక్క మూలసమస్యలనుగూర్చి చెప్ప వేదవాక్యములకీ భావము నిరుద్ధము.

కర్మనే బోధించునని చూపుటకు మీమాంసకులు యత్నించిరి. సామాన్యముగా వేదములు మాత్రము బ్రాహ్మణములుగా విభాగింపఁబడినవి. ఇంకొకవిభాగము ననుసరించి, (౧) విధి (౨) మంత్రములు (౩) నామధేయములు (౪) నిషేధములు (౫) అర్థవాదములు నని చెప్పఁబడెను. ౧.

శబ్దజ్ఞానమనఁగా నిందియగోచరముకాని జ్ఞానమనియు నది శబ్దార్థజ్ఞానముచే నుదయించుననియు నిర్వచింపఁబడెను. ఈశబ్దములు మరుజులుచ్చరించినవి కాని, వేదములలోనివిగాని కావచ్చును. ౨. ఆప్తులైనవారుచ్చరించినవి ప్రమాణములే. వేదవాక్యములు స్వతఃప్రమాణములు. ఏజ్ఞానము తరువాత సిద్ధముకానిదని యింకొకజ్ఞానముచే జూపఁబడునో యదియఁ బ్రమాణము గాదు. కాని వేదవాక్యము లిచ్చుజ్ఞానము దేశ

(౧) ౧, ౨, ౩. వేదాంతము వేదములలోని విధికర్మోపదేశములనే కాక, యితరములనుగూడఁ బ్రమాణములుగా సంగీకరించును.

(౨) “స్వర్గమునుగోపవాఁడు యజ్ఞముచే జేయవలెను” మున్నగుఫలితములనిచ్చు కర్మవోదనముచేయు వేదవిధులే ప్రధానములైనవి. యజ్ఞవివరములననగా, యజ్ఞములోని వివిధాంగక్రమమును యజ్ఞముచేయువారి యర్హతలను మున్నగువానిని జెప్పి నల్పవిధులను గలవు. ఏయేదేవతలకు హోమములు చేయవలెనో మున్నగు వివిధవిషయములను యజ్ఞకర్తకు జ్ఞాపకము కలుగఁ జేయుటకు మంత్రము లుద్దేశింపఁబడినవి. కొన్ని మంత్రముల కతీంద్రియఫలితములను వెంటనేయిచ్చు ‘అపూర్వ’మను శక్తిగలదని చెప్పుదురు. నామములు యజ్ఞఫలితములను జెప్పును. నిషేధములు విధులకు రూపాంతరములే. విధి విహితవిషయ నిందాప్రశంసలను దెల్పునవే అర్థవాదములు. మఱియు నవి యితరులను చేసిన కర్మలను, చరిత్రలోనుండి యుదాహరణములను గూడఁదెల్పును. (అర్థసంగ్రహము)

కాలావస్థాభంగములేనిది. 3. వేదచోదిత మయధార్థమనుట స్వవచోవిరుద్ధము. వేదములు తమ ప్రామాణ్యమునకుఁ దామే యాధారము. మన ముపయోగించు శబ్దము లితరప్రమాణగోచరములగు వస్తువులను గూర్చి చెప్పును; అట్లితర ప్రమాణములకు దెలియని శబ్దములున్నచో నవియమోఘముగా విశ్వసింపఁదగిన వారు చెప్పినవైయుండవలెను. అందుచే వేదోక్తములు కానివాక్యములకు స్వతఃప్రామాణ్యములేదు. ౧. అవైదికజ్ఞాన మనుమాన జ్ఞానతుల్యమని ప్రభాకరుఁడుచెప్పెను. వేదప్రోక్తమగు శబ్దములకే శబ్దప్రామాణ్యమున్నది; 2. కాని జ్ఞానమంతయు సిద్ధిగలదే యను సిద్ధాంతమున కేది విరోధమగుచున్నది. వేదములకుఁ గర్త లేఁడు కావున, లోపముల కవకాశము లేదు; అందుచే వేదముల కప్రమాణ దోషమెన్నఁడును సంభవించదు. 3. మానవుల వాక్యము లట్టి వారావులైననే సిద్ధము లగుట వలన, నట్టివియు శబ్దప్రమాణములే యని కుమారిలుఁ డభిప్రాయపడినాఁడు.

అందలి శబ్దములు శాశ్వతములైనవి గావున వేదములు శాశ్వతములైనవే. శబ్దార్థసంబంధము సహజమైనదే కాని క్రుత్రిమము గాదు. శబ్దార్థముల కట్టి సంబంధము గలదని ప్రత్యక్షముగాఁ తెలియునదే. ఒకఁడొక శబ్దమును మొదటిసారి విని నప్పుడట్టి శబ్దమును గుర్తింపనిచో, గుర్తించుటకు వలయు

(3) అపౌహషేయం వాక్యమేవేదః॥ (ఆర్థసంగ్రహము) పు. 3.

౧. ౧, ౧, ౨ వై శబ్దరూఁడు.

2. శాస్త్రదీపిక, పు. ౧3.

3. ప్రకరణ సంఘిక, ౧, 3. పోల్వ. కుసుమాంజలి, 3, ౧౬.

నితర సాధన సంపత్తి లోపించెననియే యర్థము కాని సంబంధ లోపమున్నదని చెప్పరాదు కాంతిలేనిదే కన్నుచూడ లేదన్నచో, నసలేచూడఁ జాలదని యర్థముకాదు. ఇట్టి శబ్దమున కిది విషయ మను జ్ఞానము సాధనము. ఇది యనుభవముచే లభించు నది. శబ్దమునకు భావమును వ్యక్తీకరించు శక్తి సహజముగానే యున్నది. సామాన్య నామములగు ఘటాదులలో నిది పరమ సత్యము. ఇందు శబ్దార్థ సంబంధ మెట్టి కృత్రిమ నియమము ఘోషను సంబంధము లేనిది. ౧. శబ్దములు, నవి చెప్పు వస్తువులును గూడ నిత్యములైనవి అనాదికాలము నుండియు మానవు లాయూ వస్తువుల కుపయోగించు నాయూ నామములు సమానములే.

(ప్రభాకరు ననుసరించి కేవల ధ్వనియనునది లేదు. అన్ని ధ్వనులు నక్షరరూపమున వినఁబడును శబ్దము నేయక్షరములు గూర్చునో యాయక్షరములకు శబ్దము వేరుకాదు. (శ్రోత) మక్షరములను దర్శించును; అ వేక్రమములో వినఁబడునో దానిని బట్టి శబ్దములు నిర్ణయింపఁబడును. శబ్దములో నెన్ని యక్షరములున్నవో యన్నిదర్శనము లుండును; కాని వాని సన్నిహిత సాహచర్యము వలన నొకే దర్శనమని యూహింతుము. ప్రత్యక్షరము యొక్క దర్శనము వెంటనే యదృశ్యమై యొక సంస్కారమును దిగవిడుచును. వివిధాక్షరముల దర్శన సంస్కారములు చివరియక్షర దర్శనముతోఁ గలిసి శబ్దభావ

మును గలిగించును; దానికి శబ్దార్థము నిచ్చుశక్తి గలదు. ౨. శబ్దశక్తి యందలి వివిధాక్షరముల శక్తినుండి వచ్చినదే కావున నక్షరములే శబ్దజ్ఞానకారణములని చెప్పబడెను. శబ్దార్థజ్ఞాన మింద్రియ గోచరమగునది కాదు. ఇంద్రియము లక్షరముల నిచ్చును; అక్షరము లాశబ్దమును సూచించు వస్తువును దెలుపఁ గలవు. అందుచే బ్రభాకరుడు శబ్దజ్ఞానమూలము లక్షరములే యని చెప్పియున్నాడు. శబ్దములకు సూచనశక్తులు గలవు. వాని వలన మనకర్థము తెలిసినను, దెలియకున్నను, వస్తువులే వ్యక్తము లగును. ౩.

అక్షరములకే శక్తియున్నదనియు, స్ఫోటమునకుఁ గాడ నియుఁ గుమారిల ప్రభాకరులు వాదించినారు. ఒక శబ్దమును గల్పించు నక్షరముల యొక్క క్షణికములైన ధ్వనులకు వేరై, వానిచే నుదయించునది కాని సంపూర్ణమగు శబ్దరూపము లేక స్ఫోటమున్నదను సిద్ధాంతమును వారు నిరసించుదురు.

సామాన్యముగా శబ్దములయొక్క నిత్యతాలక్షణమును గూర్చియు, నందు ముఖ్యముగా వేదముల శాశ్వతత్వమును గూర్చియుఁ జెప్పబడిన యాక్షేపణములు సమీక్షింపఁబడినవి. (౧) శబ్దోచ్ఛారణ మంతయు మానవ యత్నకల్పితమని మన శందరకు విశదమైనవిషయము కావున, నది యారంభము కల

(౨) వ్యక్తులు వస్తువులు నుదయించిన వెనుక వానికిఁగల్గింపఁబడిన నామముల విషయములో శబ్దార్థసంబంధము మానవకల్పితమని ప్రభాకరు డంగీకరించును.

(౩) పోల్సు. శాస్త్రదీపిక.

చగుటచే నిత్యమైనది కాజాలదు. శబ్దోచ్ఛారణ మిదివరకే
యున్న శబ్దమును వ్యక్తీకరించును గాని, అదియే దానిని
మొదటిసారి కల్పించుట లేదని జైమిని జవాబు చెప్పినాడు.
(౨) శబ్దము క్షణకాలమే యుండును; ఏలన నది యుచ్ఛరింపఁ
బడిన వెంటనే నశించును. శబ్దముట్లు నశించదనియు, నది తిరిగి
పూర్వావ్యక్తరూపము నొందుననియు జైమినిసమాధానము. మన
కగోచరములగు వస్తువులు లోకమునఁ జాలగలవు. శబ్ద'కల్పన'
మనగా శబ్దమును వ్యక్తీకరించు ధ్వనులకట్టి కల్పనము వర్తించు
నని జైమిని యభిప్రాయము. (3) ఒకే శబ్దము నొకే కాలమున
యనేకు లనేకస్థలములలో నుచ్ఛరింతురు. శబ్దము సర్వవ్యాప్తియు
నిత్యమునైనచో నిది సాధ్యముకాదు అనేకు లనేక స్థలముల
నుండి యేక కాలము నందొకే నూర్చుని దర్శించునట్లే, యనేకు
లొకే శబ్దము నుచ్ఛరింతురు. (౪) శబ్దములు మార్పుల నొందు
చున్నవి. అవి నిత్యములైనచో మారుట కవకాశముండరాదు.
శబ్దములు మారుటలేదనియు, వాని స్థానమున వేరుశబ్దములు
వాడఁబడుచున్న వనియు జైమిని సమాధానము. (5) దాని

(౨) ప్రభాకరు ననుసరించి, యాతఁడంగీకరించు అన్వితాభిధాన వాద
మునుబట్టి, శబ్దార్థములు వాక్యములలోఁ గర్మనుపదేశించునపుడే తెలియునవి.
గావున, శబ్దములు వాక్యములలోని యితరాంశములతోఁగలిసి వస్తువులనే
తెల్పును. అవియొక విధికి సంబంధించు, కేవలవ్యర్థములనే దెల్పుచో, నట్టి
జ్ఞానము స్వభావవంతిదగుటచేఁ బ్రమాణము కాజాలదు. కుమారిలానుచరు లంగీక
రించిన అభిహితాన్వయవాదము ననుసరించి, అర్థములు శబ్దములకే చెందును
కాని యాజ్ఞానము స్మరణమునఁగాని, తెలివిననఁగానికాక, శబ్దకైవల్యనే
కలుగును. శబ్దము లర్థములనిచ్చును. అర్థములుకలిసి వాక్యజ్ఞానమునిచ్చును.

నుపయోగించు వారినంభ్యను బట్టి శబ్దముయొక్క పరిమాణము పెరుగుటయు, దరుగుటయు నుండును గావున నది నిత్యముగాదు. శబ్దపరిణామ మెన్నడును పెరుగుటయు, దరుగుటయును లేదనియు, శబ్దములధ్వనియే దాని నుచ్చరించు వారి ననుసరించి యట్లు మారునని జైమిని బదులు చెప్పెను. ౧.

జైమిని తనసిద్ధాంతమును స్థిరపరచుట కనేక హేతువులను జూపెను. శబ్ద మెల్లప్పుడుండును; దాని యుచ్ఛారణ మితరులకు దానిని వ్యక్తీకరించుటకొఱకే. లేనిదానిని వ్యక్తీకరించుట కెట్టి ప్రయత్నము నుండజాలదు. మరియు “గోవు” శబ్దముచ్చరించినపుడు దాని నెల్లప్పుడు సమాన శబ్దముగానే చూతుము. గోశబ్దమునే మూడు నాలుగుమారు లుచ్చరించుట కలదుగాని, మూడునాలుగు శబ్దములు గోశబ్ద స్థానమున నుచ్చరించుట జరుగదు. ఇది శబ్ద నిత్యత్వమును జూపుచున్నది. అనిత్యవస్తువుల నాశనమునకుఁ గారణములు మనకుఁ గన్పట్టుచున్నవి గాని, శబ్దముల నాశనకారణము లెవ్వియు మనకుఁ గన్పట్టవు. వాయువునుండి పుట్టు ధ్వని శబ్దముకాదు. ధ్వని శబ్దమును వ్యక్తీకరించుట కుపయోగించును. మరియు శబ్దములు శాశ్వతములని చెప్ప వేదవాక్యము లనేకములుగలవు. ౧.

శబ్దములు జాతులను జెప్పునుగాని వ్యక్తులను జెప్పవు. మనమొక గోవును దెమ్మని చెప్పనపు డొక విశిష్టమైన గోవుని

(౧) ౧, ౧, ౬-౧౭.

(౨)

(౧) ౧, ౧౮-౨౩.

యభిప్రాయముకాక, గోసామాన్య లక్షణములుగల జంతు వనియే యభిప్రాయము. శబ్దము జాతినో రూపమునో చెప్ప నేలన, దాని ప్రయోజనము వ్యావహారికము. ౨. శబ్దము వ్యక్తులనే చెప్పచో, గోజాతి భావము కలుగుట కవకాశములేదు. మఱియు నొకశబ్దము జాతిలోని సర్వవ్యక్తులకు వ్యక్తముచేయుఁ జాలదు; ఏలన నట్లుచేసినచో సర్వవ్యక్తుల సర్వశక్తులు దాని కుండవలసి వచ్చును. అది వ్యక్తిసముచ్చయమనకును జెందదు; ఏలన నా సమూహములోఁ గొన్ని వ్యక్తులు మరణించి, కొన్ని నూత్నముగా రావచ్చును. శబ్దమొక వ్యక్తినే చెప్పనదైనచో శబ్దార్థములకు నిత్యసంబంధముండదు; అందుచే వ్యవహారికసిద్ధి యుండదు; ఏలన నప్పు డేవ్యక్తికా శబ్దము చెడునో నిర్ణయించుట కష్టమగును. వ్యక్తులనఁగా నూచింపఁబడిన వస్తువులైనచోనవి సర్వవ్యాప్తిలేనివి గావున, శబ్దార్థ సంబంధావకాశము పోవును. ఆకృతి శాశ్వతమైనదగుటచే, శాశ్వత శబ్దముతో సంబంధము నొందఁగలదు. శబ్దములు వానియర్థములు శాశ్వతము లగుటచే, రెంటినిగూర్చియు మన కపార్థములు గలుగవచ్చును. మానవుల యుచ్ఛారణములకు దోషముండవచ్చును; వేదములుచ్చరించినవాని కట్టిదోషములులేవు.

వేదము లీశ్వరశ్చతము లను భావమును మీమాంసకులు నిరసించుదురు. వేదములు వానిస్వశక్తిచే శాశ్వతములైనవని వారియభిప్రాయము. ఈశ్వరుఁడు సశరీరుఁడుకాఁడు కావున నాతనికి వాగిందిరియముకాని త్వగిందిరియముగానిలేదు; అందుచే

నాతఁడు వేదవాక్యముల సుచ్చరింపజాలఁడు. వేదములను వ్యక్తీకరించుట కాతఁడొక మానవస్వరూపమును చాల్చునేని, యాతఁడు భౌతిక జీవితావస్థకుఁగల దోషములన్నిటికిని బాధ్యుఁడగును; అట్టి వాఁ డుచ్చరించువాక్యములు ప్రమాణములు గాఁజాలవు. మఱియు వేదములీశ్వరకల్పితములనికాని, మానవ కల్పితములనికాని చెప్పు సంప్రదాయమును లేదు. సృష్టి సిద్ధాంతము ననుసరించియైనను, సృష్టికర్త, ప్రౌతికల్పారంభము నందును పూర్వస్మరణశక్తిచే వేదములను దిరిగి వ్యక్తీకరించు చుండునని చెప్పవచ్చును. ౧. వేదవాక్యముల కామంత్రీకర్తలైన ఋషుల నామము లనుసంధింపఁబడినవి కనుక వేదములు మానవకల్పితములని చెప్పఁబడెను. ఋషులు వేదముల సర్వయనముచేసి యితరులకు బోధించిరిని సమాధాన మీయఁ

౧. ఏకమసృష్ట్యర్చేదభూర్వశ్వమ్ సాధయతామ్ నకించిదుత్తరం భవతి, తేన సత్త్వసిన్ధోః. సుప్తప్రబుద్ధస్థాయేన అనాదిరేకవేదవ్యవహారః । (న్యాయరత్నాకరము). మీషంసావాదమును నైర్మూల్యములు ఖండింతురు. (౧) వేదమెట్టిపురుష విరచితమైనను, గతప్రళయములో నదిచెడియుండ నలెను. (౨) అట్టి వేదకర్తనెవ్వడెన్నడును స్మరింపజాలఁజుండె ననుట సమంజ సముకాదు. (౩) వేదవాక్యము లితరవాక్యసమానలక్షణములుగలవే. (౪) వేదములను గురువు శిష్యులరంపరగా బోధించిన పద్ధతిఁజూచి అనాదిగా నిల్లేజరు గురుండెననువాదమునిలవదేలన, శ్రేగ్రంథమునుగూర్చియైన నిల్లేచెప్పవచ్చును. (౫) నిజమునకు వేదమునకుఁ గర్తగలఁడు. (౬) భవనినిత్యముగాదు; పూర్వము వినిన యక్షరములనే నుఱల వినుచుంటియనుటవలన, వాచుక్షరములేయనికాని యవినీశ్వరులనికాని సిద్ధిపడు; అవి పూర్వము మనము వినిన యక్షరముల వర్ణమునకే చెందుననిపూర్తిమే తెలియును. (మా. స. ద. సంగ్రహము. ౧౨ అ.)

బడెను. వేదములు మహర్షులకుఁగాని, యీశ్వరుఁకేఁగాని ఐత
ములై లేవను సర్థములో నవి యస్పష్టములని చెప్పబడెను.
వారు వేదములనేఁటిగి యితరుల కందఁజేసిరి. చారిత్రక
నామములు పేర్కొనబడియుండుటచే వేదముల ప్రామా
న్యము సిద్ధముకాదని చెప్పదురు. మంత్రములు ప్రపంచము
మొక్క శాశ్వతరూపములనుగూర్చి మాత్రమే వర్ణించునని
జవాబుచెప్పబడెను. ఇందుఁ బేర్కొనబడిన నామములు
విశ్వసామాన్యధర్మములనే చెప్పునుగాని చారిత్రకనామములు
గావు. విశ్వామిత్రుఁడనగా సర్వజీవ మిత్రుఁడనయేకాని, చరి
త్రాత్మకవ్యక్తి గాఁడు.

2 — ఉపమానము.

సామ్యముగల నిర్ణయముల కుపమానమే కారణము.
మనమొక వస్తువును జూచి, వేరొకవస్తువును స్మృతికిఁదెచ్చుకొను
నప్పుడు రెంటికీగల సామ్యజ్ఞానమున కుపమానమే కారణమని
చెప్పబడెను. పట్టణమున నేనుజూచిన గోవు నేనిప్పుడుచూచు
చున్న గవయముతో సామ్యముగలిగియున్నది. ౧. ఉపమాన
మునఁ గలుగు జ్ఞానము వేరు; ప్రత్యక్షజ్ఞానము వేరు నని
గ్రహింపవలెను. ఏలన నింద్రియములతో నిష్పాదు సంపర్కము

(౧) చూ. మీ. నూ. ౧, ౧, ౨౪-౩౪. వేదముల అపారమేయ
త్వమునుగూర్చిన భావములు, పూర్వమీమాంసకును వేదాంతమునకును సమాన
ములే. పోల్చు. భావతి; పురుషస్వాత్మఃత్వమాత్మీమ్ అపారమేయత్వమరోప
యంతే జైమినీ యాఽపితచ్చాఽస్మాకజ్జపి సమామ్. (౧, ౧, ౩).

(౨) శాస్త్రదీపిక, పు. ౨౦౮.

లేని వస్తువును మనము జ్ఞాపకముచేఁ దెలియుదుము; గోవును జూచిన కాలమున గవయము చూడఁబడియుండలేదు; అనుమానమున కవసరములగు సంశయములెవ్వియును లేవు.

౮ — అర్థాపత్తి

ఒకప్రత్యక్షవిషయ మవగతమగుట కింకొక విషయ భావన యవసరము; ఈవిషయభావనయే అర్థాపత్తి, అనుమానమునకును దీనికిని భేదమున్నది. ఇందు దర్శింపఁ బడిన యంశములలో నుదయించునందేహము వేటొక విషయభావనచేతనే నివృత్తమగును; అర్థాంతరభావన చేయువరకు దృష్టవిషయాంశములు సంశయాస్పదములైయుండును. అనుమానజ్ఞానములో సంశయమునకుఁ దావులేదు. ఇది ప్రభాకరుని భావము. పరిస్పరవిరుద్ధములుగా గోచరించు విషయములకుఁ గమన్వయము కూర్చున దర్థాపత్తియని కుమారిలునిమతము; సునిశ్చితాంశము లుగల యనుమానమునందట్టి వైరుధ్యము లేదు. కుమారిలునిభావము శ్రేష్ఠతరము. ఏలన, దృష్టవిషయమును గూర్చిన యెట్టిసంశయమైనను సర్థాపత్తి వాదమునకు దోషము గలిగించును. ఒకవ్యక్తి యింటలేఁడనియు, సజీవుఁడై యున్నాఁడనియుఁ దెలియనిదే, ఆతఁ డెచ్చోటనోయున్నాఁడని చెప్పఁ జాలము.

౯ — అనువలబ్ధి

వృత్తికారునివలెనే కుమారిలుఁ డనువలబ్ధి నొకస్వతంత్ర జ్ఞానప్రమాణముగా నంగీకరించినాఁడు. భేదమనగా సాదృశ్య

లోపమే; అనుపలభి దీనిని పూరించును. “ఈస్థలములో ఘటము లేదని మనము చెప్పనప్పుడు మనము ఘటాభావమును గుర్తించినాము. ఎదుటనున్న వస్తువుతో నిందియసంపర్కమునుగోరు ప్రత్యక్ష మభావమును దర్శింపజాలదు. ౨. అభావము నితర ప్రమాణములును గ్రహింపజాలవు. ఏవస్తువు లేదని చెప్పుదుమో దానిమానమును గూర్చిన జ్ఞానసాధన మనుపలభి. మనమొక రిక్తప్రదేశమును, ఘటాభావమును దర్శింతుము. రిక్తస్థలముతో సమానముగా ఘటాభావమును దర్శింపబడినదని చెప్పవచ్చునుగాని, ఇందియవస్తుసంయోగమునుగోరు ప్రత్యక్ష మనుపలభి కాజాలదు, రిక్తస్థలమును జూచి, యచటలేని ఘటమును స్మరించి, ప్రత్యక్షకీయతో సంబంధములేని ఘటాభావ జ్ఞానమును సంపాదించుచున్నాము. అనుపలభివలననే అభావ జ్ఞానములభించును. ౧. అభావమొకభావాత్మక విషయమని చెప్పబడెను. ౨. రిక్తస్థలమనగా నేవస్తువు నాకమింపనిస్థానమని యర్థము ౩..

అనుపలభి స్వతంత్రప్రమాణమని ప్రభాకరుఁ డంగీకరింపఁడు. ఏవస్తువున్నచో దర్శింతుమో యావస్తువచట లేకుండుటను జూచి తదభావము సనుమానముచేఁ దెలియుచున్నాము. రిక్తస్థలమేకాని ఘటములేదని చూచి, లేదనిచెప్పుచున్నాము. వస్తువున కాధారమైన దానినిజూచుటే యభావమును జూచుట

(౨) శ్లో॥ వా॥ అభావపరిచ్ఛేదమ్.

(౧) కాన్త్రదీపిః. పు. ౨౩౪.

(౨) వస్త్యుత్తరైక సంస్పృష్టః పదార్థాః సామ్యతాధియః (౧౧౨).

(౩) శ్లో॥ వా॥ నిరాలంబనవాదము, పు. ౪౦.

యని చెప్పుచున్నాము. ర. కుమారిలుఁ డీభావమును ఖండించెను. మనము రిక్తస్థలమునే కాక, పుస్తకములు కాగితములు మున్నగు వానితో సిండియున్న స్థలమును జూచి, ఘటాభావజ్ఞానమును బొందవచ్చును. ఘటమును గుణవిశిష్టముకాని ప్రదేశమును మనము చూతుమని చెప్పినచో సభావజ్ఞానము సంగీకరించిన వార మగుదుము. కేవల ప్రదేశదర్శనము ఘటాభావజ్ఞానము నీయఁజాలదు; ఏలన ఘటమున్నను ప్రదేశము దర్శింపఁబడును. ప్రదేశ మభావగుణసహితమై దర్శింపఁబడవలెను; అనగా సభావజ్ఞానమే.

౧౦ — ప్రభాకరుని జ్ఞానసిద్ధాంతము

ప్రభాకరుఁడు తిరుప్రటీసంవిద్వాది. ప్రతిజ్ఞానక్రియయందు నేకకాలమునఁ దెలియువాఁడు, తెలియఁబడునది, తెలివియు నుండునని యీవాదము చెప్పును. “అహమిదంజానామి” “నేను దీనినిఁ దెలియుచున్నాను” వాక్యమందు “నేన”ను నహంవిత్తి ‘దీనిన’ను విషయవిత్తి, ‘తెలియుచున్నాన’ను స్వసంవిత్తియు మూడునున్నవి. ౧. జ్ఞానమంతయు నొకేకాలమున విషయ

ర ప్రభాకరుని ఈభావము ఖండనఖండభావ్యముర, ౨౧లో విమర్శింపఁబడినది.

(౧) కొందరు పశ్చిమపండితులుకూడ నిట్లేభావించినారు. హామిల్టన్ ప్రకారము; “ఒకజ్ఞానవృత్తిని ‘నేనెఱుఁగుచున’నియు, నాత్మజ్ఞానవృత్తిని, ‘నేనెఱుఁగుటనెఱుఁగుచున’నియుఁ జెప్పవచ్చును. కాని, చుననెఱుఁగుచుమని యెఱుఁగఁగలదే నీనెఱుఁగుటయు సాధ్యముకాదు. కావున మనము నిజముగా నెఱుఁగఁగలదే చుననెఱుఁగుచుమని యెఱుఁగుటయు సాధ్యముకాదు.” బోల్టు: వారిసోక: “నేనెఱుఁగుటకొరకు నాచిత్తమును నేనెఱుఁగవలెను; అనగా నేనెఱుఁగుట నెఱుఁగవలెను. దీని యుద్ధమేచున నాత్మవృత్తి కాత్మయుఁ జిత్తమును జెలియుననియే.” (నొత్తె నెల్లు పు. ౫)

జ్ఞానము స్వీయజ్ఞానముకూడ నైయున్నది. ౨. సకలజ్ఞానరూపము లందు ననగా శబ్దానుమానాదికములలో నేనను నాత్మమన స్సంయోగద్వారమునఁదెలియును. ప్రతిజ్ఞానవృత్తియందునాత్మను గూర్చి ప్రత్యక్షసదోజ్ఞానముండునుగాని, యట్టిజ్ఞానము ప్రతి వృత్తియందనాత్మలేక విషయమునుగూర్చి యుండకపోవచ్చును. స్మృణానుశాసనములందు విషయముతోఁ బ్రత్యక్షసంపర్క ముండదు. పరోక్షజ్ఞానమునందు విషయము ప్రత్యక్షగోచరము కాదు, కాని పరోక్షజ్ఞానమే ప్రత్యక్షగోచరమగును జ్ఞానము ప్రత్యక్షదర్శనముచే నాత్మజ్ఞానమగుచున్నది. జ్ఞానము జ్యోతి స్స్వరూపము, ప్రకాశవర్తనమునగుటచే దానివ్యక్తకరణమున కేయితరసహసంపత్తియు నవసరములేదు. అందుచే జ్ఞానము స్వయంగా హకమైనదని చెప్పబడెను. గ్రహించు చిత్తమును, గ్రహింపబడు విషయమును స్వయంప్రకాశకములుగావు; అందుచే నవి వ్యక్తీకరింపబడుటకు నేరొక స్వయంప్రకాశ త్వము గల దాని నవేక్షించును. జ్ఞానవృత్తులు స్వయంప్రకా శకములు; అవి వస్తువులవలె దర్శింపబడవు. ౩. అవి యితర జ్ఞానవృత్తులకును దెలియవు. అవి యెన్నడును దృశ్యములు

(అ) సుషుప్తిలో కస్తుజ్ఞానములేదు గావున నాత్మయున్నను నాత్మ జ్ఞానములేదు. సుషుప్తిలోనాత్మలేకున్నచో, మేల్కొన్న వెనుక నేనునిద్రించితి నను ప్రశ్నభిజ్ఞకథకాశముండదు. (ప్రకరణసంచిక, పు. ౧౬.)

(౧) పోల్చు: దీనితో నలెఁజ్ఞాండగుచెప్పిన అనుభూతిధ్యానములతో గల భేదమును, (దేశము, కాలము, దేవుడు, వాల్మీయు. ౧, పుటలు ౧౨-౧౩.)

గావు; అందుచే నుఖదుఃఖాదులవలె నవి గోచరింపవు. అవి జ్ఞానరూపములలోనే కాని విషయములుగా నెన్నఁడును దెలియవు. ౨. జ్ఞానవృత్తులును విషయములైనచో, బ్రతిజ్ఞానక్రియ కింకొకటి కారణమై, యనవస్థాదోషము పట్టును. మన మనశ్శక్తిచే, విషయములను దెలియుదుమేకాని జ్ఞానక్రియలను గాదను శబరుని భావముతో, దన సిద్ధాంతమునకు సామ్యము లేదని ప్రభాకరుఁడు భావించి, జ్ఞానరూపములు స్వీయజ్ఞానము కలవైనను, వాని ననుమానముచే నెఱుంగఁదగునని వాదించి నాఁడు. మనకు విషయగ్రహణ శక్తివలన జ్ఞానము కలుగు చున్నదని యనుమానము చెప్పుచున్నది. ఈజ్ఞానము ప్రమేయ జ్ఞానమేకాని సంపూర్ణజ్ఞానములేక సంవేద్యముకాదు. ప్రభాకరు ననుసరించి, విషయాకృతి గోచరించినపుడే సంవేద్యజ్ఞానము లభించును. ఇందియగోచరములగు విషయముల కిది చెల్లును. జ్ఞానరూపముల కాకృతి లేనందున నవి విషయములు కాఁజాలవు. అవి యనుమానముచే దెలియుఁగలవు. అనుమానము వలన నొక విషయరూపముగాని విషయలక్షణముగాని తెలియదు; విషయాస్తిత్వము మాత్రమే తెలియును. ౩. జ్ఞానరూపము లాత్మపరిణామ ప్రవృత్తులగుటచే ననుమాన విషయములని ప్రభాకర కుమారిలు లిరువురు తలఁచిరి.

జ్ఞానము యుక్తమైనదగునా కాదా యనున దేబాహ్య విషయమును నిర్ణయింపఁజాలదు. బాహ్యవిషయముల

(౨) సంవిత్తయైవహి సంవిత్సంవేద్యా నసంవేద్యతయా.

(౩) నాప్యనుమానాత్ రూపగ్రహణమ్ సన్యాసగ్రాహ్యనుమానమ్ భవతి.

రూపాంతరస్థితియొండదు. బాహ్యప్రపంచమున వ్యవహారసామర్థ్యము నొసఁగు ప్రత్యక్ష జ్ఞానశక్తియే జ్ఞానము సయుక్తమైనదని నిరూపించును. సర్వజ్ఞానరూపము లిట్టివే; అనంతర మనుభవము గలిగి మన కుపదేశించువరకు నవి వేచియుండవు. ఒక విషయమును దెలియు జ్ఞాన మయుక్త మెన్నడునుగాదు. జ్ఞానవృత్తు లయుక్తములైనచో, నవి మనకు విశ్వాసపాత్రములుగావు. జ్ఞానము స్వసంవేద్యమైనను, దాని సంసిద్ధి జ్ఞానసాధనములచే స్థాపితమగును. జ్ఞానలక్షణములందే జ్ఞానసంసిద్ధి లక్షణమునున్నది. 2.

జ్ఞానమును ప్రామాణికమనియు నప్రామాణికమనియుఁ బ్రభాకరుఁడు విభాగించును. ప్రత్యక్షానుభూతి ప్రామాణికము; స్మృతికాదు. “ప్రామాణిక జ్ఞానమునకును స్మృతిజ్ఞానమునకును భేదమున్నది. స్మృతిజ్ఞానమునకుఁ బూర్వజ్ఞాన మవసరము.” 3. విషయమునకుఁ బరోక్షసంబంధముగల జ్ఞాన మయుక్తము. పూర్వము తెలియకుండుట, ప్రామాణిక జ్ఞానలక్షణముగాఁ బ్రభాకరుఁడును కుమారిలుఁడును జెప్పిరికాని, కుమారిలుఁడితర

(2) తనతత్త్వచింతామణిలో గంగేకుండీ భావమును ఖండించికాదు. జ్ఞానపేతువులే జ్ఞానప్రామాణ్యమును నిరూపించుచో, నయుక్తజ్ఞానము యుక్తజ్ఞానము నొకటే మగును; ఏలన, చెంటికి వాధారములు సమానములే యతియు జ్ఞానము స్వప్రకాశమైనచో, సంశయజ్ఞానపేతువేమో చెప్పటకు, మార్గములేదు.

(3) ప్రమాణమనుభూతిః సాస్త్వతేరణ్యానప్రమాణస్త్వతిః పూర్వప్రతిపత్తివ్యవేక్షణాత్. (ప్రకరణసంచిక, పు. ౪2.)

దోషములుకూడ లేకుండవలెనని నిర్ణయించినాఁడు జ్ఞాన
మంతయు యుక్తమైనదై, ప్రవృత్తి చోదకమగును.

విపర్యయమనునది సత్ జ్ఞానము కాదు. జ్ఞానమంతయు
స్వప్రకాశము, యధార్థమునైనచో “ఇది వెండి” యనుభావము
విపర్యయము కాజాలదు. ముత్యపు చిప్పను వెండియని మనము
పొరపడినపుడు, రెంటికిఁ గల భేదమును వివేకించుశక్తి లోపిం
చుట చేతనే విపర్యయ మేర్పడినది. దృష్టస్మృతాంశముల రెంటి
నొక భావములోఁ గలిపి వేసితిమి. మనచిత్తమునకుఁ బ్రదర్శింపఁ
బడునదే జ్ఞానవిషయము. ‘ఇది రజితమ’ను దానిలో మన చిత్త
మునకుఁ బ్రదర్శితమైనది ‘రజితము’ కాని ‘శుక్తి’ కాదు. ఇచట
మనము శుక్తిని రజితమని భ్రమించుటలేదు; ఏలన శుక్తి మన
చిత్తమునఁ బ్రవేశించలేదు. స్మరింపఁబడిన విషయము గోచ
రించిన విషయము నొకటి కాలేదు. “ఇది రజితమ”ను నిశ్చయము
“ఇదియొక శుక్తి మాత్రమే”యను నిశ్చయముచేఁ దొలగింపఁ
బడినది. ఇచట విపర్యయహేతువు ‘అఖ్యాతి’ యనగా దృష్ట
స్మృతవిషయభేద వివేకలోపము. దృష్టమైన ‘ఇది’, స్మరింపఁబడిన
“రజితము” రెండును యధార్థములే, రెండును వేరను భేదవివే
కము లోపించినది. దీని నఖ్యాతియందురు. ఈయవివేకహేతువు
లిందిరియ దోషములు, శుక్తి రజితసామ్యభావ స్ఫురణమునై
యున్నది. పూర్వదృష్టమైన రజితమును గూర్చిన మనస్సంసా
రము మృతమగును. రెంటికిఁగల భేదమునుగూర్చించు వివేకలో
పము ప్రవృత్తి హేతువగును. ప్రత్యక్షాను భూతిలో జ్ఞానము నకు

యుక్తాయుక్తభేదము లేదు ఏలన, రెండును గర్తకు సమాన కర్మచోదకములే.౧.

అన్యశాఖ లీసిద్ధాంతమును విమర్శించినవి. “స్మృతి జ్ఞానము, ప్రత్యక్షజ్ఞానము, రెండును మనస్సునందు గోచరము లగునా కాదా? చూపట్టకున్నచో నవి లేనివే.....చూపట్టి నచో వాని భేదమగ్రాహ్యమగుట దురూహ్యము...”౨. విషయము మున్నంతకాలము, విషయము మనస్సునకుఁ బ్రత్యక్ష విషయమే కాని క్షణికదృశ్యము కాదను విషయము నీసిద్ధాంతము గ్రహించి యుండలేదు. స్మృతి భ్రంశమున కవకాశ మెట్లున్నదో చెప్పట కష్టము. ఇది విషయము ప్రత్యక్షమను భ్రాంతిని కల్పించుచున్నది.౩. ఈవిషయభేద జ్ఞానలోపమున్నచో వ్యక్తి ప్రవృత్తి పరుడగు పెట్లగు చున్నాడో చెప్పటయు దుస్సరము. తానెన్నడును గోరని ప్రత్యక్షవిషయమగు శక్తి జ్ఞానము నివృత్తిచోదకమగును; స్మరింపఁబడిన రజితజ్ఞానము ప్రవృత్తి చోదకమగును; రెంటికి భేదము తెలియని అజ్ఞత క్రియా పరతంత్రమెట్లగునో దురూహ్యమగు చున్నది.౪.

ప్రతిజ్ఞానరూపమునందును జ్ఞాతృజ్ఞాన జ్ఞేయములున్న వను ప్రభాకరునివాదమును మనస్తత్వశాస్త్రము సమర్థించుట

(౧) “కుక్తి పసుపురంబుగానున్నద”ని నునము పఱుకునపుడు దీనిలో స్మృత్యంశ మేమియునులేదు. నేత్రదోషముచేనైనను, కుక్తిలో బుకుపురంగును జూచినచో, నదికాదని తెలియువఱకు నిదియుక్తమే.

(౨) చూ! పండిట్. న్యాయ, నూ. వాల్మీకి. ౧౨, పు. ౧౦౮.

(౩) వివరణ ప్రమేయంగ్రహము. ౧,౧.

(౪) తత్త్వచింతామణి

లేదు. మనమొక వస్తువు నెఱుఁగునప్పుడు, మనకుఁ గలుగుజ్ఞానమునందు మనవ్యక్తిగతాంశ మేలయుండవలెనో తెలియదు. తెలియువ్యక్తి దురహంకార దూషితుఁడు కాకున్నచో సట్టి జ్ఞానములో నావ్యక్తిగతభావ ముండనవసరములేదు. తరువాతఁ జేసిన యాలోచనము ప్రత్యక్షవిషయమని ప్రభాకరుఁడు పొరపడినాఁడు. ఒకఁ యోకవిషయమునుగూర్చిన తనజ్ఞానమునఁ గూర్చి తలఁచునప్పుడు, వానిభావములో విషయావిషయములు రెండునున్నవి. జ్ఞాతృసంబంధములేని యొకవిషయము తెలిసినదని మనమూహింపజాలము కాని, తెలిసినవని తలఁపకుండ వస్తువులనుగూర్చి యొకఁడేల తలపఁజాలఁడో తెలియుట లేదు. జ్ఞానగతములైయున్న నిగూఢాంశములనుగూర్చి, విజ్ఞానములో నున్నతదశారూపమైన యంతర్విచారణ మనకుఁ దెలియఁజేయును. మన మెఱుఁగుదుమని యెఱుఁగకుండ దేని నెఱుఁగఁజాలమని ప్రభాకరుఁడు నమ్మినాఁడు; ౧. “నే నెఱుఁగుదును,” “నే నెఱిగితినిని యెఱుఁగుదున”ను రెండుభాగములకును భేదమును ప్రభాకరుఁ డెఱుఁగఁజెల్లు తోచుచున్నది. యతియు జ్ఞానము స్వప్రకాశమైనచో వస్తువులు జ్ఞానరూపములై గోచరించును; కాని వాస్తవికరూపములలోఁ గన్నట్టవు; అందుచే నీవాదము విజ్ఞానవాదమగుచున్నది. ౨. ఈవిజ్ఞానదోషము నుండి తప్పించుకొనుటకై స్వప్రకాశ జ్ఞానరూపములుకూడ

(౧) ఏవిషయజ్ఞానమందైనను, విషయజ్ఞానమును జ్ఞానవిషయమును గలిసియేయుండునని ఇటలీపండితుఁడైన బోనప్టెల్లీ భావించినాఁడు.

(౨) శ్లో. వా, శూన్యవాదము, పు. 333.

ననుమానమువలననే తెలియునని ప్రభాకరుడు ప్రకటించెను. విషయములు దర్శింపఁబడునుగాని జ్ఞానరూపములుగాదని శబరముడు చెప్పిన వాక్యమును విమర్శించుచు నీతఁడు జ్ఞానరూపములనుమానమువలననే తెలియునని చెప్పినాఁడు. 3. కాని యిది జ్ఞానరూపములు స్వప్రకాశములను భావమునకు వ్యతిరేకమగుచున్నది. అనుమితజ్ఞాన మాత్ర మనస్సంయోగమనియు నీసంయోగము జ్ఞానహేతువగుచున్నదనియు శాలికానాథుడు నూచించినాఁడు. ౧. అనుమితజ్ఞానమంతయు నిదియే యెసచో జ్ఞానరూపము అనుమితములనిచెప్పట తప్పగును. జ్ఞానము స్వప్రకాశకమనినచో విజ్ఞానప్రమాదమున్నది; జ్ఞానము స్వయం ప్రకాశముగలదనియే కాని దాని స్వభావశీలములెట్టివో ప్రభాకరుడు మనకుఁ జెప్పలేదు. జ్ఞానము పారమార్థికసంపూర్ణతగలదని వక్కాణించి, విషయావిషయార్థమెట్లు జ్ఞానగర్భితమైయున్నదో చూప యత్నించినాఁడు. ఆతఁడీ సిద్ధాంతములో నితరవిషయముల నన్నిటినింకను, విశేషముగాఁ బరిశీలించినచో ద్వైతభావవిశ్వాసములను దిగనాడియుండెడివాఁడే.

౧౧—కుమారిలుని జ్ఞానసిద్ధాంతము

ఆత్మప్రవృత్తిచే గలుగు సంచలనము జ్ఞానము; తత్ఫలితముగా బాహ్యవస్తువివేకము సిద్ధించును. ఒకవస్తుజ్ఞానము దీనినిసూర్చిన మఱియొకజ్ఞానముగాఁ బరిణమించదు; అది

(3) అతస్సిద్ధమానుమానిత్యమిబుద్ధే.

(౧) ప్రకరణసంచిక, పు. ౬౩.

వస్తువ్యక్తికరణమునే చేయును. ౨. ఒకజ్ఞానక్రియలో నాలుగు గంశములున్నవి (౧) జ్ఞాత, (౨) జ్ఞేయము, (౩) జ్ఞానకరణము, (౪) జ్ఞాతత. కుమారిలు ననుసరించి, జ్ఞానము ప్రత్యక్ష విషయముగాదు; అది జ్ఞానముచే బ్రకటితమైన వస్తురూపమున ననుమానముచేతనే తెలియునది. ౩. ప్రతిజ్ఞానకర్మయందు నొకవిధమగు దృష్టదృశ్యసంబంధమున్నది; ఇందు దృష్టయొక్క ప్రవృత్తి కొంత యున్నది. ఇట్టి సంబంధముండుట వలన దృష్టయొక్క కర్మ ననుమానించుట కవకాశమున్నది. ఈకర్మయే జ్ఞానరూపము. జ్ఞాతృజ్ఞేయ సంబంధము వలన జ్ఞానము లభించును; ఇది మానస ప్రత్యక్షమగును. జ్ఞాతృజ్ఞేయముల మధ్యఁ బ్రవేశించు నీమానసదర్శనము లేనిదే, నాత్మకు విషయసంపర్కమే లభింపదు. జ్ఞాతృజ్ఞేయమఁలకుఁగల యిట్టి విశిష్ట సంబంధము వలననే, జ్ఞానాస్తిత్వ మనుమానింపఁబడును. చిత్తమిచట నాత్మానాత్మలకు సంబంధమును గలుపునది. జ్ఞానరూపములు స్వప్రకాశకములను వారు గూడ, జ్ఞాతృజ్ఞేయ సంబంధములో నిమిడియున్న జ్ఞానమంతర్దర్శన విషయమని యంగీకరింతురు. గ్రహించు నాత్మకును గ్రహింపఁబడు విషయమునకును గల సంబంధమును జ్ఞానమునకును, జ్ఞానజ్ఞేయమునకును గలసంబంధ

(౨) పోల్చు; ఇటులీవిద్వాంసుడైన తాస్మిని యిట్లుచెప్పెను; ప్రతి జ్ఞానవృత్తియు విషయమును మనకుఁదెలియఁజేయును; కాని యేజ్ఞానవృత్తియు దానినే మనకుఁదెలియఁజేయదు. చూ. ఫిలసాఫికల్ రివ్యూ, జూలై ౧౯౨౨; పు. ౪౦౦.

(౩) జ్ఞాతతానుమేయమ్ జ్ఞామ్ మతియుఁజూడు. ౧: ౧, ౧ పై కబరుఁడు.

మును తెలిసినదేగాని, “ఘటము నాచేఁ దెలియఁ బడినద”ని చెప్పటకు సాధ్యముకాదు. ౧. జ్ఞానము స్వప్రకాశమైనచో, విషయము జ్ఞానము వలనఁ బ్రకటితమైన యెడల, జ్ఞానమునకును జ్ఞానవిషయమునకును గల సంబంధము దేనివలనఁ బ్రకటితమగును? రెంటికిఁగల సంబంధము నాజ్ఞానమే ప్రదర్శింపఁజాలదు; ఏలన నది యుదయించిన కాలమునకుఁ బూర్వము లేదు, ఒకజ్ఞాన ముదయించినప్పుడు, దాని విషయము నది ప్రదర్శించును; అందుచే రెంటికిఁగల సంబంధము నాజ్ఞానవృత్తియే ప్రదర్శింపఁజాలదు. జ్ఞానక్రియ క్షణికమగుటచే, నది మొదట విషయమును బ్రదర్శించి, తరువాత విషయమునకుఁ దనతో సంబంధమును గూడఁ బ్రదర్శించునని చెప్పఁజాలము. జ్ఞానమునకును జ్ఞానవిషయమునకును గల సంబంధము స్వప్రకాశకమనియుఁ జెప్ప జాలము; ఏలన దానికెట్టి సాక్ష్యమును లేదు, అందుచే నాత్మకును విషయమునకునుగల సంబంధమంత ర్బుద్ధి విషయమనియు, దానివలన జ్ఞానాస్తిత్వము ననుమానించుచున్నామనియుఁ గుమారి లానుచరులు వాదింతురు. ౧.

ఒక జ్ఞానవృత్తి గలదని జ్ఞానవిషయమున నుత్పత్తియైన అతిశయ లక్షణముచే ఋజువగుచున్నది. ౨. జ్ఞాతృ జ్ఞాన జ్ఞేయములు మూడును చిత్తముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నవని వాదించు

(౧) అన్యతాజ్ఞాతో మయాఘటా ఇతి జ్ఞానజ్ఞేయసంబంధో, జ్ఞాతృజ్ఞేయసంబంధో వానవ్యవహర్తృస్ శక్యతే.

(౧) కాశ్రుషీపిక. పు ౧౧౮.౧౧౯.

(౨) అర్థగతోవాజ్ఞానజన్యోఽతిశయశబ్దయతిజ్ఞానమ్. కాశ్రుషీపిక. పు. ౧౧౯.

వారైనను (తీ)శయ ప్రతిభాసవాదులు) నీ యతిశయలక్షణము సంగీకరింతురు. బాహ్యవస్తు యాధార్థ్యమును సాధించు నుద్దేశముతో జ్ఞానవృత్తి స్వప్రకాశకమను సిద్ధాంతమును కుమారిలుఁడు తిరస్కరించివాఁడు. విషయమునందుత్పత్తియగు సతిశయలక్షణముచే జ్ఞానవృత్తి గలగని యనుమానించు నీ తత్వమును న్యాయవైశేషికులు నిరసించిరి. జ్ఞానవృత్తి జ్ఞాన విషయములో వికారము నుత్పత్తిచేయునని తలఁపరాదు. ఒక విషయము తాను గ్రహింపఁబడుట దానిగుణముకాదు; అది జ్ఞాన జ్ఞానవిషయ సంబంధమునుమాత్రమే సూచించును.³

(3) జ్ఞానతయనగా జ్ఞానవిషయముగానుండు లక్షణమే. వాస్తవికతాస్వభావనిర్వచనము సులభముకాదు. ఒకవిషయమువలన జ్ఞానవృత్తి యుద్భవించుటయే వాస్తవికత యైనచో, జ్ఞానవృత్తి హేతువులకు నిందిత్యాదికములును విషయములే కావలెను. ఒకవస్తువులేనికాలమున దానియందొకగుణము నుదయింపఁజేయుట సాధ్యముకాదు. జ్ఞానతాలక్షణము వస్తుగుణమే; కాని గ్రహింపఁబడు భూతభావవస్తువులలో నదికలుగుట కవకాశములేదు. పంచకీర్య బియ్యములో నుడుకుటనుత్పత్తిచేయునట్లే, జ్ఞానవృత్తి జనించిన వెనుక వస్తువునకు జ్ఞానతాలక్షణ ముదయించుననుట యుక్తముకాదు; ఏలనఁ, దండులము లోదనముగా మారుటను మనము స్పష్టముగాఁజూడఁగలము; వస్తువులలో జ్ఞానతాలక్షణమట్లు గోచరించునదికాదు. మఱియు నొకవస్తువు తెలిసినపుడు, దానిలో నొకయతిశయలక్షణము (జ్ఞానత) జనించునని చెప్పినచో, నీజ్ఞానతాలక్షణము తెలిసినపుడింకొక జ్ఞానతాలక్షణమిందు మఱల జనించవలసియుండుటచే ననవస్థాదోషము సంభవించును. ఈయనవస్థాపరిహారార్థము, జ్ఞానతాలక్షణము స్వప్రకాశకమన్నచో, జ్ఞానవృత్తియు స్వప్రకాశకమే యవచ్చును. ఒకవస్తువు కాలత్రయమందుండును. అదిగ్రహింపఁబడునపు డది వర్తమానవస్తువుగా గ్రహింపఁబడును. అందుచే వర్తమానకాల నిశ్చితమైన విషయావస్థయే జ్ఞానతయగుటచే దీనివలన మనముజ్ఞానవృత్తి నను

దీనికి సమాధానముగాఁ గుమారిలానుచు లిట్లు చెప్పదురు. జ్ఞానవృత్తి దృశ్యమేయగుచో, నదియొక విషయమగును. దానిని గ్రహించుట కింకొక జ్ఞానవృత్తి కావలెను. దీనిచే ననవస్థా

మానించి తెలిసికొందుమని వాదింపవచ్చును, కాని, యీవాదమును నిలువదు. ఏలన, వర్తమానకాలనిర్ణయము వస్తువునకుఁజెందినది; అదిజ్ఞానవృత్తి జన్యము కాదు; జ్ఞానవృత్తిచే గ్రహింపఁబడునది. వస్తుజ్ఞానముచే జ్ఞానవృత్తి యనుమానింపఁబడినదన్నచో, జ్ఞానవృత్తి ఆత్మగతమా వస్తుగతమాయను ప్రశ్న జనించును. వస్తు వచేతనమగుటచే నందుండఁ జాలదు; అది యాత్మగతమైనచో, వస్తుజ్ఞానముచే ననుమానింపఁబడిన వృత్తియేది? అది జ్ఞాత్వవ్యాపారరూప మన్నచో, నీకారణము నిత్యమా అనిత్యమా? అనిత్యమైనచో దాని కారణమేది? అదియాత్మ మనస్సంద్యోగజాతమన్నచో, నది వస్తువుతో నిందించు సంద్యోగ సమాకాయగునుగావున, నివన్నియు జ్ఞానవృత్తికారణములే యనవచ్చును. ఆత్మప్రవృత్తిరూపమగు నొకమధ్యవర్తిత్వకారణమూహింప నవసరములేదు. అని నిత్యమనియు, ననుబంధకారణములచేఁ దాత్కాలిక జ్ఞానరూపములు గోచరించుననియు వాదించుచో, జ్ఞానవృత్తిహేతువులుగా నివిసరిపోవును. గావున. నాత్మప్రవృత్తికారణము మాహింపనవసరములేదు. (శ్రీధరుఁడు, న్యాయకందళి, పు. ౯౬-౯౮.) ఈజ్ఞానతాలక్షణము అర్థధర్మమా జ్ఞానధర్మమాయని ప్రభాచంద్రుఁడు ప్రశ్నించివాఁడు. అది నిగ్రహింపఁబడినప్పుడే కాని యింకెప్పుడు నదివస్తువులో నుండదు కావున నది యర్థధర్మము కాదు; చాతీయు నదిగ్రహించునాత్మయొక్క ప్రత్యేకధనమై గోచరించును. అది జ్ఞానవృత్తులకుఁజెందదు; ఏలన, జ్ఞానవృత్తికుమారిలుననుసరించి యన్యత్యయము; ఇది జ్ఞానవృత్తిలక్షణమని చెప్పఁబడెను; అగోచరమగునది జ్ఞానతాధారముకాఁజాలదు. లేక జ్ఞానస్వభావమైన యీజ్ఞానతాలక్షణము దృశ్యమందుమా, జ్ఞానవృత్తియు నట్టిదేమని చెప్పవచ్చును. జ్ఞానతాలక్షణ మర్థస్వభావమన్నచో దానికర్తప్రాకట్యమనియే తాత్పర్యము కావలెను. జ్ఞానవృత్తియే యగోచరమైనచో, దానివలన గ్రహింపఁబడు వస్తువు నగోచరమేయగును (ప్రమేయ కమలమార్తాండము, పు. 3౧-3౨.) కుమారిలుననుసరించి, ఘటజ్ఞానము, ఘటము

దోషము సంభవించును. అందుచే జ్ఞానవృత్తు లదృశ్యము లనియు, నవి జ్ఞానవిషయములను మాత్రమే పరిధర్శించు శక్తి గలవనియు వారు వాదించిరి. గ.అనుమానముచే జ్ఞానవృత్తియు జ్ఞానవృత్తిచే విషయములును విదితములగును. జ్ఞానము స్వతః

సంకు జ్ఞానశాలక్షణము నుదయింపఁజేయును; ఇది, “ఈఘటము నాచేఁదెలియఁ బడినద”ను ప్రత్యక్షవిషయమగును. దీనివలన జ్ఞానకృత్తియున్న జనియు, నది సప్రమాణమనియు ననుమానింతుము. జ్ఞానము, జ్ఞానజ్ఞానము, ప్రామాణ్య జ్ఞానము నొకటి వెనుక నొకటివచ్చునని న్యాయసిద్ధాంతము; చివరిచెందు నేక కాళిఃములని తుమారిలు నభిప్రాయము.

(౧) తన ప్రేమయకమలమార్తాండమునందు (పు. 3౧) ప్రభా చంద్రుడీ భావమును వివర్ణించెను. ప్రమాతృప్రేమితీ ప్రమాణములు ప్రేమ యము వలెనే, జ్ఞానవిషయములే, భిన్నజ్ఞానాంశములను మనము నిత్యానుభవ ములో స్పష్టముగాఁ జూచుచున్నాము. దర్శింపఁబడిన ప్రతివిషయ మొక ప్రత్యక్షవిషయముగాఁ జూడనవసరములేదు. ఆత్మయొక జ్ఞానకృత్తిగా దర్శింపఁ బడునే కాని జ్ఞానవిషయముగాఁ గాదు. జ్ఞాన వృత్తియు నొక ప్రత్యక్ష దిర్ఘనోపకరణముగా గ్రహింపవచ్చును. ఆత్మ దర్శనవిషయమని తుమారిలాను యాయు లంగీకరించు నపుడాత్మ దృష్టయైనను, వస్తుప్రదర్శన సాధనమగు జ్ఞానవృత్తియు దర్శనవిషయమే యనికూడ నంగీకరింపవచ్చును. ఆత్మ దృశ్యమే యైనచో, సదృశ్యమగు జ్ఞానవృత్తితో నిమిత్తములేకుండ స్వయముగానే యొక బాహ్యవస్తువును గ్రహింపఁగలదు. ఒక యుపకరణావసరము లేనిదే, ప్రమాత ప్రవృత్తి సదయింపఁజేయ లేదనినచో, బాహ్యభ్యంతరేంద్రియములు జ్ఞానోపకరణములు గావచ్చును. ఉపకరణములేనిదే, ప్రవృత్తి సాధ్యము కానిచో, ఆత్మ తన్నెఱుఁగు వృత్తిలో నాత్మ తుపకరణమేది? ఆత్మ కాత్మయే యుపకరణమైనచో, వస్తుజ్ఞానమున కదేయుపకరణము గావచ్చును. ఆత్మయొక దత్తలజ్ఞానమును దృశ్యములని యొప్పుకొన్నచో, జ్ఞానోపకరణము కూడజ్ఞాన విషయముగాఁ గాక, జ్ఞానోపకరణముగా దృశ్యమే యని యంగీకరింపవచ్చును.

ప్రమాణమునువాదమును మీమాంసకులంగీకరింతురు. ౧. సమ్యక్ జ్ఞానకారణములకన్నిటికి స్వతః ప్రామాణ్య మున్నద"ని కుమారి లుడు నుడివినాడు; ఏలన, నేశక్తి స్థితీలేనిదో, దాని నెద్దియు నుద యింపజేయజాలదు." ౧. జ్ఞానమున కిందియములు, నను మానచిహ్నములు సాధనములుగావచ్చును; కాని, జ్ఞానముస్వయ

మతీయు, గర్భజ్ఞానము కర్తనుండియుఁ దత్ఫలజ్ఞానము నుండియుఁ బూర్తిగా నేరు కావు; ఈరెండును దృశ్యములైనచోఁ గర్భజ్ఞాన మొక్కటియు సదృశ్య మెట్లగును? అదియుఁ గాక, ఆత్మయు, నొక వస్తువును దానెఱుగు జ్ఞాన వృత్తియు మన యనుభూతిలోఁ బ్రత్యక్షముగా గోచరించు విషయము లగుటచే నవి బుద్ధివిషయములని చెప్పవలయును. (ప్రతీయమానత్వం హి గ్రాహ్య త్వమ్, తదేవః సర్వత్వమ్) బుద్ధి కేదిగోచరించన నది దాని విషయమే. "నేను ఘటము నెఱుఁగుచున"ను దానిలోఁ గర్త ఘటజ్ఞానగుణోపేతుఁడైన దన్నుఁ దానెఱుగును. ఆత్మయు ఘటమును వలెనే, కర్తయొక్క ఘటజ్ఞానమును ప్రత్యక్షదర్శన విషయమే. మతీయు జ్ఞానవృత్తి యదృశ్యమైనచో నది యథార్థమని యేప్రమాణమును చూపలేదు.

(౧) తత్కిగురూణాం చ తే జ్ఞానస్య స్వప్రకాశరూపత్వాత్, తత్ జ్ఞాన ప్రామాణ్యమ్ తేనైవస్పృహ్యతే, భట్టానామ్చ తే జ్ఞానమతీందియం, జ్ఞాన జన్యజ్ఞానతా ప్రత్యక్షా, తథాచజ్ఞాన మనుమీయతే, ముమారి మిశ్రాణాం మతే, అనువ్యసనాయేః జ్ఞానమ్ గృహ్యతే, సర్వేషామపిచ తే, తత్ జ్ఞానవిష యక జ్ఞానేనతత్ జ్ఞానప్రామాణ్యమ్ గృహ్యతే. (సిద్ధాంత ముక్తావళిపు, ౧౩౫)

(౧) మతీయుఁజూడు న్యాయుల్పాదకరము, ౨, ౪౩.

యము ౨ గానే, వస్తువులను బ్రకాశింపజేసి, స్వతః ప్రమాణ శక్తినిఁ బ్రదర్శించును. కారణముల స్వచ్ఛత నిశ్చితమగువఱకు మనము వేచియున్నయెడల నితరకారణములచే నింకొకజ్ఞాన వృత్తి జనించువఱకును నిట్లే యనంతముగా వేచియుండవలసి వచ్చుచో సనవస్థాదోషము సంభవించును. 3. స్వతః ప్రామాణ్యవాదముననుసరించి, జ్ఞానవృత్తులన్నియుఁ బ్రామాణికములే. వాని ప్రామాణ్యము జ్ఞానవిషయస్వభావములో విరోధమున్నఁగాని, వానికారణములకు దోషములు సంభవించినఁగాని తొలగిపోవును. ౪. మనమొక రజ్జువును సర్పముగా భ్రమించి తరువాత నది రజ్జువేకాని సర్పముకాదని తెలిసికొని నప్పుడు మన మొదటిజ్ఞానవృత్తి ప్రమాణయుక్తియుకాదని త్రోసివేయఁబడెను. జ్ఞానోపకరణములలో దోషములున్నవని మనము గ్రహించినపుడు జ్ఞానముయొక్క ప్రామాణ్యమును

(౨) “భావాత్మకద్రవ్యోత్పత్తికిఁ గారణమవసరము. అవియొక మూలత్పత్తియైనపుడు వానికార్యముల విషయములోఁగవిస్వయముగానే చైతన్య మొనఁగును.” (౨, ౪౮). ఘటోత్పత్తికి మృత్తికాదు అవసరము కావచ్చును గాని, జలధారణక్రియను ఘటమే స్వయముగాఁజేయును. ఒకజ్ఞానముత్పత్తి యగుటకొక కారణమవసరము గావచ్చును, వస్తునిజస్వభావప్రమాణ వ్యాపారమున కది యితరకారణములపై నాధారపడదు. ఈవిధముగా స్వతఃప్రామాణ్యమునకును నిందియ సంయోగకారణాదులపై నాధారపడుటకును విరోధములేదని మీమాంసకఁడు వాదించును. జ్ఞానోదయానంతరమే నిందియ సంయోగాదు అనుమానముచేఁదెలియును. ఒక్కస్మృతివిషయములోఁ బూర్వము భవముపై నాధారమవసరమున్నదని స్పష్టము.

(3) శ్లో. కా. ౨, ౪౮-గీ. ౧.

(౪) శ్లో. కా. ౨, ౪౩,

మనము శంకింతుము. కండ్లకుఁ గామెర్ల జబ్బుగలవాఁడు ముత్తైపుచిప్ప పచ్చగానున్నదనును. దోషము తన కంటిదని గుర్తించినపుడు, ముత్తైపుచిప్ప తెల్లగానున్నదని యంగీకరించును. మన ముపకరణదోషములను గ్రహించునంతకాలము సంశయమునకుఁ దావులేదు. ఇతరసాధనములవలన బాహ్యవస్తు సహజస్వరూపము నెఱుఁగుటవలనఁగాని, జ్ఞానోపకరణదోషములను గుర్తించుటవలనఁగాని జ్ఞానవృత్తులప్రామాణ్యము పరిహరింపఁబడును. ప్రతిజ్ఞానవృత్తియు సాధారణముగా నంగీకరింపఁబడిన జ్ఞానరూపముగావున సప్రామాణికమని, సందేహకారణము లేనంతవరకు నంగీకరింపవలసినదే. ఒకభావము యొక్క అప్రమాణత స్వతస్సిద్ధముకాక, విషయాంతరములచే సంభవించునదే. ౧. మనము సంశయములో నున్నను, ననగా నొకదూరపు వస్తువులను జూచియో, అస్పష్టకాంతిలోఁ జూచియో వస్తుస్వరూపమును సంశయించినపుడు, వస్తుదర్శనమునకువలయు పరిస్థితులు సవ్యమైనవైనపు డుదయించు జ్ఞానవృత్తిచే సంశయనిర్మూలనమగును. కొన్నిసందర్భములలో రెండవ జ్ఞానవృత్తిదోషమును దొలగించుటకు మూడవ దవసరముకావచ్చును; అట్లే నాల్గవదియుఁ గావలసినవచ్చును; కాని పెక్కుసందర్భములలో స్వల్పజ్ఞానరూపసంఖ్యలతో శంకానివారణ మగును. ౨. కుమారిలుననుసరించి, జ్ఞానవృత్తి పరంపర

(౧) శ్లో. వా. ౨, ౮౧, ౮౭, యత్రాకరణ దోషజ్ఞానమ్ బాధక జ్ఞానమ్ వాతీత్యమిథ్యాశ్యమ్, (కాన్తరీషిక, పు. ౧౮౮.) జ్ఞానస్య ప్రామాణ్యమ్ సత్వఃప్రామాణ్యమ్ పరతః. (౨) శ్లో. వా. ౨, ౬౧.

నాలుగైదుదశలలోనికిఁ పోవునప్పటికి లభించుజ్ఞాన మనింద్య సత్యమగును. 3. శుక్తిరజితభ్రాంతి జ్ఞానమును ప్రామాణిక మేయని కుమారిలుఁడు విశ్వసించును. కర్తకాలమున నా జ్ఞానమున్నది. అనంత రానుభవము దానినిఁ దోసివేయుట వేరొక విషయము. వసువువచ్చగానున్న శుక్తిజ్ఞానములోనైనను, పసువువచ్చదనము నిజమైనదే. అది కంటిలోని కాలేయ సంబంధమైన పచ్చదనము. ఒకయున్నత దృశ్యము మనుజుఁడా స్తంభమాయను సంశయజ్ఞానము కూడఁ బ్రామాణికమే; ఏలన మనమొక యున్నతమైనదానినిఁ జూచి, రెండు పాడుగైన వస్తువులను స్మరింతుము. వివర్యయజ్ఞానమునకుఁ గారణమసంపూర్ణజ్ఞానముగాని, అజ్ఞానముగాని, కావచ్చును. కాని

(3) పార్థసారథి చెప్పినాఁడు “జ్ఞానదోషమునకు నువిదితమైన కారణములు దేశకాలపరిస్థితులకు నిందియములకు, జ్ఞానవిషయమునకు సంబంధించిన లోపములైయున్నవి. అట్టిదోషములేకుండినప్పుడు అనగా వ్యక్తి పూర్ణకాగృతిలోనుండి, స్వాధీన సకలేంద్రియుఁడై, కట్టపగలు సముజ్వలకాంతిలోఁ దనకు సమీపములోనుండిన యొక ఘటమును జూచినపుడెట్టి సంశయమును గలుగనవసరములేదు; అందుచే నాతనిచిర్చనకు లోపము గలదగు నకాశమును లేదు. ఇతరసందర్భములలో లోపమున కవకాశమున్నది. విషయమగు ఘటము దూరముననుండవచ్చును; అప్పు డప్రామాణ్యశంక యుదయించును. కాని సామాన్యముగా నిగ్రహింపఁబడినపుడు అదియుఁ దొలగును. అతడా ఘటమునొద్దకు నడచిపోయి, యేదినిజమో నిశ్చయింపవచ్చును. శంక కవకాశములేదని ధృవపడగానే, మనజ్ఞానప్రామాణ్యము నిశ్చితమగును.” (శ్లో॥ వా॥ ౨. గీ॥)

కేవలము దోషమైన జ్ఞానము కాదు. ౧. దోషరహితమై, అవిదితపూర్వములైన విషయముల జ్ఞానమే ప్రామాణికజ్ఞానమని పార్థసారథి నిర్వచించెను. ౨. జ్ఞానము స్వప్రకాశశక్తిమను విషయమిందుఁ బోషింపఁబడినది. ౩. స్వతః ప్రామాణ్య స్వభావముగల జ్ఞానలక్షణము దీనిఁ దిరిగి చెప్పఁబడినది. ప్రామాణ్యము జ్ఞానలక్షణము; కాని యితరజ్ఞానములతో నిది సరిపడి, విరోధములేనిదగుచు యను సమీక్షచేయవచ్చును. ఇదంతయు బాహ్యపరీక్షయే; ఈపరీక్ష జ్ఞానముయొక్క యాంతరంగికస్వభావమును జెప్పదు.

సత్యస్వభావము సామరస్యమేయై, దానికి వేరొక పరీక్ష యవసరములేనిచో, సత్యమును దెలియుట కష్టమైనదగును; ఏలన నిది మనము బయల్పడుటకు వీలులేని సుడిగుండమునకుఁ జేర్చును. నాలుగైదు జ్ఞానవృత్తులతో సంశయవిచ్ఛేద మగునని

(౧) జ్ఞానముయొక్క అప్రమాణతలు మూడువిధములు: దుర్జ్ఞానము అజ్ఞానము; సంశయము. దుర్జ్ఞానసంశయములకుఁ గొన్ని స్పష్టములగు లోపములే కారణములు. అజ్ఞానములో నేకారణమునులేవు. (శ్లో. వా. ౨-౧౪, ౧౫)

(౨) కారణదోషబాధక జ్ఞానరహితమై అప్రమాణప్రమాణమై ప్రమాణమై. (కాశ్యపీతి. పు. ౧౨౩.)

(౧) కాని మా. ఝా; ప్రభాకరమీమాంస౨. ఈకిషన్తిలోబ్రహ్మణ శబ్దము రెండర్థములలో వాడఁబడినది మా షింపఁబడినది. ప్రతిజ్ఞానక్రియయు నొక జ్ఞానక్రియగాఁ బ్రమాణమైనదే. ఈయర్థములో విశ్వము, సృష్టి మున్నగునవియుఁ బ్రమాణములే. కాని వ్యవహారసిద్ధి ననుసరించి, యేజ్ఞానము క్రియాదక్షమో యదిప్రమాణమనియు, గానిదిగాదనియు విభాగముచేయఁ బడెను. మా. సి. కాశ్రి: పూర్వమీమాంస ౨ ఆ.

కుమారిలుఁడును పార్థసారధియుఁ జెప్పవచ్చునుగాని, విషయాంతర జ్ఞానముచే జ్ఞానపరిశీలన మవసరమైనచో, నప్పుడే జ్ఞానమును సంపూర్ణప్రమాణమని చెప్పజాలము. ౨.

జ్ఞానవృత్తులకు రూపములు లేకున్నచో వాని భేదములను గుర్తించుట సాధ్యముకాదని మీమాంసాసిద్ధాంత విమర్శకులు చెప్పదురు. రౌదుజ్ఞానములకు భేదమును దెల్పునది జ్ఞాన విషయమే కావున, జ్ఞానము విషయరూపమును ధరించునని చెప్పబడెను. జ్ఞాన జ్ఞానవిషయములకు సమానత్వ మున్నదని చెప్పబడెను. తెలియు నాత్మకును, తెలియఁబడు వస్తువునకును సమతయున్నచో, నొకవస్తువు నాత్మతెలిసికొనునని చెప్ప వలను పడదని మీమాంసకుని వాదము. జ్ఞానభేదమున కాధారము రూపమేకాదు. ఒక విశిష్టధర్మమువలన వ్యక్తమగు సంవేదన లేక నొక వ్యక్తియొక్క జ్ఞానమున్నది; ఆ వ్యక్తిచే నాజ్ఞానము విషయసంబంధ ప్రవృత్తిని గలిగించును. ఏవస్తువుపై నీప్రవృత్తి ప్రసరించునో యావస్తువే గ్రహింపఁబడును. అట్టిజ్ఞాన మొక విశిష్టవస్తు సంబంధ వ్యాపారమును గల్గించునుగావున, భేదమున కాధారమగుచున్నది.

(౨) ఈక్రిందఁజెప్పినదాని ననుసరించి యిది ప్లాట్ పండితుని భావముగాఁదోచును; తుదకు సత్యము నింకొక సత్యాంశముతో నామరస్యము న్నంతిమాత్రమున నిజమేయని నిర్ణయింపజాలము. సద్యోజ్ఞానములేని కారణముచే నామరస్యమాత్రము నిశ్చయాత్మకముకాదు... జ్ఞానమంతయు నికరజ్ఞానముపై నాధారపడియుండు ననువాదము కాఖ్యాచరికముణమగును. గోడ కట్టుటకొఁయిటుక నింకొకయిటు; పైఁబెట్టుటయేకాని యొకయిటుకయు భూమిపైఁబెట్టుటయుండనిరీతిదగును. (మైండ్. ౧౮౦౮. పు. 33.)

జ్ఞాన స్వప్రకాశకత్వ సిద్ధాంతమును నైయాయకుఁ డంగీకరింపఁడు. జ్ఞానము స్వతః ప్రమాణవిలసితముకాదు. మన జ్ఞానరీతులన్నియు సత్యసంగతమాలని చెప్పజాలము. మనము మనభావముల ననుసరించి పనిచేయునపుడు కొన్ని ఫలించుటయుఁ గొన్ని వ్యర్థములగుటయు జరుగుచున్నది. ఫలించినవానికిఁ బ్రామాణ్యమును, విఫలములైనవాని కప్రామాణ్యమును మన మనుమానముచేఁ దెలియుచున్నాము. ౧.

జ్ఞాన స్వప్రకాశకత్వము సర్వజ్ఞానముయొక్క విడదీయరాని గుణమే. సామ్య, సామరస్యములు ప్రామాణ్యమును బరీక్షించుచుగాని జనింపజేయలేవు. అవి మనకుఁ బ్రామాణిక జ్ఞానస్వభావమును వర్ణింపజాలవు. జ్ఞానప్రవృత్తి గ్రహించుటే వస్తువులను దెలిసికొనుటయే. ఇందు మనస్సునకు యధార్థ ప్రపంచసంబంధ మిమిడియున్నది. ఒకవిధముగా మనస్సుని వార్యములగు విజ్ఞాననూత్రముల ననుసరించి పనిచేయును “ఇది రొట్టె” యని మనము చెప్పనప్పుడు, మనము రొట్టె యనునది నిజముగా రొట్టె కాకుండవచ్చును. కాని యాక్షణ మునకు మాత్రమేది రొట్టెయని గ్రహింపఁబడెను; ఆక్షణమున కాభావ మనివార్యమైనది. అప్పటి కెట్టిసంశయమును మన మనస్సును క్షోభింపజేయదు. మననిర్ణయ మప్పటికి సంపూర్ణ సత్యమే. అవి సత్యములైన సత్యములైనను మన నిర్ణయము లన్నిటికి నిట్టి యనివార్యతా లక్షణమున్నది. భావనిర్ణయ మనగా నూహావిహారమని యర్థముకాదు. మన మనస్సునకు

గోచరించు నద్దానిని మన మంగీకరింపకతప్పదు. యధార్థజగత్తు మన మానసికవృత్తులను నీయమించును. ప్రాతినిర్ణయము నందును, మనకు గోచరించునది మనకప్పటి కగోచరమైన దింకను విశేషముగా నున్నదని నూచించును. ప్రాతినిర్ణయమునందును గోచరించినదానిని విస్తరించు మానసికవ్యాపారము నుండును. మనవిప్రవృత్తి దృశ్యవిషయమున కర్థము చెప్పఁబూని, యది యింకను సంపూర్ణమగు లోకములోని యొక భాగమేయని నిశ్చయించును. మీమాంసకులు యధార్థవస్తు ప్రపంచాస్తిత్వ బోధకులే; కాని యొక నిర్ణయముయొక్క ప్రామాణ్య మితర నిర్ణయములపై నాధారపడి యుండునని చెప్పిన కుమారిలుని వాదమువలన, వీరి సిద్ధాంతము సామరస్యమేకాని సామ్యము కాదని తోచును. వివిధనిర్ణయములకు సమన్వయముండవలెను. కాని యీ యాంతరంగిక సమన్వయము చాలదు. యధార్థ జగత్తు సమన్వయము కలిగినదిగావున మననిర్ణయసమన్వయము ప్రామాణ్యస్థాపన మొనర్చుచున్నదని చెప్పుదురు.

మన కనుభూతమగుచున్న యధార్థజగత్తునకును మన మనస్సునకును గల సంబంధమునుగూర్చిన మూలసమస్యను మీమాంసకులెత్తుకొనలేదు. మన మనస్సునకు బాహ్యమున నిజమగు జగత్తోకటి యున్నదను ప్రాకృతభావమును వారంగీకరించిరి. మనభావములకును, యధార్థవస్తువులకును సామ్యమునుగూర్చిన క్లిష్టసమస్యలను బరిష్కరించుట కవసరము లేకుండ సర్వజ్ఞానరూపములు స్వతః ప్రామాణ్యములను సిద్ధాంతమును మీమాంసకులు ప్రతిపాదించి తృప్తి నొందిరి.

౧౨-జీవాత్మ.

వేదవిధుల ననుసరించి, కర్మల కింకార లోకమున శుభ ఫలితములుండునని చెప్పబడెను. దేహపాతానంతరము జీవించు నొక యాత్మలేనిచో నీ వేదవిధులు నిరర్థకములగును. సోమ యాజి స్వర్ణమునకుఁ బోవుననియున్నది; స్వర్ణమునకుఁబోవునది రక్తమాంసకల్పిత దేహముకాదు; అది యశరీరమైన యాత్మ కావలెను.౧. ఆత్మాస్థిత్వమునుగూర్చి జైమిని యెట్టిప్రమాణ వివరణములను జూపక, దీనివిషయమై వేదాంతము చూపిన హేతువులనే యంగీకరించినట్లు తోచును.౨. ఆత్మ లేక పురుషుడు బుద్ధింద్రియములనుండి వేరైనవాడు.౩. నిత్యదృష్ట యొక్క డున్నాడనియు నాతఁ డాత్మవిదితుడనియు, నాతఁ డీతరులు చూపుటకుఁగాని చూచుటకుఁగాని, లభింపఁడనియు శబరుడు పలికినాడు.౪. ఆత్మ, జ్ఞానస్వరూప మను భావము శబ

(౧) ౧. ౧. ౫

(౨) రెండుమీమాంసలకును వృత్తి కారణమైన ఉపపద్ధుఁ డాత్మవిషయ ముత్తరమీమాంసలో విచారింపఁబడునని వ్రాసెను. (౧-౧-౩) శబరుడు నిట్టిభావమునే కలిగియుండుననితోచును; ఏలనఁ దనఆత్మరాజమునఁ దుదిష్టోక శున తుమారిలుఁడిట్లుచెప్పెను; (స్లో. వా.):—

ఇత్యాచానాస్తిక్య నిరాకరిష్ణరాత్మాస్థితామ్ భావ్యకృదత్రీయైశ్చై. దృఢత్వమేకద్వియత్వబోధః పర్యాతివేదాంతనిషేవనేన; “ఈవిధముగా భావ్యకారుడగుశబరుడు నాస్తికవాద్యరసవార్తమై యుక్తిసామర్థ్యమున నాత్మాస్థిత్వమును నిరూపించినాడు; ఈభావము వేదాంతజ్ఞానముచే నునిగ్ని తముకాఁగలదు.” చూ. శబరభాష్యము. 3-3-౫3.

(౩) ౧-౧-౪. (౪) స్వసంవేద్యస్యభవతి. నాసా అన్వేనకకృతే. దృష్టుమ్ దర్శయిమహ.

రుని భావమునకు సరిపోవును. విజ్ఞానవాద నిరసనార్థ మాత్రండు జ్ఞానము నెఱుగు కర్తయొక్క డున్నాడనియు, నాతని నాతడే యెఱుగుననియుఁ జెప్పెను గీ.

బుద్ధింద్రియములకు విలక్షణమైనదాత్మయని మీమాంస పులు భావించురు. నిద్రలోవలె బుద్ధివిరతి నొందినపుడాత్మ యుండును. రెండు నేకకాలములో నున్నను రెండు నొకటే యని చెప్పరాదు. ఇంద్రియములు నశించినను, శిథిలమైనను, నాత్మ చెడునది కాదు. కావున నాత్మ యింద్రియములు కాదు. వివిధేంద్రియ వ్యాపారములను సమన్వయించు శక్తి యొక టున్నది. దేహము భౌతికము; సర్వజ్ఞానరూపముల యందును దృష్టదేహమునకు భిన్నుడై యున్నాడని యెఱుగుదుము, దేహాంగములు జడములు; వాని కలయికచే జైతన్య ముద్భవింపదు, దేహము దాని కతీతమగు నొకలక్ష్యసిద్ధికి సాధనము; అందుచే దానిని నడపు నాత్మ కుపకరణమని చెప్పుదురు. పూర్వ స్మరణశక్తులచే నాత్మ యుండుట సత్యమని తెలియుచున్నది. ఆత్మకుఁ బరివర్తనమున్నదని యంగీకరింపఁబడెను గాని, యెన్ని పరివర్తనము లున్నను నది స్థిరమై నిలుచుచున్నది. ఆత్మయను దృవ్యమునకు జ్ఞానమేను సదాక గుణము. ఆత్మ మారుచుండు ననులక్షణము దాని శాశ్వతత్వమునకు హానికరము గాదు. ౧. మనము కర్మఫల మనుభవించునపుడు చేసిన కర్మలను మఱియు మనుటయు నాక్షేపణ కాఁజాలదు. ఆత్మ యనగా భావపరంపరా

(గీ) జ్ఞానాతికతః స్థాయీజ్ఞాతావరతే.

(౧) శ్లో. వా. ఆత్మవాదమ్. పు. ౧౦౦.

(౨) శ్లో. వా. ఆత్మవాదమ్. పు. ౨౨-౨౩.

రూపమే యనియు, బూర్వభాగమునుండి జనించిన సంస్కారమే తరువాత భావము నుదయింపఁ జేయుననియుఁ జెప్పిన బౌద్ధవాదఖండనార్థము, కర్మసూత్ర మర్థసహితమైనచో, భిన్న భావాంతర్గతమైన యాధార మొకటి యుండవలెనని కుమారి లుఁడు ప్రకటించినాఁడు. కర్మ ఫలానుభవ నియమామునకును, పునర్జన్మావకాశమునకును గారణములను బౌద్ధులు చూపఁ జాలరైరి. ఇచట లింగదేహాస్తిత్వసిద్ధాంత ముపకరింపదు. ఏలన దానికిని భావమునకును గల సంబంధరహస్యము తెలియుచది కాదు. బౌద్ధభావపరంపరావాదము ననుసరించి, స్వీయజ్ఞానము, కామము, స్పృతి, సుఖదుఃఖాదులకుఁ గారణములేదు. అందుచే, భావసామర్థ్యము గలిగి, నిత్యమై, పునర్జన్మావకాశముగల దొక టుండవలెను. ఆత్మ అణువిరిమాణము గలది కాదు; ఏలన దేహములోని భిన్న భాగములందలి మార్పులనది గమనించుచు; అది సర్వవ్యాపిత్వము గలిగి, జ్యోతిరములందు వివిధదేహములతో సంబంధము నొందఁగలదు. తనతో సంబంధముగల దేహము నాత్మముక్తి లభించువరకు నడపుచు. సర్వవ్యాపియైన యాత్మ కర్మచేయఁగలదు; ఏలనఁ గర్మయనఁగా నణుపంచలనమే కాదు, ఆత్మ శక్తిచే దేహము చలించును.

అనుభవవైవిధ్యమునకుఁ గారణముండవలెను, గావున నాత్మనానాత్వసిద్ధాంతమును మీమాంసకు లంగీకరించినారు.

(౧) బుద్ధిదియ శరీరభౌతికాభిన్నాత్మావిభుః ధృవః, నానాభూతిః ప్రతిక్షేత్రం ఆర్థజ్ఞానేషుభాసతే.

(స.ద.సా. సం. ౬-౨౦౭) మా. శ్లో. వా. ఆత్మవాదమ. పు గె-౭

శరీరప్రవృత్తులాత్మలు లేనిదే జరుగవు గావున నాత్మాస్తిత్వ మనుమానింపబడుచున్నది. నాప్రవృత్తులకుఁ గారణమునా యాత్మయైనట్లే, యితరుల ప్రవృత్తుల కితరుల యాత్మలేకారణములు. ఆత్మగుణములైన ధర్మాధర్మముల భేదమునకుఁ గారణముగా ననేకాత్మలుండవలెను. ఒకేనూర్యుఁడు భిన్నవస్తువులలోఁ బ్రతిఫలించి, భిన్నగుణములను గలవాఁడైనట్లే; ఒకేయాత్మ భిన్నదేహములలోఁ బ్రతిబింబించి, భిన్నగుణములుగలదిగా గోచరించుచున్నదను వాదమసంగతము; ఏలన గుణభేదమునకుఁ గారణము ప్రతిబింబకారణములైన వస్తువులేకాని నూర్యుఁడొకఁడే. ఈయనుమానము నిజమైనచో, నాత్మకుఁజెందినవిఁగా గన్పట్టుచున్న భిన్నలక్షణములు నిజముగా దేహములకుఁ జెందినవేకాని యాత్మయొకటేయని స్పష్టమగును. కాని సుఖదుఃఖాది గుణములాత్మ గుణములేకాని దేహమునకుఁ జెందవు.

ప్రభాకరు నభిప్రాయములో నాత్మయనఁగా జ్ఞానకీయానుభూతి సుఖదుఃఖాదిగుణముల కాశ్రయమైన యొక అచేతనస్వరూపము, నిత్యము నేకమునైన యాత్మయొక టున్నదని మనకుఁ బ్రత్యక్షజ్ఞానములేదు. నిత్యములైన విజ్ఞానవిషయముల గుర్తించుశక్తివలన నాత్మాస్తిత్వము పరోక్షముగాఁ దెలి

(౧) కర్తాభోక్తాజ్ఞో విభురిప్రాభాకరాః. మధుసూదన సరస్వతి సిద్ధాంతబిందువు; న్యాయరత్నాకరము జడార్థమునిట్లుచెప్పును: “సాచిజ్ఞాన స్వరూపభిన్నత్వాజ్ఞదః; కానామితిజ్ఞానాశ్రయత్వేన సభాతి నజ్ఞానరూపత్వేన.

యును. ప్రత్యభిజ్ఞయనుదానిలో స్మృతియు, విషయపూర్వానుభవమును గలవు. మనమొక పూర్వానుభవమును స్మరింపఁ గలుగుచున్న కారణమువలన, పూర్వ బ్రస్తుతానుభవముల రెంటికి నేకమైన యొకయాత్మయున్నదని స్పష్టమగుచున్నది. అందుచేఁ ప్రభాకరు ననుసరించి, నిత్యమగునాత్మలేకనేకమగు వ్యక్తిత్వము ప్రత్యభిజ్ఞకు విషయముకాదు, దానికాశ్రయమని తెలియుచున్నది. ౨. అది సర్వవ్యాపి, మార్పులేనిది. అదిర్వప్రకాశకముకాదు; ఏలన గాఢనిద్రలో నాత్మయున్నను మనకు జ్ఞానముండుటలేదు. “నేను ఘటము నఱుఁగుదు”నను స్వప్రకాశకజ్ఞానము, ఘటమునొకవిషయముగాను, నాత్మను ఘటజ్ఞానాశ్రయముగాను వ్యక్తీకరించును. జ్ఞానవిషయమగు ఘటమెట్లు వెంటనేతెలియునో, అట్లే జ్ఞానాశ్రయమైనయాత్మయు నట్లే వెంటనేతెలియును. ‘నేను’గా గోచరించునది సర్వవిషయవిరహితమైన యాత్మయే. సర్వజ్ఞానరూపములలో నాత్మ వ్యక్తమగును గావునను, దేహజ్ఞానములేనివానిలోఁగూడ నది వ్యక్తమగును గావునను, నాత్మ దేహాభిమానమైనదని గఘ్రింపఁబడెను. ఆత్మస్వస్వరూపములో గోచరించునది కాదు;

(౨) అద్వైతము దీనినంగీకరింపదు. స్మృతియందు వర్తమానాత్మయే యున్నది; పూర్వానుభవములోఁ బూర్వాత్మయున్నది. ఈరెంటికి ననుసంధానముప్రత్యభిజ్ఞవలననే కలుగును; ఈ ప్రత్యభిజ్ఞ కింకొకటి దానికిఁబ్రత్యోఽపియు ననంతముగావలయుటచే ననంతస్థయైర్పడును. ప్రస్తుతస్మృతియు, పూర్వదర్శనమునుగలిసి యాత్మావిచ్ఛిన్నతను నిరూపింపఁజాలవు; ఏలన, గతవర్తమానజ్ఞానములు కలయికనొందవు.

జ్ఞానస్పృతికిఁ గర్మకారణక కర్తగా నది విదితమగును. జ్ఞాన
వృత్తి యాస్మియందు స్వీయఫలము నుత్పత్తి చేయుదు; అందుచే
నాత్మ బాహ్యభ్యంతరదర్శనవిషయము గాదు. విషయజ్ఞాన
విరహితమైన ఆత్మజ్ఞానము లేదు. ఆత్మజ్ఞానమునకుఁ గర్తయుఁ
గర్మయుఁగూడఁ గాఁజాలదు. ౧. ఆత్మ వివేకహీనమైనను,
నది కర్తయు, భోక్తయు, సర్వవ్యాపియు నైయున్నది. ఈవిధ
ముగా నాత్మ బుద్ధింద్రియ దేహములకు భిన్నమై, నిత్యమై,
సర్వజ్ఞానరూపములచే వ్యక్తమగుచున్నది. ఆత్మ యణుపరి
మాణము గలదనికాని, తానుధరించు దేహపరిమాణముగలదని
కాని ప్రభాకరుఁ డంగీకరింపఁడు. అది సర్వవ్యాపియైనను,
నింకొక దేహములో జరుగువిషయముల నాత్మ యనుభవింపఁ
జాలదు; ఏలనఁ దన పూర్వకర్మానుభవమైన దేహమునందు
జరుగుదానినే యది తెలిసికొనును. దేహమునకొకటిగా నాత్మ
లనేకములు గలవు ముక్తావస్థలో నాత్మ శుద్ధరూపముననుండి.
సర్వవస్తుజ్ఞానాశ్రయమై ప్రకాశించును; కాని, సుఖదుఃఖాదు
లకు దేహసంబంధ మవసరముగావున, సట్టి యనుభవ మా
ముక్తావస్థలోని యాత్మకు సంబంధించునది కాదు. ఆ
గారణము లేదు. గావున దానికి నాశనమునులేదు. ప్రత్యక్షా
నుభూతికిఁ గర్తయు విషయమునుగూడ నాత్మయే యగునను
టలో వైరుధ్యములేదని పార్థసారథి వాదించినాడు. జ్ఞాన
ప్రవృత్తివలన నాత్మ వ్యక్తమగుచున్నదని ప్రభాకరుఁడు చెప్ప
వపు డాత్మ సంవిద్విషయముగూడ నైయున్నదని యాతని యభి

ప్రాయము. స్మృతి ప్రత్యభిజ్ఞులలో విషయము మాత్రమే
బుద్ధికి గోచరించునుగాని యాత్మ లేక కర్త గాదు. ఆత్మయే
ప్రత్యక్షానుభవ విషయముగా గ్రహింపబడును; అదియే
వర్తమాన స్మృత్యభిజ్ఞావిషయముగా వ్యక్తమగును. ఆత్మ
యొక్క ప్రత్యభిజ్ఞలో నాత్మ విషయముగానిచో, నట్టి ప్రవృత్తి
నిర్విషయకమగును; కాని నిర్విషయకమైన జ్ఞానవృత్తి యుండదు.
అందుచే నాత్మ యాత్మ జ్ఞానవిషయమని చెప్పవచ్చును. ౧.
వస్తువులెట్లు ప్రామాణికజ్ఞానవృత్తిచే దెలియునో, ఆత్మయు
నట్లే తెలియును, గాని, యప్పుడైన నాత్మ కర్తయేకాని
విషయము కాదు. ఒక నడచుచున్న మనుజుడు, నడచుటయను
కర్మ తనదైనను, దానికిఁ గర్తయగునేకాని, నడకకు విషయము
కానట్లే యని గ్రహింపవలెను.

కుమారిలానుచరుల ననుసరించి, యాత్మ ప్రతిజ్ఞాన
వృత్తిలోను వ్యక్తమగుటలేదు. ఆత్మ ప్రతిజ్ఞానవిషయమును
గుర్తించదు. “ఇదియొక ఘటమ”ని మన మొకప్పుడు గ్రహించి,
యాఘటమును మనము గ్రహించినట్లుగా నెఱుంగమా. ఆత్మ
వస్తుజ్ఞానమునకును గర్తగాఁగాని, కర్మగాఁగాని వ్యక్తముకాదు;
కాని కొన్నివేళల వస్తుజ్ఞానముతోఁబాటాక విశిష్టమగు సహం
ప్రత్యయజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అట్టి జ్ఞానమున కాత్మ విష
యము. అనాత్మజ్ఞానమున నాత్మయు వ్యక్తమగునుగాని యదే
ల్లప్పుడు స్పష్టముగా వ్యక్తము గాకపోవచ్చును. అది ఆత్మజ్ఞాన
మునందే సువ్యక్తమగును; అది విషయజ్ఞానము వంటిదికాదు.

చేతనాత్మకజీవితములో వస్తుజ్ఞానముకంటె నాత్మజ్ఞాన మున్నత పరిణామదశను జూపును.

ఆత్మయు సంవిత్తు (Consciousness)నొకటికాదని నిశ్చయించి, యందుచే నాత్మ స్వప్రకాశకము గాదని ప్రభాకరుఁడు చెప్పవలసివచ్చెను. కాని యీ భావమును సమర్థించుట సాధ్యముకాదు. ఆత్మ ప్రమాత, లేక జ్ఞాత; ప్రభాకరుఁడు సంవిత్తునే జ్ఞాతయని వర్ణించి, యొకప్పుడు జ్ఞానమనియుఁగూడఁబ్రకటించెను. ఆత్మ మనస్సునకు గోచరించు విషయమనుకుమారిలుని వాదమును ఖండించుటకై, ఆత్మ స్వప్రకాశకమనియు, బాహ్యవస్తు జ్ఞానమునకు సంబంధముకలిగి యున్నదనియు నందుచే నది సంవిత్తున కాశ్రయరూపమగు నచేతనము కాదనియు శాలికనాథుఁడు వచించినాఁడు. సంవిత్తు స్వప్రకాశకమైనది; కాని యది సంవిద్విషయముగాఁగ్రహింపబడకపోవచ్చును జ్ఞానవృత్తు లాత్మపరిణామ రూపము లనియుఁ జెప్పబడెను. అందుచే సంవిత్తు ఆత్మస్వభావమని చెప్పవలెను; కాకున్నచో నది జ్ఞానరూపముగా మార్పునొందఁ జాలదు. ఆత్మ లేక సంవిత్తు, సంవిత్తునకెన్నడును విషయము కాఁజాలదు. అంతమాత్రమున నది యచేతనమని చెప్పరాదు. అది సర్వజ్ఞానాధారము, జ్ఞానము

(౧) సంవిత్తనగాఁ దెలియులక్షణమును నర్థములో నుపయోగింపఁబడెను. సంవిదుత్పత్తి కారణమ్, ఆత్మ మనస్సున్న కర్మాభ్యమ్ (ప్రకరణసంచిక పు. ౬౩.)

(౨) స్వయంప్రకాశత్వేన, విషయప్రతీతిగోచరత్వేన॥

(ప్రకరణసంచిక॥ పు ౧౫౧)

నందది కర్తగాఁ జూపట్టును. నే ననునదే యాత్మ; సర్వజ్ఞానము నకు దానినే కర్తగా మనముగ్రహించుచున్నాము. ఆత్మద్రవ్య గుణకర్మలలో నేదియుఁగాదు. అదికేవల సంవత్సరూపము. అహంకరణముతో సంవర్కము కలిగినపుడది యహంభావమును భ్రాంతి జనించునని యద్వైతవేదాంతము నుడువుపద్ధతి. గాఢ సుషుప్తిలో సర్వాహంకారబంధములనుండియు విముక్తమగును, గాఢనాత్మయట్టి గాఢసుషుప్తిలో నహంభావరూపముగా గోచరింపదు. వస్తుజ్ఞానమునందు సర్వవ్యాపియగు నాత్మ తనకు వస్తుజ్ఞానసంబంధలక్షణముతో గోచరించును. తనవాద మద్వైత వేదాంతభావమునకు సరిపడును గావున, బ్రభాకరుఁడు విశేషముగా దీనిని వక్కాణించుట కిష్టపడఁడు; ఏలన వ్యక్తుల భిన్నత్వమును, కర్మలవిషయమున పృథగ్వ్యక్తి బాధ్యతను స్థాపించుటయే యాతనిసిద్ధాంతమునకు లక్ష్యము. ప్రభాకరుఁడు చెప్పినాడు; “నేను” ‘నాది’ యను శబ్దములాత్మనుగూర్చిన మిథ్యాభావము లనువిషయమును ప్రపంచ విషయసంగత్యాగ మొనర్చిన వారికుపదేశింపవలెనుగాని, కర్మసంగులైనవారికిఁగాదు” (1).

కుమారిలు ననుసరించి యాత్మ దేహమునుండి భిన్నమైనది. ఆత్మయనఁగాఁ జిత్స్వరూపమే; జీవాత్మ లనేకములున్నవి. 1. జీవాత్మలన్నియు నొకేస్వభావముగలవి. కావున నాత్మ యొకటేయని యుపనిషత్తులు పలుకుచున్నవి. 3. ఆత్మ

(1) బృహతి, పు 3.2. ఔగాల్ ఏషియాటిక్కు సొసైటీ వ్రాత ప్రతి;

(2) శ్లో॥ వా॥ ఆత్మవాదము, పు. 28, 29.

(3) తంత్రీవార్తికము, 2, 1, 9.

చిత్స్వరూపము, జ్ఞానప్రవృత్తి కాశ్రయమును; ఆత్మజన్యమే జ్ఞానప్రవృత్తి. ౧. 'అహం' భావమువలన నాత్మాస్థిత్వ మూహింపఁ బడినది. ఆత్మ యితరుల కగోచరము. ౨. ఒకఘటమెట్లు ప్రత్యక్షవిషయమో యట్లే ఆత్మయు జ్ఞానవిషయమైన ప్రత్యక్ష వస్తువే. అది మానసికప్రత్యక్షవిషయము. ఆత్మజ్ఞానదృష్టయు విషయమునుగూడ నైయున్నది; ఇందెట్టి నైరుద్ధ్యమునులేదు. ౩ ఆత్మయందు జ్ఞానవిషయరూపమగు దృవ్యాంశమును, జ్ఞాన దృష్టయగు రూపములో భోధాంశమును గలిగియున్నది. ౪. ప్రభాకరానుచరులు దీనినాక్షేపింతురు. ఆత్మలోని దృవ్యాంశ మచేతనమైనచో సదియాత్మయే కాజాలదు; నిజముగానున్నది చిత్స్వరూపమే; ఇది కర్తయేకాని విషయము కాజాలదు. అది యవిభాజ్యమగుటచే నొకేకాలమున సదికర్తయు విషయము కూడనగు మార్పునొందుట కవకాశములేదు. దృవ్యత్వము జ్ఞానవిషయమైనచో నాత్మ, ఘటమువలెనే ద్రవ్యముకావున సది

(౧) రామానుజుఁ డిట్టి భావమునే యంగీకరించి, జ్ఞాన మాత్మలక్షణ మనియు సది వృద్ధిత్వైర్జ్యముల నొంగుచుండుననియుఁ జెప్పెను; జ్ఞాన మాత్మ పరిణామమనియు సది ప్రమాణములచే లభించుననియుఁ గుమారీలుండు చెప్పి నాడు.

(౨) శ్లో॥ వా. ఆత్మవాదము. ౧౪౨-౧౪౩.

(౩) శ్లో॥ వా. ఆత్మవాదము॥ ప్ర ౧౦౨.

(౪) పోల్చు: న్యాయరత్నావళి: ఆత్మనోఽస్తి అంశద్వయమ్, చిదం కోఽచిదంశశ్చ; చిదంశేన (ద్రవ్య)త్వమ్ అచిదంశేన జ్ఞాననుభూతి పరిణామిత్వమ్ మామ్ అహంజానామితిజ్ఞేయత్వంచ॥

(పి. కాశ్రి, పూర్వమిమాంస॥ పు. ౯౫.)

జ్ఞాత లేక కర్తకారణములు. శుద్ధజ్ఞానస్వరూపము జ్ఞాతయనియు, వ్యవహారిసిద్ధమైన జ్ఞానము విషయమనియుగఁ గుమారిలుఁడు వాదించు నెడల, మనకప్పుడు మూడురకములున్నవి; శుద్ధవిషయ గ్రహణము, శుద్ధజ్ఞాతృత్వ, ఘటవచ్చిన్నజ్ఞాతృత్వ. మఱియుఁ బ్రతిజ్ఞానవృత్తియందును నాత్మప్రత్యక్ష జ్ఞాతగా గోచరించుట వలన, వేతాకయాంతరంగిక ప్రత్యక్షదర్శనము నూహించు టవసరములేదు.

జ్ఞాన మాత్మలక్షణమైనచో నాత్మ యచేతనము కారణమందు. ఆత్మ చిత్స్వరూపమైనచో నది స్వస్థితి గలది; వలన దాని యస్తిత్వమే సర్వప్రమాణములకు నాధారమైనది. గుమారిలు ననుసరించి, జ్ఞానముతో విషయమునకు సంబంధము వృత్తి వలన జరుగును. ఆత్మయొక్క అచిదంశారూప మంతఃకరణము గావచ్చును. అంతఃకరణము ద్వారమున నాత్మ, వృత్తిగా మారును. ఆత్మ జ్ఞానదృష్టిలో నది కర్తయు విషయమును గూడఁ గావచ్చును, గాని దాని యర్థమాత్మలోఁ జిదచిదంశ భాగము లున్నవని తలఁపరాదు. ఆత్మ స్వరూపమును గూర్చిన సమ్యగ్భావమును గ్రహింపఁ గుమారిల ప్రభాకరు లిరువురును యత్నించిరి కాని, వారు పెట్టుకొన్న వ్యావహారిక ప్రయోజనము లట్టి యత్నముల కాటంకములైనవి.

(గ) ఘటవచ్చిన్నాహి జ్ఞాతృతాగ్రహణ శుద్ధజ్ఞాతృతాగ్రహణ (వ్యాయమంజరి.)

(గ) చూ: సురేశ్వరుని సంబంధపార్తికము. ౧౦౬౬.

౧౩ — యధార్థజగత్స్వరూపము

మీమాంసకుల ప్రత్యక్షసిద్ధాంతము సనుసరించి, బాహ్య వస్తువులున్నవి; వానితో సన్నికర్షము వలననే ప్రత్యక్షదర్శనముదయించును. ౧. మనము చూతుమనగా వస్తువులను జూతుము; జ్ఞాన వృత్తులనుగాదు, ౩. జ్ఞానవృత్తిని మన మనుమానింతుము గాని దర్శింపము. జ్ఞానము స్వప్రకాశమను భావము సనుసరించి, గ్రహింపబడిన వస్తువులు యధార్థములనియే యర్థము. కుమారిలుఁడు నిరాలంబనవాద శూన్యవాదములను ఖండించును. బాహ్యజగదస్తిత్వమే జీవితమునకు మన యనుభూతికి నేకాధారము. భావపరంపరలు తప్ప మఱేమియు లేకున్నచో, బాహ్యజగత్తు నిజమను నమ్మకముపై నిలుచు మన నిర్ణయము లన్నియు యధార్థములగును. జ్ఞానవృత్తులకు బాహ్యప్రపంచమున యధార్థములగు నాధారము లున్నవను జ్ఞాన మేయితరజ్ఞానము వలనను నిరాకృతముగాలేదు. యోగదృష్టిలో జాగ్రదవస్థాజ్ఞానవృత్తు లసత్యములై కన్నట్టు ననువాదమునకు యోగదృష్టి ప్రమాణము కాదనియుఁ గొందరుయోగుల దృష్టిలో బాహ్యవస్తువులు నిజమే యనియుఁ గుమారిలుఁడు సమాధానము చెప్పెను. జగన్నిధ్యావాదమును మీమాంసకు లంగీకరింపరు. “విదితమైన దంతయు మిథ్యయనియు నవిదితమైనది నిజమనియు బ్రహ్మవేత్తల నిర్ణయమైనచో వారికొక నమ

(౨) సత్సంప్రయోగము॥ మీ॥ సూ॥ ౧, ౧, ౪.

(౩) అర్థవిషయా ప్రత్యక్షబుద్ధిర్బుద్ధి విషయా॥ ౧, ౧, ౪. వైశేషికము.

స్కారముతో నావాదమును విరమింతును.” (1). ప్రపంచము యధార్థమైనది; దాని వాస్తవికత, దానిని దర్శించు మనస్సుపై నాధారపడి యుండలేదు.

ద్రవ్యము లష్టవిధములని ప్రభాకరుఁ డంగీకరించెను. ద్రవ్యగుణ కర్మలు, సామాన్యము, వరతంత్రిత, శక్తి, సాదృశ్యము, సంఖ్య యనునవి. ద్రవ్యగుణకర్మలు న్యాయదర్శనము చెప్పిన రీతినే వివరింపఁబడెను. ప్రభాకరు ననుసరించి సామాన్యము యధార్థమైనది. ప్రతివ్యక్తిలో నది సమగ్రిముగానుండి, యింద్రియగోచరమై యున్నది. వ్యక్తసంబంధము లేకుండ నది విడిగాలేదు. ప్రభాకరుఁ డుత్తమ వ్యక్త్యస్థిత్వము సంగీకరింపఁ జేలన నది మనకు జ్ఞానవిషయముకాదు. అనేక వస్తువులు కేవల వస్తువులుగా నున్నట్లు మనము చూచుటలేదు. ఒక పృథగ్వస్తువున్నదని చెప్పుచో నావస్తువున కొక విశిష్టమగు స్థితి యున్నదని మన భావము. మన మేవస్తువును దానిగుణములనుండి వేరుగాఁ జూడము. సామాన్యవిశేషములు సమవాయసంబంధ బద్ధములై యున్నవి. ఒక నూతనవ్యక్తి జన్మించినపు డొక నూతన సమవాయసంబంధ ముద్భవించి, యితరవ్యక్తులలోఁగల జాతిలక్షణములతో సంబంధము నొసఁగును. ఒక వ్యక్తి నశించినపుడు, వ్యక్తికి సామాన్యమునకును గల సంబంధము విచ్ఛిన్నమగును. అది నశ్వర వస్తువులలోఁగూడ నుండును గావున సమవాయము నిత్యముగాదు. అది యేకముగాదు; వస్తువు లెన్ని

(1) బృహతి॥ పు. 30; మఱియఁజూగు శాస్త్రదీపిక, అద్వైతమనిరాస

యున్నవో అంత సంఖ్య దీనికిని గలదు. దానికి సంబంధించు వస్తువుల స్వభావము ననుసరించి, సమవాయము జన్మసహితము, జన్మరహితము, గోచరము, సగోచరముకూడ నైనది. ద్రవ్య గుణ కర్మ సామాన్యము లేశక్తివలన వస్తు కారణములగు చున్నవో దానికే శక్తియని పేరు. ఈశక్తి దానిఫలితముల వలన ననుమానింపబడుచున్నది. ఇది నిత్యవస్తువులలో నిత్యమైనదియు ననిత్యవస్తువులలో నిత్యమునైనది ప్రభాకరు ననుసరించి, సాదృశ్యమనగా ద్రవ్యగుణకర్మలలో నేదియుఁగాదు; ఏలన నది గుణగతమై సమవాయసంబంధ రూపమున నుండును. ద్రవ్యము గుణములలోఁగాని, గుణకర్మ లితర గుణకర్మలలోఁగాని యుండవు. సాదృశ్యము జాతిస్వభావముగాదు; ఏలన సాదృశ్యము విషయాంతర సంబంధముపై నాధారపడును. అది జాతులకుఁజెందును; ఒక గోజాతి అశ్వజాతివంటిదే యని మనము చెప్పుదుము. అది అభావమునుగాదు; ఏలన నది దాని న్యతిరేకవస్తు సంబంధముచే గ్రహింపబడదు. ప్రత్యక్షమువలన సాదృశ్యము తెలియదని మన మిదివరకే చూచియున్నాము. అనుమానములేక ఆప్తవాక్యము, ఉపమానము సాదృశ్య జ్ఞానము నీయవచ్చును. శక్తి సాదృశ్యసంఖ్యలు స్వతంత్ర ద్రవ్యములుగాఁ బరిగణింపబడెను; ఏలన నవి యితరవస్తువు

(౧) కారణములో నొకయదృష్టశక్తి యుండి, కార్యము నుదయింపఁ జేయునపు భావమును నైయాయకుఁడు ఖండించినాఁడు; ఏలన శాశక్తి ప్రత్యక్షానుమాన విషయముగాదు. (చూ: కుసుమాంజలి॥ ౧, అ.)

(౨) ప్రకరణపంచిక. గే అ.

లుగా మారవు. నైయాయీకుడు చెప్పిన విశేష మంగీకరింపఁ బడలేదు; ఏలన విశేషమొక విశిష్టగుణమే. అభావము ప్రదే శము లేక వస్తుస్థాన మాధారముగాఁ గలదే తప్ప సభిక మేమియఁగదు.

కుమారిలుఁడు ద్రవ్యములను భావములనియు సభావము లనియు రెండుగా విభాగించెను. అభావములు నాలుగువిధములు; పూర్వములు, పరములు, పూర్ణములు, అన్యోన్యసంబంధములు. భావములు నాలుగువిధములు; ద్రవ్య గుణ కర్మ సామాన్య ములు. శక్తి సాదృశ్యములు ద్రవ్యములోనివే. పటుత్వము వస్తుగుణమే; దానిననుమానింతుమేకాని చూడలేము. వస్తూత్పత్తితో నదియు నుదయించును. సూక్ష్మ యొకగుణమే. శక్తి సహజముగాని ఆధేయముగాని కావచ్చును. అనేకవస్తువులొ గుణవర్గమును చూపులక్షణమే సాదృశ్యము. అది యొక ప్రత్యేకద్రవ్యము గాదు; ఏలన మనయనుభవములో సాదల శ్యము భిన్నరూపములలో గోచరించుచున్నది. కుమారిలు సభి ప్రాయములో, సనుమాన మేవస్తువులలో నున్నదో వాసినుండి వేరై విడిగానుండదు. ౨. ప్రభాకరునివలెనే కుమారిలుఁడును జాతిస్వభావము గోచరించునదని భావించును. ౩. భిన్నవస్తువులకే సంబంధమనున దుండును; కాని, జాతికి విశేషమునకువలెనే, అనినాభావసంబంధముగల వస్తుసంబంధమే సమవాయమని చెప్పఁ బడుటచే నది దురూహ్యమగు భావమగుచున్నది.

(౨) శ్లో॥ వా॥ ప్రత్యక్షనూత్రము. పు. ౧౮౬-౧౯౦

(౩) ఇంద్రియగోచర. శ్లో॥ వా॥ వసవాదము॥ పు. ౨౪.

గుణనిలయమైనది ద్రవ్యము; ద్రవ్యములు తొమ్మిది; పృథివ్యప్రేక్షోవాయురాకాశములు, ఆత్మయు, మనస్సును, దేశము, కాలమును. వీనికిఁ గుమారిలుఁడు తమస్సును, శబ్దమునునూడఁ జేర్చును. ౧. భూ జలాగ్ని వాయువులకు రూపస్పర్శ గుణములున్నవి; అందుచే నివి నేత్రీత్వగిందిరియములకు విషయములు. ఇతరద్రవ్యము లనుమానముచేఁ దెలియునే కాని ప్రత్యక్షములు గావు. ఆకాశముయొక్క ధావశ్యమునకుఁ గారణ మందుండు నగ్ని రేణువులే. ఆకాశము శబ్దమున కాశ్రయమని యనుమానింపఁబడినది. వాయు వుష్ణముగాదు శీతముగాదని ప్రభాకరుని మతము. అగ్నియొక్కగాని. జలముయొక్కగాని రేణువు లందుండుటచే వాయు శీతోష్ణగుణములు గోచరించును. వాయువు త్వగిందిరియగోచరమని కుమారిలు నభిప్రాయము.

౧౪ — ధర్మశాస్త్రము.

సముచిత జీవితవిధానమును దెల్పునది ధర్మము చోదన లక్షణయుక్తమైనది ధర్మమని జైమిని నిర్వచనము. ౧ చోదనము ధర్మమునకు లక్షణము. ఇది శాసనకర్తయొక్క శాసననిర్వచనము. శబరుననుసరించి, కర్మప్రేరణమొనర్చునవి చోదన

(౧) కాంతిలోపమే తమస్సుని ప్రభాకరునిభావము. అదియొక ద్రవ్యముకాని, గుణముకాని యైశ్వర్యో నది పగటివేళఁగూడ గోచరింపవలెను. తిరుస్సునకు నీలకగ్గ మున్నదనియు నది చలనశక్తిని గలిగియున్నదనియు నందుచే ద్రవ్యమనియుఁ గుమారిలునివాదము.

(౨) చోదనలక్షణో ౭ ర్థోధర్మః (౧, ౧, ౨)

వాక్యములు. 3. విధి బాహ్యమునుండి వచ్చునది; మనకతీతమగు శక్తిసముద్భవములే విధులగుట దీనికిఁగారణము. చోదన యనగా నాంతరంగికమగు నుద్దీపనము, లేక యొత్తిడియని యింకొక యర్థమున్నది అంతర్వాణి పలుకునది బాహ్యశాసనముతో నేకీభవించును. వ్యక్తిగతమును, జాతినిర్ణయమును సరిపోవును. విధివిహితకర్మ దుఃఖముకంటె సధికతర సుఖము నిచ్చునని భాష్యకారులు చూపయత్నించిరి; అందువలనవిధ్యుక్త ప్రవర్తనము శ్రేయఃప్రదము. ఈలోకమునఁ గాకున్నను, సుఖమే లక్ష్యమని పూర్వమీమాంస నిశ్చయించెను. పరలోక సుఖావాప్తికొఱకై మనమిహలోక సుఖకాంక్షను విడువవలయును. అనర్థహేతువగుకర్మ ధర్మముకాదు. విధ్యుక్తమైనదే ధర్మము; అది సుఖహేతువగును. ౧. మనము విధ్యుక్తకర్మముల నాచరింపకున్నచో, మనకు సుఖమలభ్యమగుటేకాక, దుఃఖము తప్పనిదగును.

పూర్వమీమాంసా ధర్మశాస్త్రము శ్రుతిపై నాధార పడియున్నది. ౨. వేదవిధులు ధర్మమును వివరించును. వేదోక్తమైనదే సత్కర్మయని మీమాంసకు సభిప్రాయము. స్మృతివాక్యములకు సమానములగు వేదవాక్యములున్నవనియు.

(3) చోదనేతి ప్రవర్తకశబ్దోనామ॥ (౧, ౧, ౨. పై శిబరుఁడు.)

(౧) శాసనము, విధి; కర్తవ్యము ధర్మము; ఫలము కర్మ.

(౨) పోల్చు: ధర్మమునకు పోలేయిచ్చిన నిర్వచనము; “ఈశ్వరసంకల్పమున కనుగుణముగా, నిత్యానందప్రాప్తికి, మానవకల్యాణనిర్దిశింజేయనీకర్మయే ధర్మము.”

నందుఁ గొన్ని నష్టములైనఁ గావచ్చుననియు సంప్రదాయ సిద్ధమైన సిద్ధాంతము. స్మృతిశృతి విరోధమున్నచో స్మృతియే నిరాకరింపఁదగినది. 3. స్వార్థపరతతోఁ జెప్పఁబడిన స్మృతులను విడిచిపెట్టఁదగును. 4. స్మృతుల తరువాత సదాచారము ముఖ్యమైనది. 5. స్మృత్యుక్తములు కాని ధర్మములు సత్ప్రయోజన సయమములుగ భావింపఁదగును. ప్రాకృత వికారములకులొంగి మనమువ ర్తించుచో మనప్రవర్తన మధర్మమగును. 6. వేదోక్త విధుల ననుసరించియే హిందూజీవితము నియమింపఁబడినదగుటచే, మీమాంసాసూత్రములు హిందూధర్మ నిర్ణయమున కత్యవసరములు. సంధ్యాది నిత్యకర్మలను, యథోచిత నైమిత్తికకర్మలను ననుష్ఠించుట మనమోక్షమున కవసరము. ఇవి మానరాని నియమములు. వానినాచరింపకున్నచో మనకుఁబ్రత్యవాయము కలుగును. విశిష్టకాంక్షాసిద్ధికై మనము కామ్యకర్మల నొనర్పవలెను. కాంక్షలు లేనిచోఁ గామ్యకర్మ లవసరము లేదు. నిషిద్ధకర్మలను జేయకున్నచో సరకప్రాప్తిలేకుండును; కామ్యకర్మలు చేయకున్నచో స్వార్థపరత నశించును; విధ్యుక్తకర్మాచరణము మోక్షసిద్ధిని సఁగను.

ద్విజులైన మూడు వర్ణములవారికే యజ్ఞకర్మార్హతగలదని జైమిని నిశ్చయము. ఆత్రేయుఁ డీతనిని సమర్థించెను. సర్వ

(3) ౧, 3, 3.

(౪) ౧, 3, ౪.

(౫) ౧, 3, ౮-౯.

(౬) ౪, ౧, 3.

వర్ణముల వారును యజ్ఞములు చేయవచ్చునని చెప్పబాదః
మున్నగువారు లేకపోలేదు. శూమ్రులకు వేదాధికారము లేదు
గావున వారికి యజ్ఞకర్తృత్వ లేదని జైమిని వాదించెను. ౧.

ప్రభాకరానుచరులు సంకల్పశక్తిని గూర్చి విశేష వివర
ణము చేసినారు. సిద్ధాంతముక్తావళిలో నిచ్చాపూర్వక ప్రవృత్తి
కీక్రింది దశాంతరము లున్నవని ప్రభాకరుడు రచించినాడు;
కార్యతాజ్ఞానము లేక ధర్మాచరణావశ్యకతాజ్ఞానము; చిక్షీర్ష
లేక దాని ననుష్ఠింపవలెనను కోరిక; ఇంద్రియకర్మ చేయుటకు
నాధ్యమేయను విశ్వాసమిడియున్నది(కృతినాధ్యతాజ్ఞానము);
ప్రవృత్తి; చేప్ట; క్రియ. కామ్యకర్మలోఁగల సత్ఫలకాంక్ష
కంటె, గార్యతాజ్ఞానము ముఖ్యమైనదని ప్రభాకరు నభిప్రాయ
మై యున్నది. వైదికయాగాది కర్మలలో విధి శబ్దకైచే విధి
చివరచెప్పిన ఫలమును సంపాదించు శక్తిని యజమానిలో నుద
యింపఁజేయునని చెప్పబడెను. మనుష్యప్రయత్నమున కవకాశ
మున్నదని మీమాంస యంగీకరించును; లేనిచో మానవుడు
తన కర్మలకు బాధ్యతలేని వాడగును.

సరిగా సర్థము గ్రహించినచోఁ గర్మనూత్రమునకు
వ్యక్తిస్వాతంత్ర్యమునకు వైరుధ్యము లేదు. మనము మొదటి
యడుగువేయుట మానవచ్ఛను; కాని వేసినచో నితర రెండవది

(౧) ౬, ౧, ౨౫-౩౮. కొన్ని విషయములను జైమిని తన కిష్టములేక
ఖండించి, వేర్వర్ణములను జెప్పెను. ౬, ౧, ౪౪-౫౦ లో సన్న్యాసము
చేయు సధికారము నాలుగువర్ణములకుఁ జెందని రథకారునికిఁ గలదని యంగీ
కరించెను. నిషాదులు రాద్రయజ్ఞమును జేయవచ్చును. (౬-౧, ౫౨-౫౩)

మొదలు తక్కిన యడుగుల నన్నిటిని కర్మసూత్రమే. అభ్యాస బలముచే వేయించును. (1).

జాతియొక్క జ్ఞానమునే వేదములు ప్రకటించును; వివేక విలసితమగు ప్రజాభిప్రాయమున కది వ్యతిరేకముగా గోచరించిన యెడల సందేహముదయించుట కవకాశమున్నది. అత్యధిక సంఖ్యాకులంగీకరింతురు గావున వేదవిధులకు స్వతఃప్రమాణ్యమున్నదని కుమారిలుఁడు వాదించినాఁడు. వేదోక్తనియమముల ప్రామాణ్యమును జనాభిప్రాయము సమర్థించి పోషించుచున్నదని యాతని నిశ్చయము. కాని, ధర్మనిర్ణయవిషయములో వేదవాక్యములనే శిరసావహించుట శ్రేష్ఠమనియు, బ్రజాక్షేమమని కాని, జనులకు సుఖావహమని కాని తలచి స్థిరతలేని భావములను బట్టి నడచుట యుక్తము కాదనియు నాతఁడు బోధించినాఁడు. 2. మహాజనుల ప్రవర్తనము కూడ మనకు ధర్మస్వభావమును దెలియజేయును. వేదవిరుద్ధములగుటచే బాద్ధుల స్వభావములను సమర్థించుటకుఁ గుమారిలుఁ డిచ్చగింపలేదు. అహింసాప్రాశస్త్యము నుగ్గడించిన బాద్ధనైతికప్రబోధ నియమావళి యోగ్యమైనదని యాతఁ డంగీకరించుటకు వెనుదీయలేదు కాని, యది వేదమును నిరసించుటచే నయోగ్యమైనదని నిర్ణయించెను. బాద్ధమతము బోధించిన సత్యమనేకానృత భావ

(1) డేరియన్ ప్రేత పక్షియా పతనకావణము నిట్లు చెప్పెను: "మనము స్వేచ్ఛగాఁ బాపకూపములోఁ బడుటకుఁ బరుగెత్తునప్పుడు, దేవుఁడుకూడ మనతో సహా రించును."

(2) శ్లో॥ చా॥ 2, 202-203.

ములచే నాచ్ఛాదించబడినదని చెప్పి దానిని కుక్క తోలు
సంచితలోఁ బోసిన క్షీరముని పోల్చినాఁడు. (౧).

కర్మవలన సిద్ధిగలదను సిద్ధాంతమును లూథర్ ఫాదీసీలు
మరాఠాచారముల నేసుకొన్నను ఖండించినట్లే, జడాత్మకమగు
కర్మాచరణ విధానమును వేదాంతము నిరసించినది. ఎంత
పవిత్ర కర్మనైనను, మనము సముచిత భావోజ్జ్వలత
లేకుండ యంత్రమువలె చేయవచ్చును; అట్టి కర్మాచరణ
విధాన మొక్కటియే మోక్షసాధనము కాఁజాలదు. దాని
యందు మన ముంచు మూఢవిశ్వాసము ప్రమాదహేతువు
కూడ నగును. పెక్కు యజ్ఞములను మన మాచరింపవచ్చును
గాని మన హృదయములో నెట్టిమార్పును లేకుండవచ్చును.
భర్మమనఁగా నాంతరంగిక పరివర్తనము, వ్యక్తిపునర్నిర్మాణము
నైనచో నిజముగా వలయునది స్వార్థపరతను హోమముచేయ
వలయునుగాని యజ్ఞశాలలో నాజ్యమునుగాదు. శ్రద్ధాభక్తి
తపస్సులు ముఖ్యములని వేదములు చెప్పును; యజ్ఞములలో
వీసకీ బ్రాహ్మణ్యములేదు. పరమేశ్వరార్పణ బుద్ధితో సర్వకర్మ
లను జేయవలెనను ఆస్తికభావములు వేదానుకూలములై
యున్నవి. కొంద రనంతర మీమాంసావాదు లీభావమును

(౧) శ్వాచర్యనిక్షిప్తక్షీరవత్ || (తంత్రవాత్తికము || ౧, 3, ౬. పు.
౧౨౭.)

(౨) శ్రద్ధాంజేవా యజమానా...ఉపాసతే (ఋగ్వేదము || ౧౦, ౧౫
మాఃఋగ్వేదము || ౧, ౧౫; ౧, ౧, ౧౦; ౧౦, ౬౦; ౬, 3౪; ౧౦, ౧3౬;
అథర్వణవేదము || ౪, ౮, 3౮.)

సమర్థించిరి. ఈశ్వరార్పణ భావముతో, జేసిన విధ్యుక్తధర్మము మోక్షసాధనమని తాగాక్షి భాస్కరుడు చెప్పినాడు. ౧. ఈ లోకమునఁగాని, పరలోకమునఁగాని కర్మ ఫలప్రాప్తి యున్న దనుటవలన, స్వార్థత్యాగబుద్ధి, నిష్కామకర్మాచరణభావము కుంటువడును. మీమాంసకులు కేవలయజ్ఞకర్మను ౨. గూర్చియే మనకుఁ జెప్పువారగుటచే, మానవ జీవితములో నధికభాగము విడిచిపెట్టఁబడినది.

౧౫-అపూర్వము.

కర్మఫలప్రాప్తికొఱకే చెప్పఁబడినది. కర్మకుఁ గర్మ ఫలమునకు నిస్థిప్తసంబంధమున్నది. నేడుచేయుఁబడిన యొక కర్మ గతించుటకుఁ బూర్వమొక యదృష్టరూపము నొంద నిదే, యెప్పుడో భవిష్యత్తులో నొకఫలిత మీయఁజాలదు. అట్టి యదృష్టశక్తి యొకటున్నదని నిశ్చయించి జైమిని దాని కపూర్వమని పేరిడెను. ౩. అపూర్వమనఁగాఁ గర్మఫలము యొక్క అదృష్టమగు పూర్వస్థితియనిగాని, కర్మానంతర కర్మస్థితియనిగాని చెప్పవచ్చును. యాగాదికర్మలు నియతఫలములను గొంతకాలము పోయినవెనుక నిచ్చునని పచింపఁబడెను గావున, నట్టి కాలాంతరఫలసిద్ధి యపూర్వసాహాయ్యములేనిదే సాధ్య

(౧) ఈశ్వరార్పణబుద్ధ్యా క్రియమాణస్తు నిశ్చేయసహేతుః (అర్థసం గ్రహము)

(౨) యాగాదికేవధర్మః తల్లక్షణమ్ వేదప్రతిపాద్యః (అర్థసంగ్రహము పు. ౧.)

(౩) అపూర్వము=పూర్వములేనిది.

ఁడడు. ౪. కర్మకుఁ గర్మఫలమునకుఁ గల తాత్త్వికబంధమే
అపూర్వము. ౫. కర్మఫల సృదాత పరమేశ్వరుఁడనుటకు
మీమాంసకు లంగీకరింపకు; ఏలన భిన్నతలేని యేకాత్మకమగు
కారణము భిన్నతగల కార్యోత్పత్తికి హేతువుకాఁజాలదు. ౬.
ప్రధానకర్మయందుఁగాని, కర్తయందుఁగాని, కర్మాచరణకుఁ
బూర్వమందు లేనట్టియు ననంతరమున్నట్టియు నొక శక్తియే
అపూర్వమని కుమారిలుఁడు నిర్వచనముచెప్పి, దాని యస్తిత్వ
మును శుశ్రీష్మృతులే ప్రకటించినవని వచించినాఁడు. కర్మ
నుండి జనించి, ఫలావాప్తికి సాధనమైన శక్తియే యపూర్వము.
అపూర్వాస్తిత్వము సంగీకరింపకున్నచో నెన్నియో వేదరహస్య
ములు నిర్దర్శకములగును. ఒకయజమానిచేసిన యాగ మా
యజమానిలో నొకశక్తినుద్భవింపఁజేయును. ఆశక్తి యాతనిలో
నితరశక్తులవలెనే జీవితాంతమువఱకు నిలిచి, యనంతర మా
కర్మఫల మాతని కొసఁగుచున్నది. ప్రభాకరు సభిప్రాయములో
సపూర్వ మాత్మలో నుండఁజాలదు; ఏలన నాత్మ సర్వవ్యాపి
యగుటచే నిష్క్రియాత్మకమైనది. కర్మ కర్తలో నొకవిలక్షణ
శక్తి నుదయింపఁజేసి, తన్ములమున ఫలప్రాప్తినిచ్చునను
వాదము నాతఁ డంగీకరింపఁడు యాగక్రియవలన నట్టిశక్తి
జనించునని ప్రత్యక్షానుమాన శబ్దప్రమాణములు చూపుట

(౪) పూర్వ॥ మీ॥ మా॥ ౨, ౧, ౫.

(౫) పోల్పు: భీమాచార్యనిర్వచనము: యజ్ఞాదిజన్యః స్వర్ణాదిజనకః
కశ్చనగుణవిశేషః॥ (న్యాయకొశము)

(౬) శం॥ భా॥ 3, ౨, ౪౦.

లేదు. కర్తయొక్క పరిశ్రమవలనఁ గర్మ జరుగుచున్నదిగావున, యగర్మఫల సాధనశక్తి యీ పరిశ్రమలో నుండవచ్చును. అందుచే నీయపూర్వము కర్మయందేకాని కర్తయందుండదు. నియుక్తుడైన వ్యక్తియొక్క కర్మఫలదగిన ఫలము నుదయింపజేయు ప్రత్యక్షకారణము కార్యమని 3. ౧. 3 లో నిరూపింపబడెను. ఈ కార్యమనఁగాఁ గర్మ కాదు; ఏలనఁ గర్మ ఫలమునకుఁ బ్రత్యక్షకారణము కాదు. కార్యము కర్తయొక్క కృతినలన లేక పరిశ్రమవలన జనించునది. కర్తయందీ పరిశ్రమ నియోగింపబడును. ౧. పరిశ్రమ కర్తలోనొక కార్యమును జనింపజేయును; దీనికి ప్రభాకరుఁడు నియోగమని పేరుపెట్టెను. ఈ నియోగము కర్తనొక కార్యచరణమందు నియోగించును. కాని శాలికనాథుఁడు చెప్పిన రీతిని, యీ నియోగము విధిసహాయము లేనిదే ఫలసిద్ధి నుత్పత్తిచేయఁజాలదు. ప్రభాకరుని ౧ భావము నర్థముచేసికొనుట సులభము కాదు; కాని కుమారిలుని భావముకంటె సీతఁడు చూపిన విశేషములేదు.

అపూర్వసిద్ధాంతము నుద్ద్యోతకరుఁడు ఖండించినాఁడు. ౨. అది నిత్యముగాదు; అయినచో మృతికవకాశమేలేదు; ఏలనఁ బుణ్యపాపములు నిత్యములగును, అపూర్వ మేకమైనచో సర్వజనుల నుఖదుఃఖములు సమానములు గావలెను. అపూర్వమొకటైనను, దానిని వ్యక్తీకరించు రూపము లనేకములుండ

(౧) 3, ౧, 3.

(౧) ప్రకరణపంచీ॥ పు. ౧౮గీ.

(౨) శ్యా॥ వా॥ ౧, ౧, 2.

వచ్చుననియుఁ జెప్పటకు వీలులేదు; ఏలన దానిని వ్యక్తీకరించు రూపమేదో మనకుఁదెలియదు; అది ఫలసిద్ధినిచ్చు శక్తియో; అపూర్వమునకుఁజేందిన శక్తియో తెలియదు. అపూర్వము నా శక్తియునొకటో, కాదో తెలియదు. గుప్తమైన యపూర్వముఁ వ్యక్తమైనదన్నచో, నది మొదట నెల్లు గుప్తమైనదో చెప్పఁ జాలము. నిత్యమగు సపూర్వము భిన్నవ్యక్తులకు భిన్నమైయుండు నన్నను, దానివ్యక్తీకరణమందలి క్లిష్టసమస్యలు శోలగవు. శంకరుఁడపూర్వ సిద్ధాంతమును విమర్శించెను. అపూర్వ మచేతన మగుటచే నది చేతనమైనదానిచే జలితమగు కుండఁ జలించదు. అపూర్వనిమిష మొక్కటియుఁ గర్మఫలకారణమనినను నిర్ణయింపదు. అపూర్వసూత్రము ననుసరించి యీశ్వరుఁడు కర్మ ఫలముల నిచ్చునన్నచో, గర్మనియతి ననుసరించి ఫలప్రాప్తి నీశ్వరుఁడిచ్చునని చెప్పువేదాంతభావమే యగును. 3.

౧౬-మోక్షము.

జైమినియు శబరుఁడును మోక్షసమస్యను బరిష్కరింపఁ బూనుకొనలేదు. వారు స్వర్గద్వారమును జూపిరేకాని సంసార విముక్తిమార్గమును జెప్పలేదు. ఇతర శాఖలవా రీమోక్షసమస్యను గూర్చి యీలోచించుటచే ననంతర రచయితలు దీనిని విడిచిపెట్టుటకు వీలులేకపోయినది. పునర్జన్మ కారణమైన ధర్మాధర్మ పవృత్తి త్యాగమే మోక్షమని ప్రభాకరుఁడు వచించెను. మోక్షమనగా, “సర్వ ధర్మాధర్మ నిర్మూలనముచేఁ బూర్తిగా

(3) కర్మాపేక్షా దధర్మాపేక్షాద్వా యథాస్తు తథాస్తు ఈశ్వరాత్మలమ్ (శం॥ భా॥ 3, ౨, ౪౧.)

దేహధారణావశ్యకత వశించుటే” ౧. యని నిర్వచనము చెప్పబడెను. సంసారమునందు సుఖములు దుఃఖసమ్మిశ్రితములై యుండుటెఱిగి, మానవుడు మోక్షమువగును. అతడు నిషిద్ధ కర్మలనేకాక, యిహపరములలోఁ గొంతసుఖమునిచ్చు విధ్యుక్త కర్మలనుగూడఁ జేయుటమానును. ప్రారబ్ధ కర్మ క్షయమగుటకు నలయుఁ బ్రాయశ్చిత్తముల నాతఁడు నెరవేర్చి, తృప్తి చేతను, మనోనిగ్రహముచేతను, నాత్మజ్ఞానముచేతను, జన్మ, నాశనమొనర్చుకొనును. ౨ కేవలజ్ఞానము బంధవిముక్తి నొసఁగఁజాలదు; కర్మనాశనము మోక్షహేతువు ఇతఁ బుణ్య పాపముల నార్జింపకండ జ్ఞానము చేయఁగలదు. ౩. ప్రభాకరానుచరులు కేవల కర్మచే మోక్షసిద్ధిలేదని తలఁచిరి. కర్మ, ఫలాగమసంధిచేఁ బునర్జన్మహేతువగును. మన యిచ్ఛానిచ్చలు మనకుఁ గలుగఁబోవు జన్మస్వభావమును నిర్ణయించును. మోక్షము వలయుచో నీశాఖా చంక్రమణమును ఖండింపవలెను. సుఖ దుఃఖ నిరాసమే మోక్షము. అది యొక యానందస్థితి కాదు; నిర్గుణమైన యాత్మ కానందగుణము నుండదు; మోక్ష మాత్మసహజస్థితిలో నొందుటే. ౪.

ఆత్మంతికస్తుదేహోచ్ఛేదో నిశ్శేష ధర్మాధర్మ పరిక్షయనిబంధనో మోక్షఇతిసిద్ధమ్ | ధర్మాధర్మవశీకతో జీవంతానుతానుయోనిషు సంసృతి ||
(ప్రకరణపంచిక || తత్త్వాలోకము పు ౧౧౬)

(౨) శమదమబ్రహ్మచర్యాదికోప బృంహితేన ఆత్మజ్ఞానేన || పు ౧౧౭

(౩) దీనికి భిన్న భావమునకుఁ జూడు. బృహచ్చింతామణి వారణాశి

(ప్రతి || పు ౧౭.

(౪) స్మాత్మస్ఫురణరూపః ||

దుఃఖవిరహితమైన ఆత్మయొక్క స్వస్థితియే మోక్షమని కుమారిలు నభిప్రాయము. (౧) ఆత్మానంద సిద్ధియే మోక్షమని కొందరు తలచిరి. (౨) వీనికిఁ గుమారిలుని భావము వ్యతిరేకము; అభావలక్షణయుక్తమైనది గాకున్నచో మోక్షము నిత్యమైనది కాఁజాలదు. (౩) దుఃఖవిముక్తియే కాని మోక్షమనఁగా సుఖానుభూతికాదనియే పార్థసారథియుఁ దలచినాఁడు. ఆత్మజ్ఞానశక్తి లక్షణముగలది. వస్తుజ్ఞానము బుద్ధింద్రియప్రవృత్తిచేతనే కలుగుచున్నది. బుద్ధి, ధ్యాయములు మోక్షావస్థలో లేవు. పునఃనాత్మ నిర్వికార శుద్ధరూపములో నుండును. సుఖదుఃఖాది లక్షణవిరహితమై మోక్షస్థితి యుండును. అది బాహ్యవస్తుజ్ఞానము కాని, యాంతరంగిక విచారము కాని లేని యవస్థ, కాని కుమారిలుఁ డాత్మజ్ఞానసిద్ధిరూపము గలదే మోక్షమని చెప్పట వలన నద్వైతభావమునకు దగ్గరగా వచ్చినాఁడు. మోక్షసిద్ధికి జ్ఞానము చాలదని యాతఁడు భావించినాఁడు, జ్ఞానసహిత కర్మ మోక్షము నిచ్చునని యాతని నిశ్చయము.

౧౭ — ఈశ్వరుఁడు.

వేదోక్తములైనచో హోమములను సమర్పించుట కవసరమగు వివిధదేవతలను పూర్వమీమాంస కల్పించెను. వైదిక ధర్మాచరణమున కొక పరమేశ్వరుఁ డవసరములేదు కావున నీదేవతలను మించిన భావకల్పనము చేయఁబడలేదు. జైమిని

(౧) పరమాత్మ ప్రాప్త్యవస్థామాత్రమ్॥

(౨) చిత్తేనస్వాత్మ సంఖ్యానుభూతి॥

(౩) శ్లో॥ వా॥ సుబంధాక్షేప పరిహారమ్॥ పు. ౨౦౭.

దేవుని యెడఁదూష్టింభావమును జూపెనే కాని, నాస్తికభావమును బ్రదర్శింపలేదు. వైదిక మతానుష్ఠానములలో నేయంశమునకును దైవసాహాయ్యమవసరములేదు. సత్యమై స్వయంస్థితిగల వేదము ధర్మప్రవచనము చేసెను; వేదముల కీశ్వర కర్తృత్వము నాపాదించు యత్నము తిరస్కరింపఁబడినది యిదియు కేచూచి యుంటిమి. యజ్ఞఫలప్రాప్తి కే దేవునికృపయు. సవసరములేదు. కర్మలకు వెంటనే ఫలితము సిద్ధించకపోయినను, దానివలన నతీంద్రియమైన యపూర్వమువయించి, సముచితకాలములోఁ గర్తకు ఫలావాప్తి నొసఁగును. సర్వజ్ఞుఁడగు నొకయీశ్వరుఁ డున్నాడని చూపుటకుఁ బ్రమాణభూతములగు నాధారము లెవ్వియునులేవు. ప్రత్యక్షానుమాన శబ్దప్రమాణములూ పని చేయలేవు. “అతఁడన్నియు నెఱుఁగును”, అతఁడు ప్రపంచము సంతను దెలిసినవాఁడు” మున్నగువాక్యములు యాగకర్తను స్తవముచేయునవే. కర్మయుఁ గర్మఫలముయొక్కయుఁ బారం వర్యము బీజవృక్షన్యాయమున ననంతముగా నడచుచుండును. కల్పాంతమున లయము, తిరిగి పునస్సృష్టిజరుగునను వాదమునకు మీమాంస సుముఖముగాదు. పరిణామ ప్రళయవిధానము నిత్యమైనది. ఒకానొక ముహూర్తమున జీవుల పరిణామమును పరిమేశ్వరుఁడు ఖండించి, పునస్సృష్టివేళ వానినిదిరిగి కల్పించునని తలఁచుట కవకాశములేదు. సృష్టిలోభాగములకు లయోత్పత్తి వద్దతులున్నవిగాని, సృష్టికి మొత్తముమీదలేవని ప్రభాకరుఁడు తలఁచినాఁడు. మనుజులకుసంతతుల దేహోత్పత్తికి జననీజనకులే కారణములుగాని, యీశ్వరుని జోక్యమేమియు సవసరములేదు.

దేవేచ్ఛవలన నణువులు పనిచేయుచున్నవని చెప్పజాలము; ఏలన మన యనుభవములోఁ బ్రతిజీవాత్మయు దానికి సంబంధించిన దేహముపైఁ దానే పనిచేయుచున్నది. అణువులు దేవుని శరీరము గావు. దేవుని కొక శరీరమున్నదని మన మంగీకరించినను, నాశరీరప్రవృత్తికిఁ గర్త దేవుడే యని చెప్పవచ్చును. దేవునిప్రయత్నము నిత్యమైనదైతచో నణువులు నిరవధిక ప్రవృత్తినిఁ గలిగి యుండవలెను. ధర్మాధర్మములను నడపు దైవశక్తియున్నదనియుఁ జెప్పజాలము; ఏలన నవి బుద్ధిగల వ్యక్తులకుఁ జెందినవి. ఒకవ్యక్తి, యెంతటి ఘనుడైన నింకొకని ధర్మాధర్మముల నెఱుంగఁ జాలడు. ఇతరుల అదృష్టమగు ధర్మమును దేవుడు తన మనస్సుతోఁగాని యింద్రియములతోఁగాని చూడలేడు; ఏలన నితరుల ధర్మమాతని శరీరమునకు బాహ్యమున నున్నది, ధర్మాధర్మములను దేవుఁ డెట్లు నడపునో సులభముగా నవబోధమగుటలేదు. దేవుని యాజమాన్యము సంయోగ సంబంధము కాఁజాలదు; ఏలన ధర్మాధర్మములు గుణములు; సంయోగము ద్వివ్యములకే గాని యుండదు. అది సమవాచక సంబంధమును గాఁజాలదు; ఏలన ధర్మాధర్మము లితరజీవగతములై యున్నవి గాని దేవునిలో లేవు.

తర్కముచే నీశ్వరాస్తిత్వమును స్థాపించి, వేదము లీశ్వరకృతములని ప్రకటించిన న్యాయదర్శన సిద్ధాంతమును గుమారిలుడు ఖండించినాడు. ఈశ్వరకృతములని చెప్పఁబడిన వేదము లీశ్వరుడు జగత్కర్తయని చెప్పినచో నీ

భావమునకెంతయో విలువనీయసక్కరలేదు. ౧. సృష్టికర్త సృష్టిని సృజించినచో దానికి సాక్షులెవరు? మఱియు నాతఁడా సృష్టి నెఱుచేసెను? ఈశ్వరునికొక భౌతికదేహములేనిచో నాతనికి సృజనకాంక్షయే యుండదు. ఒకవేళనున్నచో, నాతని శరీరసృష్టి కింకొకసృష్టికర్త యుండవలెను ఈశ్వరునిదేహము నిత్యమన్నచో, భూమ్యాది భూతములింకను సృజింపఁబడలేదు గావున, నేపదార్థములతో నాతనిశరీరము కల్పితమైనది! అతని సృష్టివ్యాపారమునకుఁ బూర్వమే పదార్థమున్నచో, మొదట నీశ్వరుఁడే కాకుండఁ గొన్నిద్రవ్యములున్నవని యంగీకరింపవలసియుండును. దుఃఖ దూషితమైన లోకసృష్టిచేయుటలో నీశ్వరు నుద్దేశమేమి? పూర్వకర్మయే కారణమనుటకు వీలులేదేలన సత్యపూర్వ మొకసృష్టిలేదు. కృపచే సృజించెననుటకును వీలులేదేలన, గృపచూపవలసిన జీవు లదివఱకు లేరు. మఱియు నాతని కృపయే సృష్టికారణమైనచో సుఖజీవులను సృజించియుండవలెను. దుఃఖాంశ లేనిదే సృష్టి యసాధ్యమనరాదు; ఏలన దేవుని కసాధ్యములుండరాదు. అట్లుకాక యీశ్వరుని కితరనిర్భంధ హేతువులున్నచో నవ్పడాతఁడు సర్వశక్తి సమన్వితుఁడగుట సత్యమగును. సృష్టి నీశ్వరుఁడు వినోదముకొఱకుఁ జేసెనన్నచో, నీశ్వరుఁడు సంపూర్ణానందస్వరూపి యను సిద్ధాంతము వర్ధమగుటయు, వినోదముకొఱ కీశ్వరుఁడెంతయో శ్రమకు లోనగుటయు జరుగును. మఱియుఁ జేసిన

(౧) శ్లో॥ వా॥ సంబంధాక్షేప పరిహారము పు. ౧౧౮; వోదస నూత్రము పు. ౧౮౨)

సృష్టిని నాశనముచేయు కోరికయు నీశ్వరుని కను వితమేయగును. ఈశ్వరుని మాటలను మనమేలనమ్మనలెను? ఆతఁడు నిజముగా సృష్టి చేసినవాఁడు కాకున్నను దనకెంతయో శక్తిగలదనిచూపుటకై యట్లు వచించియుండవచ్చును. ౧. ధర్మపరిమాణములో నితరులకంటె నీశ్వరుఁడు భిన్నుఁడన్నచో, నది వేదములవలననే సాధ్యమగుటచే, సృష్టికిఁ బూర్వము వేదము లుండియుండవలెను. ౨. అణువు లీశ్వరేచ్ఛ ననుసరించి నర్తించునన్నచో, నాతని కా యిచ్చ యెట్లు జరించెను? అదృష్టమువంటి దాతని యిచ్చకుఁ గారణమైనచో సదృష్టమే సృష్టికిని గారణము గావచ్చును. ౩. ఈశ్వరుఁ డయ్యుపై నాధారపడినచో నాతని స్వాతంత్ర్యము కుంటుపడును. ఈశ్వరుని సంకల్పమే జగత్కారణ మన్నచో, కర్మ సిద్ధాంతము నిరర్థకమగును.

దేవతల దేహలక్షణముల విషయములో వేదము లట్లు వర్ణించుటకా దేవతలను సంకీర్తనముచేయుట యుద్దేశము. “నీహస్తముల నూతఁగాఁ గొంటిన”ను వాక్యమునకు, “నీసంరక్షణము నపేక్షించుచున్నాన”నియే యర్థము. 3. ప్రభాకర కుమారిలు లిద్వరును దేవతలకు దేహములున్నవని యంగీకరింపరు. మనకర్మలకు ఫలితముల నేదేవతలయొక్క దయవలనను మనము పొందుటలేదు; అందుచే దేవతలకు దేహము

(౧) అస్పృష్టాపిహి అసౌ బ్రూయాదాత్మైశ్వర్య ప్రకాశనాత్ || ౬౦.

(౧) శ్లో||వా|| సంబంధాక్షేపపరిహారము || పు. ౪౪-౨౨; ౧౧౪-౧౨౬.

(౨) “ “ “ “ పు. ౨౨-౨౩.

(౩) చూ: శబరుఁడు, ౯, ౧, ౯ వై.

లుండనవసరములేదు. ఆది మీమాంసకులు దేవతలకుఁ గొంత స్వరూప యాధార్య మున్నదని చెప్పిరిగాని, యనంతర మీమాంసకులు మంత్రములకే ప్రాముఖ్యమున్నదని యుగ్మ డింపఁ దలఁచి, యాగకర్త మంత్రములకే శ్రద్ధచూపవలెను గాని దేవతల కవసరములేదని వాదించినారు. దేవత లూహ కల్పితములని భావించియు, వారికి హోమములు సమర్పించుట నలనఁ గర్మ ఫలసిద్ధి యగుననియే చెప్పిరి. మంత్రములకు వేరే దేవతలున్నారని వారు విశ్వసించలేదు.౪.

ఇటీవలఁ బూర్వమీమాంసను గూర్చిన యొక గ్రంథ ములో నీవిషయమును గూర్చిన మీమాంసా భావమునకును వేదాంతభావమునకును సామరస్యమును జూపుట కొక వింత వాదము ప్రకటింపఁబడెను.౧. ఫలప్రదానము లిచ్చుదాతగా నీశ్వరుని యస్తిత్వమును జైమిని నిరసించినగాని, జగత్కర్తగా నీశ్వరుఁడు లేడని యాతఁడు వాదించి యుండలేదని వచింపఁ బడెను. ఈశ్వరుఁడు జగత్కర్తయుఁ గర్మఫలప్రదాతయుఁ గూడనై యున్నాడని శాఖాంతరులు చెప్పఁగా, గర్మఫల ప్రదాత యీశ్వరుఁడు గాఁడని జైమిని భావమని చెప్పఁబడెను. ఏది సుఖమునుగాని దుఃఖమునుగాని యిచ్చునో దానినే ఫల మనిరి. అదియొక వ్యక్తికి సుఖదుఃఖానుభవ మిచ్చునపుడే ఫల మనఁబడును.౨. ఒక ఫలమునకుఁ గర్మ కారణమని చెప్పఁబడి

(౪) చూ: ఆపదేవుఁడు. దేవతాస్వరూప విచారమ్॥

(౧) పీ శాస్త్రీ. పూర్వమీమాంస॥ పు. 3.

(౨) శబరభాష్యము॥ 3, ౨, 3౮.

నవుడు, దాని యర్థమేమనగా నొకవస్తువు జనించుటయే కాక యావస్తువొక వ్యక్తికి భోగ్యమైనది. బాదరాయణుడు తన గ్రంథ ద్వితీయాధ్యాయములో జైమినీయ సిద్ధాంతమును విచారించి, కర్మఫలము నిచ్చునది యపూర్వమేకాని దేవుడు కాడను జైమిని భావమును ఖండించినాడు. దేవుడు సృష్టికర్త గాడని జైమిని భావమేదైనచో దాని విచారణను బాదరాయణుడు ద్వితీయాధ్యాయములోనే చేసియుండెడివాడు. ఏలన ద్వితీయాధ్యాయములో వ్యతిరేక మతసిద్ధాంతముల నాతడు విమర్శించినాడు. సృష్టిలోని విభేదముల కన్నిటికి నీశ్వరునే బాధ్యునొనర్చినచో నీశ్వరునికి బాహ్యకదృష్టియు నిర్దాక్షిణ్యమును సంక్రమించును గావున, జైమిని జీవరాసుల భిన్నానుభవకారణము పూర్వకర్మయే యని నిశ్చయించినాడు. ఈవివరణము సహేతుకము గాదు. మనకు సుఖదుఃఖము లిచ్చుటకు ముందు వస్తూ తృప్తి యుండవలెను. మనకు సుఖదుఃఖప్రదాత పూర్వమైనచో నదియే సృష్టికిని గారణమై యుండవలెను. సృష్టి కర్మ కీశ్వరుడవసరమైనచో నపూర్వమనగాఁ గేవల కర్మనియతయే యగుటయు దాని ననుసరించి యీశ్వరుడు సృష్టి చేయుటయు దటస్థించును. ప్రత్యక్షముగానో పరోక్షముగానో సృష్టికర్తయుఁ గర్మఫల ప్రదాతయు నీశ్వరుడే యగును.

పూర్వమీమాంసలో నీలోప మసంతృప్తిహేతువగుటచే ననంతర రచయితలు రహస్యముగా దేవునందుఁ జేర్చిరి. జడమైన అపూర్వనియమము సృష్టిలో విశేషసమన్వయలక్షణమునుజూపు ఫలితములకుఁ గర్తకాఁజాలదను వాదములోని

హేతుసామర్థ్యము సముచితమైనదని భావింపబడెను. ౧. నెమ్మదిగా నీశ్వరతత్వము చొప్పింపబడెను. కాని యీ కర్మఫలనూత్ర చోదకుఁడగు నీశ్వరుఁడీనూత్రమునకు బద్ధుఁడు కాజాలఁడు; ఏలన, నెవఁడును దనస్వభావమువలననే బంధింపబడఁడు. కర్మనియతి యీశ్వరుని స్థిరసంకల్పమునే ప్రదర్శించును. ఉపాసనకూడ నొకవిధమగు కర్మయేయనియు నది స్వయముగానే ఫలోత్పత్తి సమర్థమనియు వాదింపబడినను, గర్మయునుపాసనయు మోక్షప్రాప్తి కవసరములని కుమారిలుఁడు పలికినప్పు డాతఁ డీశ్వరాస్తిత్వము సంగీకరించినాఁడు. ఇంచుమించుగా నారంభదశలోనే, ఆస్తికతత్వము ననుసరింపకున్నచో మీమాంసాతత్వము వివేకవంతులకు సంతృప్తి నీయఁజాలదను విషయము గుర్తింపబడెను. అందుచే నాపదేవుఁడును తాగాక్షిభాస్కరుఁడును, పరమేశ్వర పీఠ్యర్థము యజ్ఞముచేసినచో నది యుత్తమశ్రేయఃప్రదమగునని ప్రకటించినారు. ఈభావమే వేదాంతదేశికుని సేశ్వరమీమాంసలో సమగ్రపరిణతిఁ గాంచినది.

పూర్వమీమాంస ధర్మమునకుఁ బ్రాముఖ్య మిచ్చినది. నిత్యమగు కర్మనూత్రమే పరమార్థసత్యమని విశ్వసింపబడెను. ఈశ్వరుఁ డనగా ధర్మమే. ధర్మవిషయము లన్నియు వేదప్రొక్తములు; వేదము లీశ్వరచిత్తమును వ్యక్తీకరించును. కుమారిలుఁ డిట్లుచెప్పెను “శబ్ద బ్రహ్మరూపమగు నీ శాస్త్రమే వేద

మందురు; ఇది యీశ్వరునిచే స్థాపింపబడినది.” ౧. మిమారి
లుడు తన గ్రంథమును శివప్రార్థనముతో నారంభించెను.
“ఎవని దేహము శుద్ధజ్ఞానస్వరూపమో, మూడువేదము లెవనికి
మూడునేత్రములో యెవఁ డానందసిద్ధికి హేతుభూతుఁడో,
యెవఁ డర్థచంద్రభూషితుఁడో యా శివునకు నేను ప్రణమిల్లు
చున్నాను.” ౨. వేదము లీశ్వరసంకల్ప రూపములు. యాగాది
కర్మ లానందప్రాప్తికి విశిష్టకారణములు గావచ్చునుగాని,
యీశ్వరుడే ప్రధానహేతువు నాడు ప్రచారములోనున్న
లోకాయత మతములకు ములైన ఆస్తికమార్గముల
కనుగుణముగా నుండుటకై, మీమాంసా తత్త్వమున కర్థవివర

(౧) శబ్దబ్రహ్మేతి యుచ్చేదమ్ కాస్త్రమ్ వేదాఖ్య యుచ్యతే।
తదస్యధిష్ఠితిమ్ సర్వమ్ ఏకేన పరమాత్మనా॥

(౨) విశుద్ధజ్ఞానదేహోయతివేదా దివ్యచక్షుషే। (తంత్రవార్తికము.
పు. ౭౧౫.) క్రేయః ప్రాప్తినిమిత్తా యనామ సోమార్థధారిణే। (శ్లో॥వా॥౧,౧.
పాఠసారథి తన శ్వాయత్నాకరములో నీశ్వోకమునకుఁ గుమారిఁడ డాస్తిక
భావబద్ధుఁడు గాకుండు నర్థమును జెప్పెను. శ్లోకము యజ్ఞపరమని యాతఁడు
వదించెను. విశుద్ధమ్ మీమాంసయా సంశోధితమ్ జ్ఞానమేవదేహోయస్య;
త్రివేద్యేనదివ్యమ్ చక్షుః ప్రకాశకం యస్య; సోమస్య అర్థమ్ స్థానమ్ గ్రహ
చమసాది తద్ధారిణే ఇతియజ్ఞపక్షే లిపిసంఘటతే। కాని కుమారిఁడు సగుణ
శివుని స్మరించెనని యాతఁ డంగీకరించెను. విశ్వేశ్వరమ్ మహాదేవమ్ స్తుతి
పూర్వమ్ నమస్యతి॥ స॥ ద॥ స॥ సంగ్రహముయందే కుమారిఁడ డాత్మ
యోగము ననేకము నని చెప్పెనని తెలియుచున్నది. ఈగ్రంథము కొన్నియితర
వేదాంత గ్రంథములవలెనే కుమారిఁడు వేదాంతియని నిరూపింపబడినది.

ణముచేయు కుమారిలుని సంకల్ప మిట్టిభావముల కనుకూలముగా నున్నది. ౧.

ఒకతత్వశాస్త్రముగాఁ బూర్వమిహిమాంస సంతృప్తి నొసఁగఁజాలదని చెప్పవసరములేదు. సృష్టినిగూర్చి యొక తాత్త్వికభావముగా నది యసమగ్రమైయున్నది. పరమార్థము, పరమార్థమునకు జడపదార్థ జీవరాశితోఁగల సంబంధములను గూర్చిన మూలసమస్యల నది పరిష్కరింపఁబూనుకొనలేదు. అదిప్రకటించిన ధర్మము చైతన్యరహితము; అదివివరించిన మతము హేతుబద్ధము గాదు. అత్యంతముఖ్యమైనది యాగ సమాచరణమే; యాగకర్తలయెదుట దేవతలును నిలువఁజాలరైరి. దేవతనామము చతుర్ధీవిభక్తిలోఁ జెప్పఁబడినది హేతురహితముగాదని యనంతరమిహిమాంసకులు బహిరంగముగాఁ జెప్పిరి. 'ఇంద్రియస్వాహా' యను దానిలో నింద్రుఁడు దేవత. (అనఁగా యాగకర్త యిందునికొఱ కాతనిపైఁ గృపచే హోమముచేయుచున్నాడని భావము.) ఇట్టి మతములో హృదయమును స్పందింపఁజేసి, చైతన్యవంతమగున దేదియు నుండుటకవకాశము లేదు. ఈకారణమువలన వైష్ణవ, శైవ, తాంత్రికసిద్ధాంతకల్పితమైన యేకేశ్వరతత్వము లుదయించుటలో నాశ్చర్యము లేదు. మనము నిత్యము నాతనిపై నాధారపడి, మనక ఘనుఖములలో మనహృదయము నాతనికర్పించి ధైర్య

(౧) ప్రాయశఃకాలే హి మిహిమాంసా లోకేలోకాయతికృతాః

తమస్తికపథే కర్తుమయమ్ యత్నః కృతోమయా॥

శ్లో॥ వా॥ ౧, ౧౦.

ముతోనుండుటకు వీలగునొక పరమేశ్వరు నీభిన్నతత్త్వములు
మునకుఁ బ్రసాదించినవి.

ఉదాహృతగ్రంథములు

౧. గంగానాథ్‌ఝా: శ్లోకవార్తికము.

౨. గంగానాథ్‌ఝా: పూర్వమీమాంస; ప్రభాకరశాఖ

౩. కీత్: కర్మమీమాంస.

౪. పి. శాస్త్రి: పూర్వమీమాంసకుబోధాతము.

౫. సర్కార్: అర్థవివరణమునకు మీమాంసాసూత్రములు.

భారతీయ తత్వశాస్త్రము

సప్తమా ధ్యాయము

వేదాంతనూత్రములు

౧—ఉపోద్ఘాతము.

వేదాంతమందలి తాత్త్వికసంపత్తిచేతనేగాక, భారతీయ మతముతో దానికిఁగల సన్నిహిత సంబంధముచేతను, మఱే యితర తత్త్వముకంటె నిది భరతవర్షమున నధికముగా సజీవమై యుండుటచేతను దీని నెక్కుడు శ్రద్ధతో మనము పరిశీలింప వలసియున్నది. ఏదో యొకరూపములో వేదాంతమే భారతీయ వైజ్ఞానికభావముగా నేటిప్రపంచమునఁ బ్రచారము పొంది యున్నది.

‘వేదాంత’మనఁగా వేదముల చివరిభాగమునం దనఁగా నుపనిషత్తులందుఁ బ్రకటింపఁబడిన సిద్ధాంత సముచ్చయమని యర్థము. ఉపనిషద్భావములు వేదముల పరమలక్ష్యమును లేక.

వేదసారమును బ్రకటించును. ౧. పరబ్రహ్మతత్త్వమును వివరించును గావున వేదాంతసూత్రములను బ్రహ్మసూత్రములనియు నిర్గుణపరమాత్మ స్వరూపమును వివరించును గావున శారీరిక సూత్రములనియుఁ గూడఁ బేర్కొనఁబడెను. ౨. వేదోక్తమై, ధర్మజిజ్ఞాసయుఁ ధర్మఫలప్రసక్తియుగలిగి జెమిని విరచితమైనది కర్మమీమాంస యనియు, నుపనిషత్తాస్తిక తాత్త్వికభావములను వర్ణించు బాదరాయణ దు తరమీమాంస యనియుఁ బ్రసిద్ధములైనవి. ౩. రెండును గలిసి వేదసర్వస్వమును సమ్యక్పరిశీలనము చేయును.

ఉపనిషత్తులు భిన్నదృక్పథములనుండి చేయఁబడిన సత్యావలోకనములేకాని, మహాసమస్యలనొకటి వెనుక నొకటిగాఁ దీసికొని చర్చించినవి గావు. కాని యవి శ్రుతుల వంటి యపౌరుషేయప్రామాణ్యముగలవని విశ్వసించువారు, వానియందు సమ్యక్సమన్వయముపొందిన మహావదేశ మిమిడి యున్నదని చూపవలసియున్నారు; బాదరాయణుడీ కృత్యమును నెరవేర్చఁబూనినాఁడు. ఈయన రచన శాస్త్రీయతత్త్వ

(౧. “తైత్తిరియైవద్యేవే వేదాంతస్సుప్రతిష్ఠితః” (ముక్తికోపనిషత్తు); గౌతముఁ డుపనిషత్తులకును వేదాంతమునకును భేదమున్నదనును. (౨౨-౯) కాని సుప్రదాయము ననుసరించి ఉపనిషద్వాదులే వేదాంతానుయాయులని చెప్పుదురు

(౨) శరీరము=దేహము.

(౩) పోల్చు: వేదాంతవాక్య కుసుమగ్రంథవార్ధత్వాత్ సూత్రాణామ్॥
(శం॥ భా॥ ౧, ౧, ౪.)

నిర్మాణమనుటకంటె, ఆస్తికతత్వ వివరణమనుట యుక్తము. “న్యూ టెస్టమెంటుతో క్రిస్టియన్ డాక్ట్రాటిక్సు కెట్టిసంబంధమున్నదో, అట్టిసంబంధమే బాదరాయణకృతి కుపనిషత్తులతో నున్నది. దేవునిగూర్చియు, బ్రహ్మమునుగూర్చియు జీవాత్మ యొక్క సంసారపరివర్తనమును మోక్షమునుగూర్చియు నది యన్వేషణముచేసి, సిద్ధాంతములకుఁ గన్పట్టు వైరుధ్యములఁ దొలగించి, వాని నేకనూత్రబద్ధమొనర్చి, ముఖ్యముగా విరోధుల విచ్ఛేదక విమర్శలనుండి వానిని గాపాడనుద్దేశించెను.” (1) ఇందైదు వందల యేబదియైదు నూత్రములున్నవి; ఇందుఁ జాలనూత్రములు రెండు మూడు పదములుగలవే; వీనిలో వేదాంతతత్వమంతయు నిర్వచింపబడెను. నూత్రములు స్వయముగా బోధపడవు; అర్థనిర్ణయములో భాష్యకారునికిఁ పూర్ణ స్వేచ్ఛనిచ్చును. ఇవి యేనిర్దిష్టరూపమునిచ్చుట కనుమతింపవు. వీని యుపదేశము కొన్ని వేళలవ్యక్తిగతాస్తిక భావోజ్జ్వల ప్రకాశముగలిగినదిగను, కొన్ని వేళల నద్వైతభావ కల్పనాన్వితముగను వ్యక్తీకరింపబడినది. భిన్నములైన ఆస్తికమతశాఖలలో భిన్నములైన సంప్రదాయములతిప్రాచీనకాలముననే సుస్థాపితములై, శంకర రామానుజాదులచే రచనాకృతిఁ గాంచినవి. భాష్యకారులలో ముఖ్యులగువారు, శంకరుఁడు, భాస్కరుఁడు, యాదవప్రకాశుఁడు, రామానుజుఁడు, కేశవుఁడు, నీలకంఠుఁడు, మాధవుఁడు, బలదేవుఁడు, వల్లభుఁడు, విజ్ఞాన

భిక్షువు. ౧. వీరందరు నొకేతత్త్వమును జెంపొందింపరు; మఱియు సూత్రార్థనిరూపణచేయుటలో నెవరిభావము సక్రమమైనదో చెప్పట సులభవిషయము కాదు. ఏలన నీసూత్ర సిద్ధాంతములు సందేహస్పదములై విశేషముగాఁ జర్చింపఁబడుచున్నదినములలో నీభాష్యములు రచింపఁబడినవి. ఈ భాష్యకారులు తమ కదివరకేయున్న నిశ్చితభావముల కనుగుణముగా సూత్రముల కర్థవివరణములుచేసిరి; తమ తాత్త్విక సిద్ధాంతములను సమర్థించుటకు వీలుగా స్పష్టార్థములనిచ్చు పదముల కర్థాంతరములుచెప్పి, సూత్రముల తాత్పర్యముల నిచ్చవచ్చినరీతిని నిర్ణయించిరి. ఎవరెట్టి కృషిచేసినను, వారి కనుగుణమైన తత్త్వభావముల నీయఁగల యపూర్వసామర్థ్య సమన్విత లక్షణములుగల వీ సూత్రములు.

బాదరాయణ సూత్రము లితరవేదాంత ప్రవక్తలను స్మరించుచుండుటచే బాదరాయణునికి భిన్నముగా నుపనిషత్తులకు స్వతంత్రముగా సర్థవివరణ మొనర్చినవారు గొందరు గల

(౧) ఆత్మంత్రప్రాచీన భాష్యకారులలో కుమరార్జున భారతీయ సంప్రదాయముకూడఁ జెప్పును. శబరుఁడు తన పూ. మీ. భాష్యములో వృత్తికారుఁడుపపర్దుఁడనిప్రాసెను. శంకరుఁడెట్లే తలఁచెను. (3, 3, ౫3.) రామానుజుఁడు తదనుచరులు వానినే బోధాయనుఁడనిరి. రెండుపేర్లు నాతనికేయుని వేదాంతదేశికుఁడు భావించెను. ద్రామిడ, టంక, భర్తృప్రపంచ, భారుచి, కపర్ది, బ్రహ్మనంద, గుహదేవుల భాష్యము లలభ్యములు. చా. కు. భా. ౧, ౧, ౪; ౧, ౨, ౨3; ౧, 3, ౧౯; ౧, ౪, ౧౨; ౪, 3, ౧౪.

రని విశదమగుచున్నది.౧. బాదరాయణుడు నూత్రరచన చేసిన కాలమునఁగూడ జీవాత్మ పరమాత్మ సంబంధము, ముక్తి పొందినవెనుక నాత్మస్వరూపము మున్నగు ప్రధానమస్యలను గూర్చి భిన్నాభిప్రాయములున్నవి.౨. ఆత్మ బ్రహ్మసంబంధ మునుగూర్చి ఆస్మరధ్యుడు భేదాభేద సిద్ధాంతమును బ్రకటించెను.౩. మోక్షకాలము వఱకు నాత్మ బ్రహ్మకు భిన్నమైనదనియు, మోక్షసిద్ధితో నది బ్రహ్మైక్యము పొందుననియు నౌడులోమి భావించెను.౪. ఆత్మకు బ్రహ్మకు నెట్టిభేదమును లేదనియు, నేదోవిధముగా నది జీవాత్మగా గోచరించుచున్నదనియుఁ గాశకృష్ణుడు చెప్పెను.౫. అనంతర వ్యాఖ్యాత లిందేదోయొకభావము సంగీకరించుచువచ్చిరి. నాఁ డుపనిషత్తాత్పర్యమునుగూర్చి విశేష చర్చలు జరిగియుండును; నాఁ డీతర శాఖలుకూడఁ బ్రచారములో నున్నను, బాదరాయణుని తత్వ మొక సుప్రసిద్ధశాఖకుఁ జెందియుండెనని తోచును.

(౧) బాదరి. (౧, ౨, ౩౦; ౩, ౧, ౧౧; ౪, ౩, ౭; ౪, ౪, ౧౦) బౌడులోమి. (౧, ౪, ౨౧; ౩, ౪, ౪గీ; ౪, ౪, ౬.) ఆస్మరధ్యుడు. (౧, ౨, ౨౯; ౧, ౪, ౨౦) కాశకృష్ణుడు. (౧, ౪, ౨౨) కార్ణజిని. (౩, ౧, ౯) ఆత్రేయుడు. (౩, ౪, ౪౪) జైమిని; మ॥ భారతముకూడ వారి భావములను బ్రకటింపలేదు.

(౨) ౪, ౩, ౭-౧౪; ౪, ౪, ౧-౭.

౨-గ్రంథకర్తృత్వము-కాలము.

శంకరుడు మొదలు నేటివరకు సంప్రదాయమునుబట్టి సూత్రకర్త బాదరాయణుడనియే చెప్పవచ్చును. బాదరాయణుని నామము గ్రంథములోఁ గొన్నితావులం దుత్తమపురుష³లో నుపయోగింపబడి యుండుటనుబట్టి గ్రంథకర్త బాదరాయణుడు కాఁడేమో యని తోచవచ్చును. ర. ప్రాచీన భారత దేశములో నిట్టియుత్తమపురుష ప్రయోగము తఱచుగా వాడబడియుండుటచేత బాదరాయణ కర్తృత్వమును శంకింప నవసరములేదు. బాదరాయణుడే వ్యాసుడనియు భారతీయ సంప్రదాయము. శంకరానుయాయులైన గోవిందానందుడు, వాచస్పతి, ఆనందగిరియు బాదరాయణవ్యాసు లొకరేయని చెప్పుదురు. రామానుజుడు, మాధ్వుడు, వల్లభుడు, బలదేవుడు సూత్రకర్త వ్యాసుడనిరి. మనము మహాభారతమును, విష్ణుపురాణమును, భాగవతమును నమ్మినచో బాదరాయణుడు పెక్కుచోటుల స్మరించియున్న జైమిని వ్యాసుని శిష్యుడు. అందుచే జైమినీ బాదరాయణుల పరస్పర స్మరణ జైమినీ వ్యాసుల గురుశిష్య సంబంధమున కుచితముగాలేదు. శబరుడు, గోవిందానందుడు, ఆనందగిరియు నట్టి విరోధమున కవకాశము.

(3) ౧, ౪, ౨౦-౨౨.

(౪) ౧, ౪, ౨౦.

లేదనిరి. గ. కాని శంకరుని భావమేమో విస్పష్టముగాఁ దెలియదు. ౨.

నూత్రములు సాంఖ్యవైశేషిక దర్శనములను, జైన బౌద్ధులనుగూర్చి ప్రసంగించెను. (గ. ౨; ౮. ౨౪) గీతాశ్లోకములు వసుసగా ౨. ౩. ౪౫; ౪. ౧. ౧౦ నూత్రములకు సరిపోవునని శంకర రామానుజ మాధ్వ వల్లభులును, మఱియు మొదటి మువ్వురును గీత (౨. ౧౧) ౪. ౧. ౧౦ నూత్రమునకు సమానమనియు భావించిరి. నూత్రములందలి పెక్కునామములు శ్రోత నూత్రమునందును గలవు; ఆశ్మరధ్యుఁ డాశ్వలాయననూత్రమందును; బాదరి. కార్వాజిని, కాశకృష్ణులు కాత్యాయన నూత్రమందును; ఆత్రేయుఁడు తైత్తిరీయ ప్రాతిశాఖ్యనూత్రమందును బేర్కొనఁబడిరి. ఆత్రేయుఁడు. కాశకృష్ణుఁడు,

(౧) ౧. ౩, ౨౬; ౧. ౩, ౩౩; ౩. ౨, ౪౧; ౩, ౪, ౧; ౩, ౪, ౨; ౩, ౪, ౧౯; ౪, ౩, ౧౫; ౪, ౪, ౨; ౪, ౪, ౧౨. (౨) కైమిని బాదరాయణుల గ్రంథము లాకదానినొకటి యదావారించును; రెంటినిగలిపి యసంకర రచయిత యెవఁడో యొకటిగాఁ బ్రయోగించెను; ఉపపన్నుఁడు దీనికి భాష్యము రచించెను. ఉపపన్నునిరచనయే శబరుని పూర్వమీమాంసాభాష్యమునకు, శంకరుని బాదరాయణ నూత్రభాష్యమునకు వాధారమైనదని డ్యూసేన్ వాదించెను. (డ్యూసేన్ స్పిట్టమ్ ఆఫ్ వేదాంత. పు. ౨౪.)

(౨) చూ॥ బెల్వాలార్. (వేదాంతనూత్ర) బహుగ్రంథకర్తృత్వము ఇండియన్ ఫిలాసఫికల్ రివ్యూ, ఆక్టోబరు. ౧౯౧౨; అభయకుమారులపాని “బ్రహ్మనూత్రములలోని జీవాత్మ” పు॥ ౮

(౩) చూ॥ నూ॥ భాష్యములో నొకచోట శంకరుఁడు, ద్వాపరకలియుగ సంధికాలమున మహావిష్ణునాజ్ఞచొప్పునఁ బురాతనబ్రహ్మర్షియు వేదవిరుఁడునగు అపొంతరతమస్సును వారఁడు కృష్ణద్వైపాయనుఁడుగా జన్మించెనని

బాదరియు బోధాయన గృహ్యసూత్రమునందును; ఆతేర్చి
యుఁడు భారద్వాజగృహ్యసూత్రమునందును బేర్కొనఁబడిరి.
కాశకృష్ణఁ డతిప్రాచీన వేదభాష్యకారుఁడు. జేడులోమి
పాణిని మహాభాష్యమునఁ బేర్కొనఁబడెను. ౧. గరుడ, పద్మ
పురాణములును, మనువును వేదాంతసూత్ర హరివంశములను
స్మరించెను. హాస్కిన్సు వీనికాలము క్రీ. వె. ౨౦౦ గా నిర్ణ
యించెను. క్రీ॥ వె॥ ౨౦. లను బాదరాయణునికాలము దాట
దని కీత్ భావించెను. ౨. క్రీ. పూ. (౫౦౦-౨౦౦) కాలములో
సూత్రరచన జరిగినదని భారతీయపండితుల యభిప్రాయమై
యున్నది. ప్రేజరు వీనికాలము క్రీ.పూ. ౪౦౦ గాఁ జెప్పెను. ౩.
మ్యాక్సుముల్లర్ చెప్పినాఁడు: “మహాభారతభాగమైన గీతా

చెప్పెను. ఈకృష్ణద్వైపాయనుడే బా॥ సూ॥ రచయితయని శంకరుఁడు చెప్పి
నందున. విండిస్మ్యన్, తరువాత తెలాంగ్ పండితులు శంకరునభిప్రాయ
మలో వారిరువురు నొకరుకారని నిశ్చయించిరి. (“బాదరాయణునిగూర్చి
యొకవాఖ్య” జె. ఏ. యస్. బొంబాయి, వాఙ్మయము. ౧౬, ౧౮౮౩, పు॥
౧౯౦.) శంకరుఁడు వ్యాసునెచట నుదాహరించినను, వ్యాసుడే సూత్ర
కర్తయనుభావము ప్రకటింపఁబడఁ జేసెను. (౨, ౧, ౧౨; ౨, ౩, ౪౭.)
బా॥ సూ॥ లలో భగవద్గీతయు, మ॥ భా॥ కాంతిపర్వమును బెక్కుతావుల
నుదాహరింపఁబడెను. సూత్రకర్తయు, మహాభారతకర్తయు నొకండేయైనచో
భాష్యకారులను మనము నమ్మినచో, నీవిషయము సులభముగా బోధపడదు.

(౧) ౪, ౧, ౧౪.

(౨) కర్మమీమాంస, పు. ౫౨౬, కాని జాకొబి సూత్రరచన క్రీ. వె.
౨౦౦-౪౦౦ మధ్యకాలమున జరిగెనని చెప్పెను. (జె॥ఎ॥బి॥యస్, ౧౯౧౧.)

(౩) లిటరరీ హిస్టరీ ఆఫ్ ఇండియా, పు. ౧౯౬.

కాలమేదియైనను, బాదరాయణ వేదాంతనూత్రములకాల మంతకుఁ బూర్వమైయుండవలెను.” ౪.

3— శాఖాంతరసంబంధము.

బాదరాయణ వేదాంతనూత్రములకును, జైమిని మీమాంసా నూత్రములకును గల సరియగు సంబంధమును గూర్చి భిన్నభాష్యకారులు భిన్నరీతుల వివరించిరి.గి. వృత్తి కారునివలెనే రామానుజుఁడును రెండు మీమాంసలు నొకే గ్రంథమని నమ్మిన గాని శంకరుఁ డీభావము నంగీకరించలేదు, బహుశః ఆరంభములో రెండు నొకే రచనలోని భావములై యుండవచ్చును.౬. ఈరెండుమీమాంసలును నిస్సంశయముగా సంప్రదాయ సిద్ధమైన వైదికతత్వములే; ఆదిలోనివి వేదములకు వ్యాఖ్యానరూపములే. బాదరాయణుఁడు న్యాయదర్శనము నెచటను స్మరించియుండలేదు. యోగము సాంఖ్యముతోఁ జేర్చఁ బడెను. సాంఖ్యతత్వవిమర్శయే యోగవిమర్శయు నగును.గి. సాంఖ్యతత్వము మిక్కిలి విపులముగా ననేకస్థలములలో౭.

(౪) యస్, యస్, పు.౧౧౩; గుహ: బ్రహ్మనూత్రములోని జీవాత్మ.

(గి) పెక్కుతావుల బాదరాసుఁడు జైమిని నుదాహరించెను; ౧,౨,౨౮; ౧,౨,౩౧; ౧,౩,౩౧; ౧,౪,౧౮; ౩,౨,౪౦; ౩,౪,౨; ౩,౪,౧౮; ౩,౪,౪౦; ౪,౩,౧౨; ౪,౪,గి; ౪,౪,౧౧.

(౬) చూ॥రా॥భా॥ ౧,౧,౧; జాశాబి; జె.వ. ౦,౭,౧౯౧౦.

(౧) ౨, ౧, ౩.

(౨) ౧, ౧, గి-౧౧;౧, ౪, ౧-౧౩; ౨, ౧, ౧-౧౨;౨,౨,౧-౧౦

విమర్శింపబడెను. 3. సాంఖ్య మొక్కటే విశేషశారవము చూపబడినది. దీనికి గొంతకారణము సాంఖ్యసిద్ధాంతములు గొన్ని బాదరాయణుని కంగీకారములే; మిగిలిన కారణము సాంఖ్యమును మను వ్యాసులంగీకరించిరి. 4. వైశేషిక సిద్ధాంతములు ఖండింపబడినవి. 5. మఱియు బాదరాయణుని కాలములో వైశేషిక దర్శనమంత శారవప్రపత్తులు గలిగి యుండలేదని తెలియుచున్నది. వివిధబౌద్ధశాఖలును, లోకాయత భాగవతసిద్ధాంతములును గూడఁ జర్చింపబడెను. 6. భాగవతభగవద్గీతల ఆస్తిక తత్త్వములు కొంతవరకు బాదరాయణుని రచనకు భావప్రేరణ హేతువులైనవి.

౪-తాత్త్వికభావములు.

వేదాంతసూత్రము నాలుగధ్యాయములుగా నున్నది. ప్రథమాధ్యాయము బ్రహ్మసత్యమను సిద్ధాంతమును వివరించును. ఇందు భిన్న శ్రుతివాక్యములకు సమన్వయము చేయబడెను. మతమునుగూర్చిన యెట్టివివరణమైనను, పరమేశ్వరుని గూర్చిన యెట్టి హేతు ప్రసంగమైనను, జీవాత్మ జగత్తులను గూర్చిన యేప్రకటనమైనను; దాము తమ స్వీయానుభవములోఁ బరమార్థమును దర్శించితిమని చెప్పిన జ్ఞానుల వాక్య

(3) ౧, ౧, ౧౮; ౧, ౨, ౧౯; ౧, ౨, ౨౨; ౧, 3, 3; ౧, 3, ౧౧; ౧, ౪, ౨౮; ౨, ౧, ౨౯; ౨, 3, ౧౧; ౪, ౨, ౨౧.

(౪) చూ: ౪౦॥ భా॥ ౧, ౪, ౨౮.

(౫) ౨, ౨, ౧౧-౧౭.

(౬) చూ: ౨, ౨, ౧-౪౫; ౧, ౪, ౨౮; 3, 3, ౧3-౧౪.

ములను దీసికొని, తాము స్థాపింపఁబోవు సిద్ధాంతము సంతృప్తి కరముగావలసినయెడల, మహర్షుల దివ్యానుభవ వాక్యముల కేకాభిప్రాయమును సంఘటింపవలసి యున్నది. మనకుఁ బ్రథమాధ్యాయములో బ్రహ్మస్వరూపమును గూర్చియు, బ్రహ్మకుఁ జీవాత్మకు, జగత్తుకుఁగల సంబంధమును గూర్చియు వివరణము గలదు. ద్వితీయాధ్యాయములో నాక్షేపణలకు సమాధానములును, విరోధసిద్ధాంత ఖండనమును గలవు. ఇం దీశ్వరునిపై జగ మెట్లాధారపడి యున్నదియు, నది యీశ్వరునుండే యెట్లుత్పత్తియై తిరిగియాతనిలో లయముగాంచునో కూడ వర్ణింపఁబడెను; ద్వితీయాధ్యాయ పరార్థభాగమునఁగి. ఆత్మస్వరూపలక్షణముల గూర్చియు, ఆత్మ కీశ్వరునితోడను, దేహముతోడను, స్వీయకర్మలతోడ నెట్టిసంబంధము గలదో యను విషయముల గూర్చియు మానసికతత్త్వానుగుణములైన రమ్యభావములు గలవు. తృతీయాధ్యాయము బ్రహ్మవిద్యాప్రాప్తి సాధనవిధానములను వివరించును. ఇందుఁ బునర్జన్మమునుగూర్చిన ప్రశ్నకీర్తియు, గొన్ని యప్రధానములగు మన స్సత్త్వము సంబంధములును, ఆస్తికభావము సంబంధములు నగు చర్యలును, గొన్ని సిద్ధాంతముల గూర్చిన లఘువ్యాఖ్యలును గలవు. చతుర్థాధ్యాయము బ్రహ్మవిద్యాఫల ప్రశంసచేయును; ఇందు సవివరముగా నాత్మ మరణానంతరము పయనించు దేవయాన పితృయానములను గూర్చియు, బునరావృత్తి రహితమైన మోక్షస్వరూప

(౧) ౨, ౩, ౧౫ మొదలు.

(౨) ౩, ౨, ౧-౧౦.

(౩) ౩, ౨, ౧౧-౪౧.

మునుగూర్చియుఁ గూడ వర్ణనములున్నవి. ఒక్కొక్క అధ్యాయమునకు నాలుగు పాదములున్నవి; ప్రతిపాదమందలి సూత్రములు వర్గములై అధికరణములుగా రచింపబడెను. భిన్నభాష్యకారు లుపయోగించిన సూత్రప్రతుల ననుసరించి కొన్ని పాదభేదము లున్నవి కాని వానికంత ప్రాముఖ్యము నీయనవసరములేదు. ౧.

వేదములు శాశ్వతములనియు, ౨. శాస్త్రము పరమప్రమాణమనియు బాదరాయణు నభిప్రాయము. ౩. తర్కము వలనఁ బరమార్థసత్యమును గనుగొనుట సాధ్యమని యాతఁడు బహిరంగముగాఁ బ్రకటించెను. ౪. శ్రుతిస్మృతులు రెండును జ్ఞానమూలములనియు, నవియే ప్రత్యక్షానుమానము లన. ౫. వచ్చుననియు నాతఁడు చెప్పినాడు; దీనికి శంకరుడు చెప్పినట్లు, కారణమేమనగా స్మృతికిఁ బ్రామాణ్యముండనవసరము కాని శ్రుతికవసరము లేదు. స్వతఃప్రామాణ్యము గల శ్రుతిప్రత్యక్షమనబడును. శ్రుతి యనగా నుపనిషత్తులనియు, స్మృతియనగా భగవద్గీత, మహాభారతము, మనుస్మృతియనై యున్నవి. వ్యవహారజ్ఞాన ప్రపంచములో, ననుమానము ప్రత్యక్షముపైనాధారపడునట్లే, స్మృతి శ్రుతిపై నాధారపడును. బాదరాయణుఁ

(౧) చూ, బెల్వాల్కర్: "వేదాంతసూత్ర" బహుగ్రంథఃసర్వత్వము. శ్ర, ౧౪౪-౧౪౫, ఇండియన్ ఫిలసాఫికల్ రివ్యూ.

(౨) ౧, ౩, ౨౯.

(౩) ౧, ౧, ౩.

(౪) ౨, ౧, ౧౧.

(౫) ౧, ౩, ౨౮; ౩, ౨, ౨౪; ౪, ౪, ౨౦.

జేయితరప్రమాణముల సంగీకరింపఁడు. ఆతఁడు రెండు రంగముల సంగీకరించును; ఒకటి పంచభూతములు మనోబుద్ధ్యహంకారములతో గూడినది; రెండవది బుద్ధ్యతీతమైన బ్రహ్మసంబంధము. బ్రహ్మజ్ఞానవిషయములలో మనకు శాస్త్రమే యాధారము. ౬. వేదవిరుద్ధమైన దేదియు బాదరాయణునికిఁ బ్రమాణముకాదు. తర్కము నిర్దిష్టలక్షణములపై నాధారపడును; బ్రహ్మ కీలక్షణములున్నవి, నీని కితరలక్షణములతో నిట్టిభేదమున్నదని చెప్పఁజాలము. అందువలనఁ దర్కము భక్తిధ్యానములకు ౨ లభించు సాక్షాత్కారజ్ఞానమునకు సరిపోదు. ౧.

వేదాంతసూత్రము ననుసరించి, సాంఖ్యము చెప్పిన ప్రకృతిపురుషులు స్వతంత్రములుగాక, యేకవస్తు భిన్నరూపములే. అనంతరవస్త్వనేకత్వము దురూహ్యము. అనంతమగు బ్రహ్మపదార్థమే యుపనిషత్తులు ప్రతిపాదించిన పరమసత్యము. ప్రధమాధ్యాయమునం దుపనిషత్తులలోని బ్రహ్మపదార్థములనుగూర్చిన వివిధవర్ణనముల చర్చగలదు. ౩. బ్రహ్మయే జగత్తునకు మూలము, నాధారము సంతమునేకాక, ౪ జగదుపాదాన ప్రధానకారణములై యున్నది. సాధనసామగ్రి ౫ లేకుండ నాతఁడు సృజించఁగలఁడు. సుషుప్తియే బ్రహ్మస్థిత్వమునకు సాక్ష్యముగా నీయఁబడెను. ౬. బ్రహ్మ యనఁగా

(౬) ౧, ౧, ౩; ౨, ౧, ౨౭.

(౧) ౨, ౧, ౬; ౨, ౧, ౧౧.

(౨) ౩, ౨, ౨౪.

(౩) ౧, ౨, ౩.

(౪) ౧, ౧, ౨.

(౫) ౨, ౧, ౨౩-౨౭.

(౬) ౧, ౧, ౯.

నచేతనప్రధానమనికాని; జీవాత్మయనికాని తలపరాదు. అతఁడు సర్వధర్మ స్వరూపియు, ² నాంతరంగిక ధర్మమును మార్గదర్శకుఁడు నైయున్నాఁడు. ³ అతనికి స్వచ్ఛత, సత్యసంకల్పము, సర్వజ్ఞత్వము, సర్వశక్తిమత్త్వము, మున్నగునవి గుణములు. ⁴ అతని విశ్వరూపలక్షణములును జెప్పఁబడినవి. అతఁడు విశ్వజ్యోతియు, రవిలోనున్న హిరణ్యపురుషుఁడును, విశ్వాకాశమును, విశ్వప్రాణమును, ⁵ ఆత్మజ్యోతియు నాతఁడే. ⁶ అతఁడు పరిచ్ఛిన్నమగు స్థలము నాక్రమించి, మానవుని హృదయాకాశమున ⁷ నున్నరూపమున నాతనిని ధ్యానింపవలయు. నని చెప్పఁబడెను; పరమాత్మయే సర్వవస్తు మూలాధారమును, నిర్వికారభక్తి పూజార్హుఁడునై యున్నాఁడు. ⁸

అచేతనపదార్థములు చేతనజీవులు నొకేపరమాత్మకెల్లు సంబంధించియున్నవి? గీతవచించినరీతి నవి యొకే సత్యముయొక్క పరాపర ప్రకృతులని మన మూహింపవచ్చునా? వేదాంతనూత్ర మివిషయమును స్పష్టముగాఁ జెప్పలేదు. అవిస్పష్టమగు నుపనిషత్తుల సృష్టిభావమే యిందు నున్నది. అజము నిత్యమునైన ⁹ బ్రహ్మమే విశ్వమునకంతకుఁ

(2) 1, 1, 32.

(౮) 1, 1, 20.

(౯) 1, 1, 1-2; 1, 1, 30. (10) 1, 1, 20-23.

(11) 1, 1, 24.

(12) 1, 1, 2.

(13) 1, 1, 2.

(14) 1, 3, 1.

గారణము. ౪. బ్రహ్మమే ప్రతి భౌతికద్రవ్యమును సృజించెను. ౫. ప్రధానభూతవ్యాపారముచే జగత్పరిణామము సంభవించుచున్నను, దాని కాపరిణామశక్తిని బ్రహ్మయే యిచ్చియున్నాడు. బ్రహ్మ, భూతములను సృజించి వానిలోఁ బ్రవేశించెనని చెప్పబడెను. భూతాంతర్వర్తియగు బ్రహ్మయే యితర వస్తూత్పత్తికిఁ గారణమగుచున్నాడు. ౬.

బ్రహ్మ జగత్తున కుపాదానమూలకారణములని యిది వఱకే చెప్పితిమి. ౭. బ్రహ్మ సర్వమును సృజించి, కాంచనము కాంచన వస్తురూపములుగను, మృత్తు మృణ్మయవస్తురూపములుగను మారునట్లే, సర్వవస్తురూపమును ధరించెను. నూత్రములలో. ౮. కారణకార్యములకును, బ్రహ్మకును జగత్తునకును సంబంధము చర్చింపఁబడినది కారణకార్యసమానత్వము రెండుదాహరణములలోఁ జూపఁబడెను. ఒకవస్త్రముమడత పెట్టి నప్పుడు దాని స్వరూపమును సరిగా వ్యక్తీకరించదు; మడత విప్పినచో దానిస్వరూపము సంపూర్ణముగాఁ బ్రదర్శితమగును. రెండుసమయములలో వస్త్ర మొకటే యైనట్లు, కారణకార్యము లొకటేయైనను వానిగుణములు భిన్నములై గోచరించును. ౯.

(౪) ౧, ౨, ౫; ౧, ౨, ౧; ౨, ౧, ౨౨; ౧, ౧, ౨౨.

(౫) ౨, ౩, ౭.

(౬) ౨, ౩, ౧౩.

(౭) ౧, ౪, ౨౩-౨౭.

(౮) ౨, ౧, ౧౪-౨౦.

(౯) ౨, ౧, ౧౮. శం॥ భా॥

ఊపిరి బిగపట్టినప్పు డొకవ్యక్తి యేపనియు. జేయఁజాలఁడుగాని యాతఁడు సజీవుడై యుండును; ఊపిరి విడిచినపుడు, తన కరచరణాదులను కదపఁగలఁడు. రెండువేళల నూపిరి సమానమైనదే. అట్లే, కారణకార్యములు సమానములేయైనను, భిన్నఫలితముల నుత్పత్తిచేయుచున్నవి. ౨. మృత్పాత్ర మృత్తికనుండి వేరుకానట్లే. ౩. జగత్తు బ్రహ్మమునుండి వేరుకాదు. ౪. భాష్యకారులు కారణకార్యములకు భేదములేదని యంగీకరింతురుగాని బ్రహ్మ జగత్సమానత్వ స్వరూపమును వారు వేరువిధముగా వివరించిరి. బాదరాయణుని భావములో ననన్యసంబంధ మనగా భేదములేకుండుటకాని, మార్పులేకుండుట గానికాదు. ఈ మార్పునకుఁ గారణ మవిద్య యని శంకరుఁడు కల్పించెను. ౫. జ్ఞువు సర్పమని తలఁచి భ్రాంతిగొన్నవానికే సర్పము గోచరించు రీతి నవిద్యామగ్నుడైన వానికే ప్రపంచ మున్నట్లు భాసించును. ఇతర భాష్యకారులు పరిణామసిద్ధాంతము నంగీకరించిరి. కారణ కార్యముల కుదాహరణములుగా ఛాందో శ్యోపనిషత్తులో మట్టి, బంగారము, నినుము వానితోఁదయూరు చేయఁబడిన వస్తువులు పేర్కొనఁబడెను గాని రజ్జు సర్పములు శుక్తి రజితములు చెప్పఁబడలేదు. పరిచ్ఛిన్నవస్తువులు బ్రహ్మరూపాంతరములుగా యథార్థములే. బ్రహ్మయే ప్రపంచమున

(౨) ౨, ౧, ౨౦, ౪౦॥ భా॥ కార్యము మార్పుచెందిన కారణమని రామానుజుఁ డభిప్రాయము. నూలుకు వస్త్రమువలె, బ్రహ్మకు జగ మవస్థాంతరమని శంకరుఁడు సంగీకరించును.

(౩) ౨, ౧, ౧౪.

(౪) ౧, ౧, ౪; ౧, ౪, ౨౨.

కుపాదాన కారణమను వాక్యము, బ్రహ్మపదార్థవికారమే
ప్రపంచమని నూచించును. ౧. ప్రపంచము మిథ్యయుఁగాదు.
స్వప్నదృశ్యమువంటిదియుఁగాదు; అదియొకయథార్థమగుస్వరూ
పమై, సృష్టిసీతి లయములను బ్రహ్మమందే గలిగియున్నది ౨.
అగ్ని క్షత యున్నరీతినే, సృష్టిచేయు శక్తి శుద్ధస్వరూపబ్రహ్మ
మునకుఁ గలదని బాదరాయణుఁడు విశ్వసించును. ౩. పరబ్రహ్మ
లీలకొఱకు, ౪. దా నెట్టిమార్పును బొందకుండ, ౫. బ్రపంచ
ముగాఁ బరిణమించును. ౬. ఇదియెట్లు సాధ్యమో చూపనన
రములేదని బాదరాయణుఁడు విడిచిపెట్టెను. రామానుజాదులు
నూచించినట్లు, బ్రహ్మమున కనూహ్యములగువానిని సాధించు
నద్భుతశక్తు లున్నవనియైన నాతఁడు చెప్పియుండలేదు. పరస్ప
రము విరోధములుగా నున్నట్లు గోచరించు శ్రుతివాక్యములనే
యాతఁడు మనకుఁజూపి, శ్రుతిప్రమాణమును శంకించుటకు
మనకెట్టి యధికారమును లేదనెను. తాత్త్వికదృష్టి ననుసరించి,
యీవాదమంత తృప్తికరముగాదు. ఈవిషయమునే శంకరుఁడు
వివరింపఁబూని, బ్రహ్మ మెన్నఁడును జగత్తుగా మారలేదని
చెప్పి, శ్రుతివాక్యములందలి వైరుధ్యము నిజముగా శ్రుతుల
లోనిది గాదనియు నది జ్ఞానహీనులైన మానవుల బుద్ధిలోనిది

(౧) ౧, ౧, ౨౬; ౨, ౩. ౨.

(౨) ౩, ౨, ౩.

(౩) ౧, ౩; ౧.

(౪) ౨, ౧, ౩౩.

(౫) ౧, ౪, ౨౬.

(౬) ౨, ౧, ౨౭.

దనియు వాదించెను. అవిద్యాదూషితులమైన మనము బ్రహ్మము జగత్తుగా మారునని విశ్వసించుము. పరమసత్తమైన దవ్యక్తమగు బ్రహ్మమనియు, జ్ఞాతృ జ్ఞానజ్ఞేయస్వరూపమగు ప్రపంచమెట్లొ బ్రహ్మ మందున్నదనియు శంకరుఁడు వాదించును. రామానుజుఁడు భిన్నమగు సభిప్రాయమును జెప్పెను. శుద్ధాద్వితీయ బ్రహ్మకుఁ దోడుగా సనాదియైన జగత్ప్రవాహము రెండవదిగా నున్న సందర్భమును వివరించు క్లిష్టసమస్య నెదుర్కొనుటకు శ్రుతిపై నాధారపడి, పరమేశ్వరుఁడైన కత్యద్భుత శక్తులుండుటచే నతని కసాధ్యములన్నియు సుసాధ్యములేయని రామానుజుఁడు వక్కాణించును. 2.

బాదరాయణుఁ 3 డాత్మకు జ్ఞాయని పేరిచ్చెను. జ్ఞాయనగా జ్ఞానమని శంకరుఁడును, జ్ఞాతయని రామానుజుఁడు నర్థముచెప్పిరి. వల్లభుఁడు శంకరునితో నేకీభవించెను. కేవలఁ డాత్మ, జ్ఞానము జ్ఞాతయుఁగూడ నైయున్నదనెను. జీవాత్మ

(1) చూ. రామానుజభాష్యము. 2, 1, 22.

(2) (3, 2, 3) బా. నూ. ననుసరించి, స్వప్నమువలె జగత్తు మాయకాగు. అనంతరవేదాంతము ననుసరించి 'మామా' శబ్దమునకు స్పష్టమైన యర్థములేదని తెలియుచున్నది. భాస్కరుననుసరించి అర్థప్రత్యయ శూన్యత్వమనియు, శంకరుననుసరించి దృష్టనష్టస్వరూపత్వమనియు రామానుజు ననుసరించి ఆశ్చర్యాత్మకత్వమనియో, వల్లభుననుసరించి సర్వభావనాఽసామర్థ్యమనియో నిర్ణయింపఁజాలము.

(3) 2, 3, 12.

యొకకర్త. ౪. జననమరణములు శరీరసంబంధములు; ౫. అవి యాదిలేని యాత్మకుఁ జెందవు, ఆత్మ నిత్యము. ౬. జీవాత్మ అణుపరిణామముగలదని చెప్పఁబడెను. రామానుజ మాధ్వ కేశవ, నింబార్క, వల్లభ, శ్రీకంఠ లీభావము సంగీకరించిరి. ఆత్మ, సగ్వ్యాపి లేక విభుత్వముగలదనియు, వ్యావహారికముగా నది యణురూపమని చెప్పఁబడుననియు శంకరుఁడు భావించెను. ౭. బాదరాయణుఁడు పరబ్రహ్మ జీవాత్మలో నున్నదని యంగీకరించునుగాని, బ్రహ్మస్వభావమాత్మలక్షణముచే సంగదోషము నొందదని యీతఁడుపఱచించెను, ౮. రవి, రవికాంతివలెనే బ్రహ్మయు జీవాత్మయు భిన్నములు; రవికాంతి మేఘాదులచే నాచ్ఛాదించఁబడినను, రవికంటనట్లే, జీవాత్మకుఁగలుగు దుఃఖము బ్రహ్మకంటదు, ౯. జీవాత్మకర్మచేసి ఫలమనుభవించును; పుణ్యపాపముల నార్జించును; సుఖదుఃఖవశమగును; కాని పరమాత్మ దీనికి వ్యతిరేకలక్షణములుగలిగి, సర్వకలుషవిముక్తమైనది. ౧. “తత్త్వమసి”, ‘అయమాత్మాబ్రహ్మ’ మున్నగువాక్యములు, బ్రహ్మయు

(౪) ౨, ౩, ౩౩-౩౯.

(౫) ౨, ౩, ౧౬.

(౬) ౨, ౩, ౧౮.

(౭) ౨, ౨, ౧౯-౨౮. ఐ. నూ. ననుసరించి, జీవులు శాలుగువర్గములు, జరాయుజ, అండజ, స్వేదజ, ఉద్భిజ్జములు. భిన్న పరిమాణములలో నవి యన్నియుఁ జేతనములే. తమోద్భిజ్జముచే స్థావరములు చేతనత్వమును బ్రకటింపలేవన్నవి.

(౮) ౧, ౨-౮.

(౯) ౨, ౩, ౪౬: దీనిపై కేశవునివ్యాఖ్యచూడు.

(౧) ౧, ౧, ౧౭; ౨, ౧, ౨౨.

జీవుడును, దేవుడు మానవుడును, నిజముగా నేకమేయని చూప
యత్నించును. సర్వమునకు బ్రహ్మయే కారణమైనచో, జీవా
త్మకుగావలెను. పరిపూర్ణదైవత్వమన్ని వస్తువులందును గలదు.
ప్రతిజీవీయు నీశ్వరాంశయే. జీవబ్రహ్మసంబంధము సరిగా
నెట్టిదో బాదరాయణుని వాక్యములలో స్పష్టములేదు; జీవాత్మ
బ్రహ్మాంశమో, బ్రహ్మభాసమో తెలియదు. 2. జీవబ్రహ్మ
సంబంధవిషయములో నాశ్మరధ్యుడు, నాడులోమి, కాశ
కృష్ణుడు భిన్నభావములను గలిగియున్నారని బాదరాయణుడు
నూచించెను. ప్రదేశార్థములో గూడ నాత్మ, బ్రహ్మాంశమని
యాశ్మరధ్యుడు తలచెను; సుషుప్తిలో జీవాత్మ తాత్కాలి
కముగా బ్రహ్మతో సంయోగము నొందునని యకాడులోమి
మతము; శంకరుఁ డంగీకరించిన కాశకృష్ణనిభావములోఁ బరి
పూర్ణబ్రహ్మయే జీవాత్మస్వరూపమని వచింపబడెను. ఈభిన్న
భావములను బాదరాయణుడు పేర్కొని యేభావము తన
మతమో చెప్పెడు. 3. “పరమాత్మలో జీవాత్మ అంశా
మాత్రమ”ను వాక్యమునకు, “అంశవలె (అంశైవ) గోచ
రించున”ని శంకరుఁ డర్థముచెప్పెను. అవిభాజ్యుడగు బ్రహ్మలో
నంశలుండఁజాలవుకాని, జీవేశ్వరులకు నేకత్వము భిన్నత్వము
నుండుటచే జీవుడు బ్రహ్మాంశమే యని భాస్కరవల్లభులు
వక్కాణించిరి. ప్రకాశించు నగ్ని లేక సూర్యుని వంటి

(2) 2. 2. ౪౩, ౧౦.

(3) ౧. ౪. ౧౮-౨౨.

(౪) 2, 3, ౪౩. శం. భా.

వానినుండి బయల్పడుకాంతి యందలిభాగమైనట్లే, జీవాత్మ బ్రహ్మలో నిజముగా సంకమేయని రామానుజ నిబాంధ్రుల బలదేవ, శ్రీకంఠులు భావించిరి. ఒకసర్పము తన చుట్టలనుండి వేరును, వేరునుగానట్లే, పరమాత్మనుండి జీవుడు వేరగును, గాను గాదను వాదము నిరసించబడెను. ౧ ఈభావమునిచ్చు నూత్రిము బ్రహ్మకును జడపదార్థమునకునుగల సంబంధమును గూర్చి తెలుపునని చెప్పి, పాముచుట్టలు, పాముయొక్క భిన్నావస్థను దెల్పునేకాని, భేదమును దెలుపనట్లే, జడపదార్థము బ్రహ్మవస్థాంతరమునే దెలుపునుగాని భేదమును జూపదను వాదమును నిరసించెను. జీవ జడపదార్థములు రెండును బ్రహ్మశక్తిములేయని రామానుజుడు చెప్పెను. పామును పాముపడగయు వేరైనను, నొకటేయైనట్లుగా జడపదార్థము బ్రహ్మముతోనొకటియు వేరునుగూడనని కేశవుని వాదము. జడపదార్థము తనయస్థిత్వమున కాధారభూతమైన బ్రహ్మతో నొకటేకాని. నామరూపములను గలిగియుండుటచే బ్రహ్మకు భిన్నమైనది. అట్లే జీవుడు బ్రహ్మతో భేదాభేదములను గలిగియుండెను; జీవాత్మ తప్పకుండ బ్రహ్మకు భిన్నము కూడ నైయున్నది. ౨. బ్రహ్మకును జీవునికిని గలభేదము నిత్యమైనదనియు మోక్షానంతరముకూడ నీభేద ముండుననియు బాదరాయణుని నిశ్చితభావముగాఁ దోచుచున్నది. చందన

(౧) 3, ౨, ౨౭.

(౨) 3, ౨, ౨౭-౨౮ కేశవునివాఖ్య.

తైలము కొంచెమైనను దేహమునంతను పరిమళింపజేసినట్లే జీవుడణురూపియైనను దేహమునంతను వ్యాపించియున్నాడు. 3,

ప్రపంచ మీశ్వరసంకల్ప ఫలితము. అదియీతని లీల. దీనియర్థము తనవినోదముకొఱకై పాపదుఃఖముల నాతఁడు సృజించెననికాని, లేక కొన్నిమతవిధానములు చెప్పనట్లు తన్ను నిత్యము ప్రార్థించి స్తవముచేయు నల్పజీవకోటి యుండవలెనను నుద్దేశముతో సృష్టించెననికాని కాదు. పూర్ణకృపానిధియగు భగవానుఁడు జీవకోటి దుఃఖమునుజూచి వినోదించుచుండినచో నాతఁడు భగవంతుఁడు కాఁజాలఁడు. వ్యక్తుల కర్మయే మానవులలోని భిన్నతకుఁ గారణము. ౧. మానవుల పూర్వజన్మ కర్మ దేవుని స్వాతంత్ర్యమును బంధించును. జీవుల కసమానముగా సుఖమును విభాగించి యిచ్చుట దైవసంకల్పరూపమగు ధర్మక్రమమును బ్రదర్శించును. అందుచే బ్రహ్మకుఁ బక్షపాతమును లేదు; నిర్దయత్వమును లేదు. కొందరాస్తికులు భావించురీతి నాతఁడు లీలావిహారవినోదియుఁ గాఁడు, బాధ్యతాహీనుఁడును

(3) ౨, 3, ౨3. సూత్రముననుసరించి, జీవుఁడు హృత్పద్యమునందున్నాడు. అది ౧౦౧ నరములు కలియు వెన్నెకములోని సూక్ష్మకేంద్రము. వానిలో సుషుమ్నానాడి కిరస్సులోనికి వ్యాపించును. మరణజేత, జ్ఞాని దైవకృపచే, హృదయగ్రంథిని జీల్చి, సుషుమ్నానాడిలోఁ బ్రవేశించి, కపాలమును భేగించి కిరీరమునుండి బయటికిఁబోవును. (౪, ౨, 2.) దేహమునుండి బయటికిఁబోవునపుడు జీవుఁడు సూక్ష్మేంద్రియ మనస్సహిత ముఖ్య ప్రాణములను వోడ్కొనిపోవును. (3-౧, ౧-2.); (౪, ౨, 3-౨౧) వానితోఁగలిసి పునర్జన్మమెత్తును.

(౧) ౨, ౧, 3౪.

గాఁడు. ఎవరికర్మల కనుగుణముగా వారికి ఫలములిచ్చుటచే నీశ్వరు నమోఘనిష్పాక్షిత నిరూపింపఁబడుచో, సదసత్కర్మలనుజీవులుచేయుటకుఁ గారణభూతుఁడు నాతఁడేయనుభావము నకు సమాధానము లేకుండఁబోవును. ప్రతి వ్యక్తియొక్క ప్రతి కర్మకు నీశ్వరుడే కారకుడైనచో నీశ్వరుడే కర్తయు భోక్తయుఁ గూడ నగును. అనంతమగు నీకర్మఫల ప్రవాహములోనుండి యీశ్వరుఁడును బయల్పడఁజాలని వాడై, సద సత్ఫలముల నాతఁడు ననుభవింపవలసినవాడగును. ఈసందర్భములోఁగూడ సూత్రము శ్రుతి నుదాహరించునేకాని, యీశమస్యను బరిష్కరింప యత్నింపలేదు.

తృతీయాధ్యాయమునందు బ్రహ్మజ్ఞాన సాధనానుకూల మగు దేహమును ధర్మశిక్షణ మొనఁగునని చెప్పఁబడియున్నది. మనయందున్న జ్ఞానోపకరణముల శుద్ధినికూడ కుపనిషత్తులు చెప్పిన సూత్రములే యంగీకరింపఁబడినవి. ౧. ద్విజాతులకు యజ్ఞార్హత గలదనియు, శూద్రులును స్త్రీలునుగూడ దైవకటాక్షముచే మోక్షము నొందఁగలరనియు సంగీకరింపఁబడెను. ౨. సేవాపూర్వకమైన కర్మమార్గమును, సన్న్యాసమునుగూడ వేద విహితములే. ౩. యని సూత్రీకర్త చెప్పి, త్యాగబుద్ధితోఁగూడిన సమ్మామకర్మమార్గమే తన మతమని నూచించెను. ౪. ప్రతి కర్మయు జ్ఞాననిరోధకముగాదు; గి. అజ్ఞానముతోఁజేసిన కర్మయే దోషము. మోక్షానంతరము మనకెట్టి స్వాతంత్ర్యమున్నను,

(౨) ౩, ౨, ౪౧; కాశీతిట్టపనిషత్తు|| ౩, ౮.

(౧) ౨, ౩, ౪౦-౪౨. (౨) ౧, ౩, ౩౪-౩౮; ౩, ౪, ౩౮.

(౩) ౩, ౪, ౯. (౪) ౩, ౪, ౩౨-౩౫. (గి) ౩, ౪, ౨౬.

నీలోకమున జీవన్ముక్తావస్థయందుఁ గూడఁ గర్మావసరమున్నదని చెప్పఁబడెను. ౬. ఉపనిషత్తులవలెనే, సూత్రమును వివిధ దేవతారాధనము నంగీకరించి, భక్తుల కాయా దేవతలు వరము లిత్తురనియుఁ గాని దేవతలిచ్చు వరములుకూడఁ బరమేధీశ్వరా నములై యుండుననియుఁ జెప్పెను. ౭. పృథీకోపాసన మంగీకరింపఁబడెనుగాని సత్యము తదతీతమైనదనిచెప్పి, దుర్బలమానసుల కొఱ కది తప్పదని నూచింపఁబడెను ౮. బ్రహ్మ మవ్యక్తస్వరూప మనియు, నది సంరాధానస్థితిలో గోచరించుననియు వచింపఁ బడెను. దైవసాక్షా ద్దర్శనమే శ్రేష్ఠతమమైన మతము. ఈ సాక్షాత్కార సంపాదన సామర్థ్యము లేనివారు శాస్త్రములపై నాధారపడుదురు. ఆత్మసిద్ధియే మానవకృషికి లక్ష్యము. ౧౦. ఈ యాత్మానుసంధాన మైశ్వమో, లేక సాలోక్యమో చెప్పఁ జాలము. బాదరాయణుఁడు జీవన్ముక్తి సాధ్యమని చెప్పెను. బ్రహ్మజ్ఞానప్రాప్తి, సంచితకర్మలను నాశమొనర్చునుగాని, ౧౧. ప్రారబ్ధ కర్మక్షయ మగువరకు దేహ ముండకతప్పదు. ౧౨.

పునరావృత్తి లేని బ్రహ్మైశ్వర్యమునిచ్చు దేవయానమును గూర్చి చతుర్థాధ్యాయములో వర్ణింపఁబడెను. ౪.౪.౫-౭ లో ముక్తిపొందిన జీవుని లక్షణములు చర్చింపఁబడెను. విజ్ఞానము ముక్తపురుషలక్షణమని యాడులోమి భావించెను. ముక్తపురుషుని కలోకసామాన్యములగు నతిశయలక్షణము లుండునని

(౬) ౩, ౪, ౩౨. (౭) ౩, ౨, ౩౮-౪౧. (౮) ౪, ౧, ౪.

(౯) ౩, ౨, ౨౩-౨౪. (౧౦) ౧, ౧, ౯.

(౧౧) ౪, ౧, ౧౩-౧౫.

(౧౨) ౪, ౧, ౧౯.

జైమిని భావము. బాదరాయణుఁ డీరెంటిని సమ్మిళితమొన
రెచ్చెను. ముక్తిపొందగనే యించుమించుగా సన్వతశక్తియు
జ్ఞానమును గల్గునని యాతఁడు వివరించి, ప్రపంచమును
సృజించి, రక్షించి, లయింపఁజేయు శక్తులుమాత్ర మేముక్త
పురుషునికిని లభింపవని వలికినాఁడు 3. ఆపని దేవుఁడొక్కఁడే
చేయసమర్థుఁడు. ఈనూత్రమున కర్థము నతిసులభముగా
రామానుజ మాధవులు చెప్పఁగల్గిరి; ఏలన జీవబ్రహ్మలకు
భేదము నిత్యమైనదనువారి సిద్ధాంతమున కిది సరిపోవును. 4.
కాని బాదరాయణుఁ డీవిషయమును స్పష్టముగాఁ జెప్పలేదు.
కొన్నినూత్రములలో జీవబ్రహ్మభేదము నిత్యమని చెప్పఁ
బడెను. 5. గాని కొన్నినూత్రములలో భిన్న భావములు బ్రక
టింపఁబడెను. 6.

గీ-ముగింపు.

బాదరాయణుఁ డేకేశ్వరతత్వమును ప్రదర్శించెను. బహు
దేవతాతత్వము లేక స్వతంత్ర్యములు యధార్థములునైన పర
మార్థము లనేకములున్నవనికాని, లేక దైవానురశక్తుల ద్వైతము
పరమసత్యమనికాని యాతఁడు విశ్వసించియిండలేదు. ఔం
లోమి, బాదరి, కాశకృష్ణుల నిర్విశేషచిన్మాత్రము బ్రహ్మ
మను భావమును, ఆశ్మరధ్య జైమినుల సవిశేషచిన్మాత్రమే
బ్రహ్మమను భావమును రెంటిని బాదయణుఁ డంగీకరించెను.
ఈరెండు భావములకు సమన్వయము నూత్రీకర్త బుద్ధిలో నెల్లు

(3) ౪, ౪, ౧౭.

(౪) ౧, ౧, ౧౭.

(5) ౪, ౪, ౧౭, ౨౧.

(౬) ౪, ౨, ౧౩, ౧౬.

శోచినదో సూత్రస్వరూపపరిశీలనము చెప్పదు. బ్రహ్మము నిర్వికార నిత్యస్వరూపమని యుపనిషత్తులు చెప్పును. ప్రపంచము వికారశీలముగలదియు సనిత్యమైనదియును; ఇట్టికార్య మట్టి కారణమునుండి యెట్లు జనించును? శ్రుతివచనముల నాధారముగాఁ దీసికొని బ్రహ్మమే జగత్తుగాఁ బరిణమించి, తాను నిర్వికారమై నిలుచునని సూత్రము చెప్పినది. ౧.

బ్రహ్మకారణత్వ నిర్వచనము నింకను సహేతుకముగాఁ జేయుయత్నమువలన భిన్నభావము లుదయించినవి. తానెట్టి మార్పును బొందకుండ, బ్రహ్మము జగముగాఁ బరిణమించునని శంకరుఁడును; బ్రహ్మము నిజముగా జగముగా మార్పునొందెనని రామానుజవల్లభులును వాదించిరి. జీవునిలో బ్రహ్మమున్నను, రెంటికిఁగల స్వభావభేదములచే జీవుని దోషము బ్రహ్మమున కంటదని బాదరాయఁడు చెప్పెను. ౨. ఆతఁడు జీవబ్రహ్మైకత్వమును భేదమునుగూడ సంగీకరించెను. ఈ వాదము హేతుబద్ధముగాదు; ఉపనిషత్తు లుగ్గడించిన నిర్గుణ నిర్విశేష బ్రహ్మమునకు సూత్రకారుని బ్రహ్మభావ మనుగుణము కాదని శంకరుఁడు భావించెను; సూత్రకారుఁడు సూచించినదే యుపనిషద్బ్రహ్మమని యితరభాష్యకారు లంగీకరించిరి. సగుణ నిర్గుణ బ్రహ్మసిద్ధాంతముకాని, జగన్నిధ్యావాదముకాని సూత్రకారునికిఁ దెలియదని వీరివాదము. ప్రపంచము మిథ్యయని సూత్రకారుఁడు నమ్మినచో మిథ్యాప్రపంచకర్తృత్వ విచారణ యనవసరము గనుక, తాను విశేష శ్రమకులోనై సాంఖ్య

తత్త్వమును ఖండించి, సృష్టి సిద్ధాంతములను జప్పించి యుండెడు. దేవవీక్షణిలో నిజమగు పరిణామస్వభావముగూడ నున్నదనియు, సీస్వగత భేదమువలన బహువస్తు జీవరూపములను ధరించుననియు బాదరాయణుని భావమై యుండవచ్చునుగాని, దీని నాధారపూర్వకముగా స్పష్టముగా నిర్ణయింపజాలము.

ముక్తజీవి బ్రహ్మతో నవిభాజ్యస్థితి నొందునని చెప్పబడెను. ఈ యవిభాజ్యస్థితి కనంతర భావ్యకారు లనేకార్థములను దీసిరి. దానిని సంపూర్ణజీవ బ్రహ్మైక్యమని శంకరుఁడును, పది యశమగాను సంధానమని రామానుజుఁడును భావించిరి. శంకర తత్త్వములో రెంటికి స్థానమున్నది. ధర్మవిషయములో సన్న్యాసకర్మ సంబంధమును గూర్చియు, వానివలన మోక్ష సిద్ధిని గూర్చియు బాదరాయణుఁడు చర్చించియుండలేదు. మత విషయములో బ్రహ్మ మవ్యక్తమనియు, గాని యాత్మ దృష్టికి సాక్షాత్కరించుననియు నాతఁడు విశ్వసించెను. రెంటికి సమన్వయము చేయవలసియున్నది.

ఉపనిషద్భావముల వివరింపఁబూనిన బాదరాయణ సూత్ర ముపనిషత్తులవలెనే నిశ్చితరూపములేని యవిస్పష్ట లక్షణములనే నూచించెను. దీనివలన నందు సంశయములకుఁ జర్చలకుఁ దావున్నది. సూత్రభావము నింకేవిధముగా సుస్పష్టముగా నిర్ణయింపఁబూనినను, దోషములు లోపములు చెలరేగుట కవకాశమున్నది. వ్యక్తిగత తాత్త్విక స్వభావముల ననుసరించి, యెల్లు సూత్రములు భిన్నార్థ సిద్ధాంత వివరణముల కవకాశమిచ్చెనో మనము ముందు చూచెదము.

భారతీయ తత్వశాస్త్రము

అష్టమాధ్యాయము.

శంకరాద్వైత వేదాంతము.

౧-ఆరంభవచనము.

శ్రీశంకరాచార్యులవారి యద్వైత తత్వము నిరుపమానప్రజ్ఞాతిశయవైభవమును, నిస్తుల తార్కికసంపద్విలాసమును బ్రదర్శించును. అందుఁ గాననగు పరిశుద్ధ మేధావిత్వమునను, మానవులకుఁగల యాశావిశ్వాసములయెడ నౌదాసీన్యముచూపు నిర్దయాత్మకమైన తర్కప్రతిభయు, వ్యక్తిగతమతాభిమానముల కెట్టివిలువ నీయని నిరంకుశ స్వేచ్ఛావిహారమును, దానినొక వినిర్మలాధ్యాత్మిక తత్వముగాఁ బ్రదర్శించును. శంకరునిగూర్చి యెట్టిపక్షపాతియు నున్నదనుట కవకాశములేదని డాక్టరు. థీబోపండితుఁడిట్లు నుడివినాఁడు: “శంకరుఁడు ప్రతిపాదించిన సిద్ధాంతము, మతవిషయసంబంధములేని శుద్ధతాత్త్వికదృష్టితోఁ జూచినచో, భారతపుణ్యభూమిలో

బయల్వెడలినవానిలో సత్యతమనోహరము, సతిసుప్రసిద్ధము నైన తత్త్వము; శంకరాద్వైతమునుండి భేదించు నితర వేదాంత తత్త్వములుగాని, యే వేదాంతేతరతత్త్వములుగాని, సంప్రదాయ సిద్ధమైనదని చెప్పబడు శంకరుని వేదాంతతత్త్వము చూపు ప్రజ్ఞాతిశయ ధైర్య గాంభీర్యములను జూపఁ జాలవు.” ౧. మనము శంకరుని వాక్యములను జమవునపుడు, నిశితమైన మహోపజ్ఞయు సఖిండాత్మజ్ఞానసిద్ధియు మూర్తీభవించిన యొక మహాపురుషునితో సాంగత్యము మనకు లభించినదని మనము తలఁపకుండ నుండఁజాలము. అనంతవిశ్వము ననుభవపూర్వకముగా గ్రహించి, యాత్మనిగూఢరహస్యసీమలఁ బరికించు నాతని యవలోకనము, ప్రమాణసిద్ధముకాని దొక్క మాట యెక్కువకాని తిక్కువకాని పల్కుని యాతని ప్రచండ దీక్షయు, దిలకించినచో, భిన్నాభిరుచులఁ జూపు మధ్యమ యుగ మతప్రవక్తలలో శంకరుఁ డసమానధీర విగ్రహముగా మనకుఁ బ్రత్యక్షమగును. భూతభవిష్యద్భావ సంపర్క మవసరములేకుండ శంకరుని తత్త్వము పరిపూర్ణతగలిగి స్వతంత్రమై ప్రకాశించును. శుద్ధ కళారచనలందుండు స్వయంసంపూర్ణతయు స్వప్రమాణసిద్ధియు నిందు గోచరించును. శంకరుని తత్త్వము తాను స్వయముగాఁ బ్రతిపాదించిన సిద్ధాంతములను వివరించి,

(౧) బా॥ నూ॥ ఉపోద్ఘాతము. పు॥ ౧౪ సర్. చార్లెస్ ఎలియట్టు వనుసరించి శంకరతత్త్వము, “ఋజుత్వ, సమగ్రత్వ, గంభీరత్వములలో భారత తత్త్వమున్నిటికీ గిరిటమవంటిది.”

(హిందూ బౌద్ధమతములఁ, వాల్మ్యము ౨ పు॥ ౨౦౮.)

తాను నిర్ణయించుకొనిన లక్ష్యమును మఱువక, భిన్నాంగములకు సామ్యస్థితిగూర్చి దృఢనిర్మాణమై వెలసినది. శంకరుఁడొసఁగిన తత్త్వజ్ఞానార్థి కుండవలయు లక్షణములగును బట్టి చూచినచో నాతని యుద్దేశములోఁ దత్త్వజ్ఞానమనఁగా దానికి జీవితసమర్పణమేకాని, కేవల మేధస్సంబంధ పరిశ్రమయేకాదని స్పష్టమగును. మొదటి లక్షణము నిత్యానిత్య వస్తువివేకము; అనఁగా జిజ్ఞాసు వెన్నడు మార్పునొందని పరమార్థమును నిత్యమును మారుచుండు ప్రపంచమునుండి వేరుచేసి తెలిసికొను భావనాశక్తి నార్జింపవలెను ఇట్టి శక్తిగల వ్యక్తి తత్త్వాన్వేషణ పరాయణుఁడు గాకుండ నుండఁజాలఁడు. “ఇహ మూర్త్యభిభోగ విరాగము” రెండవలక్షణము. ఈభౌతిక ప్రపంచముం దల్పజీవితములో నాత్మాశయ సంతృప్తి నొసఁగునదేదియును లేదు. జీవితానుభవముచేఁగలుగు విషాదము నుండియే తత్త్వజిజ్ఞాస కవకాశము, దానియవసరముకూడ సముద్భవించును. జిజ్ఞాసువైన వ్యక్తి నస్తుప్రకృతిచే జనించు వ్యామోహములకు బద్ధుఁడుగాకుండ నున్నత విజ్ఞానవేత్తలకు లక్షణమైన నిస్సంగదృష్టినిఁ బెంపొందించుకొనవలెను. మూడవది ధర్మనియమ దీక్ష గయు నాలుగవది ముముక్షుత్వమునని పేర్కొనఁబడెను. మనకు మోక్షకామిత్య ముండవలెను; సెయింట్ ల్యూక్ మాటలలో ‘అమరజీవితాసక్తి’⁽¹⁾ గావలెను.

(1) శం॥ భా. ఉపాద్ధాతము॥

(2) శం॥ భా॥ ౨, ౧, ౧.

(౩) ఆళ్లలు. ౮, ౪౮.

యథార్థమగు తత్త్వలక్యమును మనకు శంకరుడు ప్రసాదించినాడు; అది జ్ఞానముకంటె సనుభవసిద్ధియనియు, దర్శనపాండిత్యమున కంటె నాత్మస్వాతంత్ర్యమనియుఁ జెప్పినొప్పును. శంకరుని కేకాక, మహనీయవిజ్ఞాన సార్వభౌములనందగు ప్లేటో, ప్లాటినస్, సైనోజా, హెగెల్, మున్నగు విశ్వవిఖ్యాతపురుషులకును, తత్త్వజ్ఞానమనఁగా, మానవుని నికృష్టజీవితములోని యల్పవిషయ వశంపదముకాని స్వతంత్రధీరతయు, శాశ్వత సత్యదర్శనదీక్షయు నైయున్నది. శంకరాచార్యుని సునిశితము విశ్వవిశాలమునగు తర్కప్రతిభ స్వచ్ఛమహదావేశస్ఫూర్తిని బ్రదికించును; ఏలన నది లేనిచోఁ దత్త్వజ్ఞానము శుష్కతర్క

పారమగును. అత్యంత సునిశ్చితమైన తర్కప్రజ్ఞలో సార్వభౌముడయ్యి, నింకొకరంగమున నాతఁడు మహనీయోజ్జ్వల కవితాప్రపంచ సార్వభౌముడకూడ నైయున్నాఁడు. ఆతని ప్రతిభాకాంతిరేఖలు విజ్ఞానజగత్తులోఁగల తమస్సీరులకు వెలుగునిచ్చి, అత్యంత విచిన్నహృదయుములకుఁ దాపోపశాంతినొసఁగినవి. ఆతని తత్త్వ మనేకులకు ధైర్యమును జిత్తి శాంతిని ప్రసాదించునుగాని యది దుర్బోధము సగాధమునగు భావవైరుధ్యాంధకారమని తలచువారును లేకపోలేదు. మన మాతని వాదమాలతో నేకీభవించినను, మానినను, నాతిపనూక్షుబుద్ధి ప్రకాశ మెవ్వరినైనఁ దామున్న నికృష్టస్థిలో నుండనీయదు.

—శంకరుని జీవితము—కాలము.

క్రీ. వె. ఆరవ శతాబ్దాంతమునఁ గాని, మధ్యకాలము నఁగాని శంకరుఁ డుండెనని తెలఁగువండితు నభిప్రాయము గ. క్రీ. వె. ౬౦౦ లేక నికను గొంచెము పూర్వము శంకరుని జననకాలమని సర్. ఆర్. జి. భండార్కరు చెప్పినాడు. ౨. క్రీ. వె. ౭౦౦ జన్మకాలమనియు, ౮౨౦ మరణకాలమనియు మ్యాక్సుముల్లరు మెక్కుగల్ వండితు లభిప్రాయపడినారు. ౩-వ శతాబ్దారంభ కాలమున శంకరుఁ డుండియుండెనని కీర్త్యండితుని భావమునై యున్నది. 3.

తపోనిరతి యందును, కర్మయోగమునందును సమాన సామర్థ్యము గలిగిన యేకాంత యతిశేఖరుఁడును మహాజ్ఞుల భావ పరిపూర్ణుఁడు నగు శంకరుని విగ్రహము మనకు హృదయ స్పందము కలుగఁజేయకమానదు. కొందరు శిష్యులారని జీవిత చరిత్రాంశములను లిఖించిరి; అందు ముఖ్యములైనవి మాధవ కృత శంకర దిగ్విజయము, నానందగిరి విగ్రహిత శంకరవిజయ

(౧) శంకరుల నూత్రభాష్యమునఁ జేర్కొనఁబడిన పూర్ణవర్మ యా కాలమున మగధను బాలించిన యొక బౌద్ధ భూపతియని యాతని వాదము.

(౨) మాఃసుస్మృత వ్రాతప్రతుల యన్వేషణమునుగూర్చిన ప్రతిటన. ౧౮౮౨, పు. ౧౫.

(3) ఐ. యల్. ఎ. పు. 30. కృష్ణమిత్రుని ప్రబోధ చంద్రోదయ నాందీ శ్లోకములో (క్రీ. వె. ౬-వ శతాబ్ద మధ్యకాలము) మాయావాదమును గూర్చి సుప్రసిద్ధములైన మరు మరీచికా రజ్ఞాసకోపమానము శీయఁబడినది. అది బౌద్ధగ్రంథములలోఁగూడ నీయఁబడినవి కావున శంకరుని రచనలనుండి తీసికొనఁబడినవని తలఁప వలసరములేదు.

మును. శంకరుడు నిరాడంబరమై, కష్టములతోర్చి కృషి చేయు మలబారు బ్రాహ్మణపండిత వంశములోనివాడు; దక్షిణాపథ పశ్చిమ సముద్రతీరస్థమగు కాలడిగ్రామ మాతని జన్మస్థానము. శంకరుని గృహదైవము శివుడను సంప్రదాయ మున్నను, జన్మముచే నాతడు శాక్తేయుడని కొందరు చెప్పుదురు. చిన్ననాడే యాతడు గాడపాదాచార్యుల శిష్యుడైన గోవిందుని వేదపాఠశాలలో జేరెను. తన గ్రంథములన్నిటిలో శంకరుడు తనగురువు గోవిందుడని స్మరించెను; అనగా సద్ద్వైత తత్వవిషయములన్నిటి నాతడు బోధించెనని స్పష్టము. ఎనిమిదేండ్ల బాల్యముననే శంకరుడు చతుర్వేదముల నమితో త్కంఠతో జదివినాడు. అతడు స్వతంత్రప్రజ్ఞాప్రతిభలు చూపిన వేదవిద్యాపారంగతుడైన పట్టుడై ప్రకాశించెను. జీవిత రహస్య ప్రాముఖ్యముల నాతడు గుర్తించి, చిన్ననాడే సన్న్యాసి జీవిత సౌందర్యము సంతర్పింపిలో జూచెను. జగద్వస్తు విషయము లెఱుగకుండగనే త్యజించి యాతడు యతిపుంగవుఁ

(౧) చిద్వితముడు సదానందుడు కొన్ని విషయములను వ్రాసిరి. సుందరపురాణము (౯౮.) కొన్ని యంశములను జెప్పును. నారాయణాచార్యుడను నొక ముఖ్యవక్తనుడు తన ముఖ్యవిజయము, మణిమంజరి గ్రంథములలో గొన్ని వివరముల నిచ్చెను. కాని వీరిచ్చిన విషయములకుఁ బూర్వతాధారము లేకపోవుటచే సంశయాస్పదములు. (చూ. శంకరుని జీవితకాలము, సి. యస్ క్రిష్ణస్వామి అయ్యర్, మదరాసు.)

(౨) చిదంబరమున కీ. పూ. ౪౪ లో జన్మించి, కీ. పూ. ౧౨లో శంకరుడు మృతిపొందెనని అనందగిరి వచించెనుగాని, యీవాదమునకు విశేషాధారములు లేవు.

డయ్యెను. కాని యాతని దావేశపరవశత్వములేని బడుగుసన్నాహము కాదు. సత్యమొక పరిశుద్ధాగ్నిజ్వాలయై యాతనిలో వెల్గొందినది. ఆతఁడనేకస్థలములకుఁ బోయి, శాఖాంతరులతో వేదాంతచర్చలు జరిపినాఁడు. ఈ శాస్త్రవాదపర్యటనములలో నాతఁడు కుమారిలుని, మందనమిత్రుని, గలిసి కొనెను; మందనమిత్రుఁడీతని శిష్యుడై సురేశ్వరాచార్యనామమున నుపసీద్ధుఁడయ్యెను. ౧. అమరుకరాజ మృతక శేఖరమున నీతఁడు ప్రవేశించుగాధ వలన నీతఁడు యోగసిద్ధులు గలవాఁడని తెలియుచున్నది. ఆతఁడు స్థాపించిన మతచతుష్టయములో మైసూరురాజ్యములోని శృంగేరీమఠము ప్రధానమైనది తూర్పున పూర్వజగన్నాథమునందును, పశ్చిమమున ద్వారకాయందును, హిమాచలమున బదరీనాథమునందును మఱి మూడుమఠములున్నవి. సంప్రదాయమేకగ్రీవముగాఁ జెప్పు నొక్క యద్భుతసంఘటనము శంకరుని హృదయమున నెంత మానవ ప్రేమరసము గలదో యాతఁడెంత మాతృభక్తి పరిపూర్ణుడో ప్రదర్శించును. సన్నాహ నియమముల నుల్లంఘించి యాతఁడు తల్లి మరణించినప్పుడామె కూర్చుండెడి హిరణ్మయమంతను యథోక్తముగా నొనరించుటచే యతిగమాజమున కంతకు నాతనియెడ గోధముద్భవించెను. హిమాలయ

(౧) శంకరుడు కుమారిలుని శిష్యుడని యొక దక్షిణదేశ సంప్రదాయమై యున్నది.

(౨) సురేశ్వరాచార్యుఁడు మంధనమిత్రుఁడు నొకగు కారని కొన్ని హేతుబద్ధములైన యాధారములను మైసూరు వాసియగు హిరియన్న పండితుఁడు చూపినాఁడు. (చూ॥ జె॥ ఆర్॥ ౧॥ యచ్॥ ఏప్రిల్ ౧౯౨౩, జులై ౧౯౨౪.)

మందలి కేదారనాథము నందాతడు తన ముప్పదిరెండవయేట శివైక్యము నొందెనని సంప్రదాయము చెప్పుచున్నది. వ్యావహారిక జీవితానుభవాలోచనలు గల మన దృష్టిలో, శంకరుని జీవితము సంఘసంపర్కము వలనఁ గలుగు నుత్సాహశూన్యమైనదిగాఁ దోచవచ్చును. గాని, యీశ్వరధరసంస్థాపనార్థమై, యాత్మరతులై, నిరాడంబర మహోన్నతభావపూరితమైన జీవితమును గడపు వారికిది సహజమైన లక్షణమని తెలియవచ్చుచున్నది. శంకరుఁడు ప్రజాకోటిని ధర్మమార్గములఁ జూపి తరింపఁజేయు నీశ్వరాదేశము గర్భమునఁ బెట్టుకొని జన్మించి యుండుటచే, నాతఁడు తక్కు నింకొకఁ డెవ్వఁడు నీమహాత్మ్యమును నెరవేర్చు సామర్థ్యము గలవాఁడు లేకపోవుటచేతను తన దివ్యసందేశముతోఁ బాటు నిర్మలవైరాగ్యకలిత నిస్సంగ జీవితము నాతఁడు ప్రదర్శింపవలసి వచ్చినది.

కొలదియేండ్లలోనే శంకరుఁడు వివిధజీవిత కార్యక్రమముల నాచరించి కృతార్థుఁడయ్యెను; ఇం దేయొకకార్యక్రమ సిద్ధియైనను సామాన్యమానవునికిఁ బూర్ణసంతృప్తి నిచ్చి యుండును. ఆతని మహనీయకర్మసిద్ధి యాతఁడు ప్రాచీనగ్రంథము రచించిన భాష్యములమూలమున నిర్మించి పోషించిన అద్వైత తత్త్వమే. నాఁడు వ్యాపించియున్న భిన్నజ్ఞానప్రమాణములకుఁ బురాతనగ్రంథ సిద్ధాంత సంప్రదాయములతో సామరస్యముఁగూర్చి ప్రకటించుట కిదియే యుత్తమ పద్ధతియని యాతఁడు నిశ్చయించినాఁడు. ఆ రేడు శబ్దములలోఁ బ్రజాసామాన్యమున కభిరుచికల్గిన హిందూమతము విజృంభించినది.

దక్షిణాపథమున బౌద్ధమతము క్షీణించి ౧ జైనమత మత్యున్నత శిఖరమందినది. వేదోక్త కర్మవిధులు గౌరవహీనములయ్యెను. శివభక్తులైన అడియారులు, వైష్ణవభక్తులగు ఆల్వారులు దైవభక్తి ప్రచారముచేయుచుండిరి. మతసంబంధోత్సవములు, పౌరాణికధర్మమువదేశించిన ఆలయ దేవతాపూజలు దేశమంతయును వ్యాపించుచున్నవి. దక్షిణమునఁ బల్లవ పరిపాలన మనివార్యమై వెలయుచుండెను; దానివలన లభించిన స్వతంత్ర శాంతియుత వాతావరణములో బ్రాహ్మణతత్త్వము హిందూ మతముగా మారజొచ్చినది. నాడుజరిగిన జీవితపునర్నిర్మాణమునకుఁ బల్లవరాజులు ప్రదర్శించిన మతాభిరుచులే సాక్ష్యము లిచ్చుచున్నవి. పల్లవవంశమందలి ప్రథమచక్రవర్తులు బౌద్ధ మతస్తులైనను, దరువాత తరమువారు వైష్ణవులును దుడకు శైవులును రాజులైరి. బౌద్ధుల సన్న్యాసదృష్టికిని, వైష్ణవుల భాగవతదృష్టికిని వ్యతిరేకముగా మిశ్రాంశకులు వేదోక్త కర్మాధిక్యమును ప్రచారము చేయుచుండిరి. జ్ఞాన సన్న్యాస మార్గములు నిష్ప్రయోజనములని కుమారిల మండనమిశ్రులు ప్రకటించుచు, గర్భశ్రేష్ఠతను గృహస్థ ధర్మాతిశయమును గొనియాడిరి. అట్టితరుణమండే శంకరుడు రంగస్థలమునఁ బరిపూరించి, సనాతన సంప్రదాయసంరక్షకుఁడుగా ఖ్యాతిఁ

(౧) పెంపొందుచున్న బౌద్ధము నైదవశతాబ్దములో పాపియాన్ చూచినాడు; కాని తరువాత సనఁగా ౬, ౭ శతాబ్దములలో వచ్చిన యూన్ చ్యాంగ్ బౌద్ధమత క్షీణదశను గాంచివాడు. బాణుని హర్షచరిత్ర మిభావ మును సమర్థించును.

గాంచి, యాధ్యాత్మికసంస్కర్తయయ్యెను. పురాణసిద్ధమగు నుజ్జ్వలభావదీప్తినుండి, యువనిషద్రహస్యజ్ఞానోన్ముఖమగునట్లు యుగమును బరివర్తనముచేసెను. అతీంద్రియానుభూతికి జీవులను దోడ్కొనిపోవు మతశక్తియే సత్యమునకు గీటురాయి వంటిది. బౌద్ధమతము, మీమాంసావిధానము, భక్తిమార్గము కంటె నధికతరమగు సంతృప్తినొసఁగు తత్త్వమతములను నిర్మించి, వానిమూలమున యుగమునకొక నూత్నదృక్పథము నిచ్చుటకు శంకరుఁడు తాను జన్మించియుండెనని తలఁచి ప్రయత్నించెను. ఆస్తికులు సత్యము నావేశోద్రేకములచే నాచ్ఛాదించుచున్నార. ఈశ్వరసాక్షాత్కారానుభవశక్తిచే గలుగు నాత్మపరివశత్వముచే వారు సాంఘికజీవిత మర్యాదల కుదాసీపతఁ జూపిరి. కర్మయే సర్వమని మీమాంసకులు బోధించి, రసహీనములగు క్రియాకలాపముల నారాధింపఁ బూనిరి. సమ్యక్జ్ఞానముపై నాధారపడినప్పుడే ధర్మము జీవితాంధకారమును బోదోలి కాంతిమయమొనర్పఁగలదు. శంకరునిభావములో నద్వైత తత్త్వమొక్కటే పరస్పరవిరుద్ధ తత్త్వభావ సామరస్యముఁగూర్చి. సమన్వయించు సామర్థ్యము గలది; అందుచే నాతఁడు, సంసారతరణమున కుత్తమోపాయముగా జీవాత్మ పరబ్రహ్మైక్యభావమును వేనోళ్లఁ బ్రకటించు నేకైకోద్దేశముతోడనే తన గ్రంథములన్నిటిని రచించెను. ౧. తన జన్మస్థానమైన మలబారునుండి, యుత్తరమున హిమాలయమువఱకు నాతఁడుచేసిన సంచారములో నాతఁడెన్ని యో

(౧) “సంసారహేతు నివృత్తి సాధనబ్రహ్మత్వైకత్వ విద్యా ప్రతిపత్తయే.”

యారాధన విధానములను దర్శించి, మానవుని సంస్కరించి, యూర్ధ్వగమనము నీయఁగలశక్తియున్న విధానముల నన్నిటి నాతఁ డంగీకరించినాఁడు. మోక్షమున కొకే మార్గమున్నదని యాతఁడెన్నఁడును బోధింపలేదు; ప్రజాసామాన్యమునకాచరణ లోనున్న భిన్నదైవతములనఁగా విష్ణుశివశక్తి నూర్యాదులను గూర్చి, నిరుపమాన సౌందర్యవిలాసములఁ బ్రదర్శించు గీతా శ్లోకపుంజములను రచించెను. ఇదియంతయు విశ్వవిశాలమగు నాతని మానవప్రేమను, సహజపత్రిభా వైదగ్ధ్యమును సూచిం చును. జనసామాన్యమతము నాతఁడు పునరుజ్జీవనమొనర్చుచుఁ బ్రసీదముకూడ నొసర్చెను. దక్షిణదేశములోని శాక్తేయమత విధానములోని నీచారాధనపద్ధతుల నణచివేసెనుగాని కలకత్తా లోని కాళీపూజాపద్ధతిలో నాతనిప్రభావ మెట్టిమార్పునుగలిగింప కుండుట శోషనీయవిషయము. మల్లారిదేవుడనుపేర శివునొక కుక్కరూపమునఁ బూజించు దక్షిణదేశమందలి నీచారాధన మును, మానవ బలిఁగోరు భైరవదేవు నుపాసించు కాపాలిక మతముల అత్యాచారముల నాతఁడు నిర్మూలించెనని చెప్పుదురు. దేహమునఁ దప్తలోహ శలాకలతోఁ గాల్చి ముద్రలు వేయు పద్ధతి నాతఁడునిరసించెను. బౌద్ధధర్మమునుండి యాతఁడు సుశిక్షణము, మూఢవిశ్వాస నిరాసము, మతనిర్మాణము నుత్తమభక్తి శ్రద్ధలను సంరక్షించి నిష్కలుషముగా నిలుపునని తెలిసికొని, యాతఁడు స్వయముగా దశసంఖ్యాకమైన సన్నాస్యి వర్గములను స్థాపించెను. అందు నేటికి నాలుగువర్గములు చెక్కుచెదరక సజీవములై నిలిచియున్నవి.

శంకరాచార్యుని జీవితము వైరుధ్యనిలయమును భావము నుదయింపజేయును. ఆతఁడు తత్త్వవేత్తయుఁ గవియు, విద్వాన్ ద్యరేణ్యుఁడు, ఋషికల్పిఁడు, యోగి మతసంస్కర్తయుఁ గూడ నైయున్నాఁడు. ఆతని వ్యక్తిత్వమును మనము స్మరించునపు డా మహనీయుని భిన్నప్రజ్ఞా సామర్థ్యములవలన భిన్నరూపములు మనకు స్ఫురించును. యువకుడైన యాతఁ డనితరసా మాన్య శేముషీధురంధరుడై, నిర్లక్ష్యసాహసములతో శాస్త్ర చర్చా ధీరవిహారుఁడుగా నొకని దృష్టికిని; ప్రజాకోటిలో నైక్య భావము నుద్దీపింపజేయవలెనని ప్రచారమొనర్చిన రాజకీయ కుశలునిగా నింకొకని దృష్టికిని; అసమాన తర్కాయుధము నుపయోగించి, విజ్ఞాన జీవితరంగములలోఁ గల యన్యోన్య వైరుధ్యములఁ దొలగించు నేకైక శృషిలో నిమగ్నుడైన ప్రశాంత తత్త్వవేత్తగా వేటొకని దృష్టికిని; మనమందరమును మన మెఱిగినకంటె ఘనతర వ్యక్తిత్వములు గలవారమని ప్రకటించు యోగివర్యునిగా మఱొకనికిని; శంకరుని దివ్యవిగ్రహము గోచరించును. అట్టి సర్వతోముఖ శక్తిసామర్థ్యములు గల వ్యక్తు లరుదుగా నుందురు.

3-సారస్వతము.

ఈ యద్వైతశాఖకుఁ బ్రధానగ్రంథములు శంకరాచార్యులవారి యుపనిషద్గీతా నూత్రభాష్యములు. ౧౬వ దేశసాహస్రి

(౧) ఈశ, కఠ, కేన, ప్రశ్న, తైత్తిరీ, యైతరేయ, శ్వేతాశ్వతర, ఛాందోగ్య, ముండక, మాండూక్య, బృహదారణ్యకోపనిషత్తులు, అధర్వశిఖి, అధర్వశిరస్సు, నృసింహ తాపనీయోపనిషత్తులకుఁ గూడ శాతఁడు భాష్యము వ్రాసెనని చెప్పుదురు.

వివేకచూడామణియు నద్వైతతత్త్వ సామాన్యస్వరూపమును వ్యక్తీకరించును. దక్షిణామూర్తి స్తోత్రము, హరిమీడేస్తోత్రము, ఆనందలహరి, సౌందర్యలహరి, జీవితమం దాతనికే గల విశ్వానాదరములఁ జూపును. ఆప్త వజ్ర నూచి, ఆత్మబోధ, మోహముద్గరము, దశశ్లోకి, అపరోక్షానుభూతి, విష్ణుసహస్రనామ సనత్కుజాతీయభావ్యములు నాతఁడే రచించెనందురు. లక్షణవైవిధ్యముతోఁగూడిన యాతని సర్వశోముఖ వ్యక్తిత్వము నాతని గ్రంథములు ప్రకటించును. హేతుభాననా హాస్యశక్తుల నేకముఖమునఁ జూపు నాతని శైలి యాతని మానసిక లక్షణముల కదదమై ప్రతిబింబించును. శంకరుఁడు స్థాపించిన యద్వైతతత్త్వమునకు విపులము సుదీర్ఘమునగు చరిత్ర మున్నది; అది యింకను దుదిఁగాంచి యుండలేదు. ఇతరతత్త్వ స్థాపకులందరు తమ వాద సామర్థ్యమును శంకరుని సిద్ధాంతములను విమర్శించుటవలననే చూప యత్నింతురు. అందుచేఁ బ్రతిశతాబ్దమునందును శంకరుని సిద్ధాంతమును సమర్థింపవలసి వచ్చినది. శంకరుని యనంతరము నేటివఱకు నాతని యద్వైతతత్త్వ మెట్టి భిన్నదశాప్రాప్తి నొందినదో, వర్ణించుటకిది యదనుకాదు. ౧.

(౧) శంకరు ఎనిమిదవమును వెంటనే రచింపబడిన సుప్రసిద్ధమైన అద్వైతగ్రంథములు సురేశ్వరాచార్యుని వార్తికములు, వైష్ణవర్యసిద్ధివాచస్పతి భామతి, పరమహంస పంచపాదిక, ఆనందగిరి వ్యాసునిర్ణయమును. ౧౩-వ శతాబ్దమునకుఁ జేరిన అమలానందుని కల్పతరువు భామతికిఁ బూర్వము. ఈ కల్పతరువునకు విపులముగా వివరణగ్రంథమును కల్పితరు నరిచిత్రము గాని ౬-వ శతాబ్దమునకుఁ జేరిన అష్టాద్యదీక్షితుఁడు రచించెను. ఈతని సిద్ధాంతలేక మద్వైత భిన్నరూపముల సంగ్రహచరిత్రను వివరించు ముఖ్యగ్రంథము

మొదటి నాలుగునూత్రములకు విపుల టీకారూపమైన పద్మపాదుని పంచపాదికాండ బంచపాదికా వివరణమును వ్యాఖ్యను ప్రకాశాత్మఁడు (క్రీ॥ వె॥ ౧౨౦౦) రచించెను. ఈ ప్రకాశాత్మని గ్రంథముకు టీకగా వివరణ ప్రమేయ సంగ్రహమును గ్రంథమును మావననానాంతరము గల విద్యారణ్యుఁడు (౧౮-వ శతాబ్దము) వ్రాసెను. ఆతని పంచదశి అనంతరాద్వైత శాస్త్రగ్రంథము; ఆతని జీవన్ముక్తి విశేషముకూడఁ గొంత విలువగలదే. పంచదశి కర్తృత్వమునుగూర్చి సుప్రచార ఘోషమున్నది. మొదటి యారధ్యాయములను విద్యారణ్యుఁడును, మిగిలిన తొమ్మిదింటిని భారతీతీర్థుఁడును రచించె నందురు. (చూ॥ పీఠా బరస్వామి కూర్పు, పు. ౬) తన వృత్తి ప్రభావములో నిశ్చలదాసుఁడు మొదటి పది ప్రకరణములు విద్యారణ్యుఁడు రచించెననియు మిగిలినవానిని భారతీతీర్థుఁడు వ్రాసెననియుఁ జెప్పెను. (పు. ౪౨౪) సర్వజ్ఞాత్మముని (క్రీ॥ వె॥ ౯౦౦) తన సంతకేప కారీకమును శంకర తత్వమును వివరించెను. దీనికి రామతీర్థుఁడు భాష్యము వ్రాసెను. శ్రీహర్షుని ఖండన భండఖాద్యము (క్రీ॥ వె॥ ౧౧౯౦) అద్వైతశాస్త్ర నిపులీకరణము చేసినవానిలో నుత్కృష్టమైన గ్రంథము. అది తత్వశాస్త్రముయొక్క వ్యర్థతత్వమును గూర్చిన దివ్యముగు పరికటనము, భావనాశక్తి నూచించు పరమార్థవిషయములను సత్యములని తలఁచి వానిని గ్రహించుట కెట్టియకాశమును లేకున్నను మానవమానసము చేయు ప్రియత్నము విరుపదాగతుని నిరూపించును. నాగార్జునునివలెనే, సక్రియనూక్షణ శాస్త్రీయపద్ధతిలో సామాన్యద్రవ్యపరిశీలనముచేసి, విశేషతార్కికవిభాగపరిక్ష చేబరమార్గమును గ్రహించుకొని మానవమానసమునకులేదు. గావుననేదియు సత్యమనికాని యసత్యమనికానిచెప్పఁజాలమని వాదించెను. విశ్వైకచైతన్యమొక్కటే సత్యము; తిక్కిలవన్నియు సంశయాస్పదములు. పరబ్రహ్మైకాస్తీత్య విశ్వాసముగల వాఁడగుటచే నీతఁడు బౌద్ధులనాస్తికతకు భిన్నుఁడైనాఁడు: (౧, ౧౬) న్యాయప్రమాణముల నాతఁడుచూరించి, కారణభర్మమును బరీక్షించి, న్యాయము యథార్థజగత్తునుగూర్చి కాక, యునిగ్రియ గోచరదృశ్యములను గూర్చి మాత్రమే వివరించునని వాదించెను. నిర్గుణబ్రహ్మము జ్ఞానవిషయము గాకున్నను సత్యమేమనియు వస్తునావాత్మ్య నిజముకాదనియు నాతని

౪ — గౌడపాదుడు.

అద్వైతవేదాంతమును శాస్త్రయుక్తముగాఁ బ్రదర్శించిన

నిశ్చయము (౧, ౯) ఇట్టిచే తత్త్వదీపికయను నొకగ్రంథమును, ఖండనఖండ
భాద్యముపై నొకభాష్యమును చిత్సుఖుఁడు వ్రాసినాఁడు. చిత్సుఖీ యను
న్యాయాచ్యుతము ఖండించెను మఘనూదన సురస్వతి (౧౬-౮ శతాబ్దము)
తనయద్వైతసిద్ధిలో న్యాయాచ్యుతమును ఖండించెను. రామతీర్థుఁడు తనతరం
గిణిలో నద్వైతసిద్ధిని విమర్శించెను. తరంగిణీవిమర్శకు సమాధానముగా నద్వైత
పద్ధతి సమర్థించుచు బ్రహ్మసంయమం గౌడబ్రహ్మసూత్రమును నొకగ్రంథ
మును రచించినాఁడు. శంకరమిశ్రుఁడు రఘునాథుఁడు ఖండనమునుగూర్చి
స్వతంత్రగ్రంథములనువ్రాసిరి. ధర్మరాజువరచిత వేదాంతపరిభాష తార్కిక
తత్త్వమును వివరించు సుతక్ష్మవృత్తపాత్యగ్రంథము. ధర్మరాజు పుత్తుఁడైన
రామకృష్ణుఁడు దానిపై శిఖామణియను నొకగ్రంథమును వ్రాసెను. అయర
దాను రచించిన మణిప్రభ దీనిపై నొక చక్కనిటీక. విజ్ఞానభిక్షువరచిత విజ్ఞా
నాచ్యుతము (౧౬-వ శతాబ్దము.) నాంఖ్య ద్వైతము వేదాంతమునందునున్నదని
చూపయత్నించును. అద్వైతానందుని బ్రహ్మవిద్యాభరణము. (౧౫-౮ శతాబ్ది
గోవిందానందుని రత్న ప్రభ, సదానందుని వేదాంతసారము (౧౫ ౮ శతాబ్ది)
దానివైఁగల భాష్యములైన నుబోధిని, విద్యనృసోరంజని, పరికాశానందుని
సిద్ధాంతముక్తావళి, సదానందునద్వైతముత (బ్రహ్మసిద్ధి, లక్ష్మీధరు నద్వైతముకలంద
ముకొంతప్రాముఖ్యముగల గ్రంథములు. మహాపనివత్తువంటి కొన్ని యనంత
రోపనివత్తులు; యోగవాశిష్టము, అధ్యాత్మగామయణమువంటి మతగ్రంథ
ములుకూడ నద్వైతపరములు. యోగవాశిష్ఠము బౌద్ధభావవూరితము. బోల్చు:

“యదిదమ్దృశ్యతే కింతిన్నాస్తి కిమపిధృవమ్”

యథాగంధర్వనగరమ్ యథావారిమరుస్తలే. (౨.)

ఇంకను ననేకములగు నద్వైతవేదాంతగ్రంథములన్నవికాని, శంకరుఁడుచెప్పిన
వాదములకంటె నవ్యయగాఁజెప్పినవిలేవు. సురేశ్వర, నాచస్పతి, పద్మపాద,
శ్రీహర్ష, విద్యారణ్య, చిత్సుఖ, సుర్యజ్ఞాత్మముని, మఘనూదన సురస్వతి,
అష్టయ్యదీక్షితులు, భావనావైఖరిలో సమానులేయైనను, వారిలో నొక్కొ

ప్రథమపురుషుడు గాఢపాదుడు. ౧. ఆతడు శంకరుని గురువైన గోవిందుని గురువని సుప్రసిద్ధిగాంచెను; ౨-వ శతాబ్దాంతమున గాని, ౮-వ శతాబ్దారంభమున ౧. గాని, యాతడు జీవించినది చెప్పబడెను. ఉత్తరగీతకు గాఢపాదుడొక భాష్యమును గూడ రచించెనని చెప్పదురు. అద్వైత తత్వప్రధానసిద్ధాంతములగు జీవబ్రహ్మైకత్వము, మాయావాదము, పరమార్థమును జెప్పటకు గారణధర్మము సరుపయోగమని నిర్ణయము, వ్యావహారిక పారమార్థిక జగద్విభాగము, మోక్షైకసాధనము జ్ఞానమే

క్రింద తాము సమర్థించిన అద్వైతివాదమునందు బూర్వము లేని క్రొత్త యుగాను జేకూర్చిరి. వానివాదసిద్ధాంతములు సమానమేయైనను, వానివ్యక్తితైత్తివియునా, బ్రదికెను.

(౧) సాంఖ్యతత్వమునకు భాష్యకర్తయైన గాఢపాదుఁ డీకఁడు కాదని తోచును.

(౧) భావవివేకని తర్కశాస్త్రము టిల్లెట్టు భాసాంతరీకరణములో 'కారిక' పేర్కొనబడుటచే, గాఢపాదుఁ డీకను బుచ్చుకుడని వాల్లెనర్ చెప్పినాడు. భావవివేకఁడు యువాన్ బ్యాంగుకుఁ బూర్వికుఁడగుటచే, గాఢపాదుఁ డించుమించుగా కీర్తి వె. గగిం ప్రాంతము వాఁడు కావలెను. (చూ. జాకోబి. జె. ఎ. ఓ. యస్. ఏప్రిల్, ౧౯౧౩.) కారిక కంటే బా. నూ. పూర్వకాలమునకుఁ జెందునని జాకోబి తలచును. పురాతన బౌద్ధాంధములలో బా. నూ. స్మరణలేకుండుట కలసి నీవాదమునకు దోషము సంభవించు; ఏలన, బా. నూ. వేదాంతవిషయము సుస్పష్టము కావలెనని నిలెరులదీసి నుదాహరించుటకు వెఱచిరి. "వేదతీర్థ బౌద్ధులు బా. నూ. వేదాంతమును దిగ్గజులించి యుంచురు; ౯-వ శతాబ్దమువాటి జైనులై చేసిరి. కాని వారు గాఢపాదునట్లు తీరస్కరింపఁ జాలరై. ఏలన జాల విషయములలో వానిని తత్వము వారితత్వములోని భావములకు సరిపోవును." (జె. ఎ. ఓ. యస్. ఏప్రిల్, ౧౯౧౩) భారతీయ పండితులు జాకోబి భావమును సమర్థింతురు.

అష్టమాధ్యాయము : శంకరాద్వైతవేదాంతము 353

యను ప్రవచనము, పూర్ణశూన్యత యనునది దురూహ్యమను ప్రకటనము మున్నగున వాతని కారికలో వివరింపబడినవి. కారిక నాలుగు భాగములు. మొదటిదైన ఆగమ ప్రకరణము. మాండూకోప్యనిషద్ధర్మమును వ్యక్త పరచును. తాను ప్రతిపాదించు పరమార్థతత్త్వము శ్రుతి విహితమనియు హేతుబద్ధమనియుఁ జూపయత్నించును. (1) రెండవది వైతధ్యవ్యకరణము, ఇది వ్యతిరేకములగు ద్వంద్వములతోఁ గూడిన దగుటచేఁ బ్రపంచము మిథ్యారూపమని నిరూపించును. మూడవ దద్వైతసిద్ధాంతమును స్థాపించును. నాలుగవదైన అలాటశాంతి ప్రకరణము మఱల నద్వైత తత్త్వమును వివరించి, వ్యవహారజ్ఞానము వ్యర్థమైనదనియు నాత్మయే సత్యమనియు వాదించును. కాలుచున్న యొక కఱ్ఱను గిరగిర తిప్పినచో నదియొక జ్వాలాచక్రము లేక అలాటచక్రభ్రాంతి నుదయింపఁ జేయునట్లే, ప్రపంచ నానాత్వమును గోచరించునని చెప్పబడెను. 2. అది యోగాచారభావములను బేర్కొని బుద్ధుని నామము నైదారుసారులు స్మరించెను.

బౌద్ధమతము బహుశః వ్యాప్తినొందిన కాలములో గొడ పాదుఁడు జీవించెను. సహజముగా నాతఁడు బౌద్ధసిద్ధాంత పరిచయము గలిగి, వానిలోఁ దన యద్వైతమునకు విరోధించని వాని

(1) 3, 23.

(2) చూ. మైత్రాఘణి ఉపనిషత్తు 1-28. ఈయుపమానము తఱచుగా బౌద్ధగ్రంథములలో నుపయోగింపబడినది. నిజముగా, భావ. యందును భావమునందునుగూడ గొడపాదకారిక మాధ్యమికబౌద్ధధర్మచలన బోలి, యందలి బహుళోపమానముల నుపయోగించి యున్నది. ముఖ్యముగాఁ బోల్పు; 2.32; 3, 10. చూ. కె. ఆర్. ఎ. యస్. 1910, పు. 132.

సంగీకరించెను. తన సిద్ధాంత మేశ్రితిపై నాధారపడినది కాదనియు హేతు వాదబద్ధమనియు నాతఁడు బొద్ధులకుఁ బ్రకటించెను. వేదప్రమాణ వాదులగు సంప్రదాయ మతస్తులకుఁ దన తత్వము శ్రితిపచనాధారము గలదని పలికెను. బొద్ధమత సూత్రములను గొన్నిటిని స్వీకరించి, వాని నద్వైత పరముగా సర్వకల్పనముచేసి సమన్వయించిన విశాలహృదయము నాతఁడు ప్రదర్శించెను.

గి-వ్యావహారిక జ్ఞానపరిశీలనము.

మాండుకోపనిషత్తులోఁ బ్రదర్శింపఁబడిన భిన్నజీవిత జశావిశేషములనుగూర్చి యిదివరకు స్థలాంతరమునఁ బ్రసంగించియున్నాము. ౧. ఈభిన్నావస్థానుభవము నాధారముగాఁ గొని, యాతఁడు స్వప్నానుభూతి జాగ్రదవస్థానుభూతితోఁ ముల్యతగలదే యని వాదించినాడు. మన స్వప్నానుభవ మితరుల సామాన్యానుభవముతోఁ బోత్తులేనిదని కాని, లేక మన సహజానుభవమునకు సరిపడదనికాని యనుటకుఁ గారణము మన స్వప్నానుభవము పూర్తిగా నయధార్థమగుట కాక, మనము పెట్టుకొన్న వ్యావహారికప్రమాణముల కనుగుణము కాదనియే గ్రహించవలసియున్నది. స్వప్నములొక ప్రత్యేకానుభవమునకుఁ జెందినవి; వానియవధులలో నవి సామరస్యమును గలిగియేయున్నవి. స్వప్నజలము స్వప్నదాహమును దీర్చును

(౧) పోల్చు. ప్యాడే; + టూత్ అండ్ రియాలిటీ. పు॥ ౪౬౨-౪౬౪.

(౨) ౨, ౨౦౩.

గాని జాగ్రదవస్థలోని దాహమున కుపశాంతి నీయదనుట యుక్తిహీనతనే ప్రకటించును. అట్లనుట జాగ్రదవస్థానుభవమే స్వయంసిద్ధి సత్యములుగలదని వచించుటేయగును. ఈ రెండు ననగా 3 జాగ్రత్స్వప్నావస్థలు వాని యవధులలో సత్యములే; కాకున్నచో బారమార్థికదృష్టిలో రెండు నసత్యములే, జాగ్రదావస్థలోని వస్తువులకు మనకందరకు సామాన్యములనియు, స్వప్నదృశ్యములు స్వప్నముగాంచినవానికి వ్యక్తిగతములనియు గొడపాదుఁ డెఱుంగఁడని తలఁపరాదు. ౧. కాని యాతఁడిట్లు చెప్పెను: “స్వప్నమందువలెనే, మెలకువలోఁ జూచినవస్తువు లసత్యములు.” ౨. మనకు దృశ్యమైన దేదియైన సత్యమేయని యాతనివాదము. వస్తువులన్నియు ససత్యము; వానిని దర్శించు దిగ్భ్రమైక్కడే నిజయనుభావములు కొన్ని

(3) “నేనీవిషయమును శ్రద్ధగాఁబరిశీలించినపుడు, నేను మెలకువగా నుంటినో, కలలోనుంటినో నిశ్చయముగా నిర్ణయించుటకు వలయు లక్షణము నాకొక్కటియును లభింపలేదు. స్వప్నదృశ్యములు, జాగ్రదవస్థానుభవములు సత్యంతసామ్యము గలిగియుండుటచే నేనువిభ్రాంతమనముఁడనై, నేనీపుడు కలలోలేనని నిశ్చయించలేనివాడనై యున్నానని చెప్పఁగలను.” (డే కార్టే మెడిటేషన్సు. పు. ౧.) ఒకేస్వప్నము ప్రతిదినము కలిగినచో మనము మెలకువలోని వస్తువులతోవలెనే స్వప్నవస్తువులతోను దప్పకర్థింపుమని పాస్కల్ చెప్పినది యుక్తియుక్తముగానున్నది. ఆతనిమాటలివి; “ఒకకర్మ కారుఁడు ప్రతిదినము రాత్రి ౧౨ గంటలకాలము దానుచక్రవర్తిని కలఁగాంచఁగల్గినచో బ్రతిరాత్రియు ౧౨ గంటలకాలము దానొకకర్మకారునని కలకాంచఁగలిగిన చక్రవర్తి పొందునంతటి ముఖమును బొందఁగలఁడు.”

(౧) ౨, ౧౪.

(౨) ౨, ౪.

యువనిషత్తులలోనే యున్నవి; వీనిని కొన్ని బౌద్ధశాఖలు పెంపొందించి శూన్యవాదములను స్థాపించినవి. జీవితమొక జాగ్రత్స్వప్నమని నిరూపించుట కీవాదమును గౌడపాదుఁ డుపయోగించెను. 3. జాగ్రత్ప్రపంచము యధార్థమని మన మన్యుల మానసికావస్థల ననుభవించుటవలనఁ గాక, వారు చెప్పినది విశ్వసించుటవలననే యంగీకరింతుము. జాగ్రత్ప్రపంచములోని వస్తువులకు లక్షణములైన దేశకాల నిమిత్తసంబంధములు పరమసత్యములని మనమూహింప నవసరములేదు. గౌడపాదుననుసరించి, “ఏది స్వయంసంపూర్ణమో, ఏది స్వయంస్థితిగలదో, ఏది స్వయంసంభూతమో, ఏది కారణాంతఃతాత్కాలిక స్థితిగలదికాదో, దేనిస్థితి యవిచ్ఛిన్నమై వెలయునో అదియే వస్తుస్వభావము.” ౪. ఈవిధముగాఁ బరీక్షించినపుడు, జీవులు, జగత్తునుగూడ, నిత్యస్థితిగలవి కావనియు నాత్మస్వరూపమాత్రములేయని యనియు స్పష్టమగును. ౫

వస్తుగుణుచ్ఛయము కొన్ని నియమములు గలిగి, కొన్ని సంబంధములతోఁ గూడ మనోగోచరమగును. ఇందు ముఖ్యమైనది గారణధర్మము. కారణకార్యము లేకమము ననుసరించి నడచుచున్నవి; అవి యొక పశువిషాణముల వలె నేకకాలికములైనచో వానికిఁ గారణకార్యసంబంధ ముండఁజాలదు. బీజవృక్షన్యాయమింతకంటె సధికయుక్తి యుక్తముగాదు. మనకుఁ గార

(3) ౨, 3౧.

(౪) ౪, ౮.

(౫) ౪, ౧౦, ౨౮, ౬౧.

జము తెలియని దేనినిఁ గార్యమనఁజాలము. ౧. స్వభావ దోషము చేతనే కారణధర్మము సంపూర్ణమైనది కాదు. ఒక వస్తుస్థితిని గమనించి, దాని కాధారములను గూర్చి ప్రశ్నించి, అవి తెలిసినచోఁ దిరిగి వానికాధారముల నడుగవలసి వచ్చును. ఈవద్ధతి శంతములేదు. ౨. ఆదిలేని నిత్యకారణము లున్నవనియు నవి కారోశ్యత్ప్రతి చేయుననియు మనము విశ్వసించునెడల, స్వయం శ్రుతమగునది కారణహీనమెట్లు కాఁగలదని గొడపాదుఁడు వాదించును. మార్పుచేందు నది నిత్యమెట్లు కాఁగలదు? తాము స్వయముగా నజములై వస్తువుల నుత్పాదించు వాని నెచట మనము చూడఁగలము? కారణకార్యము లందుచే ననిత్యములు, పరస్పరాధారభూతములునై, కలిసియే యదృశ్యము లగును. ౩. నిమిత్తధర్మము పరమార్థ స్వరూపము కాదు; అది జ్ఞానలక్షణములలో నొకటి. గొడపాదుఁడిట్లు చెప్పును; “సద సత్పదార్థములలో దేనికిఁగాని యసత్పదార్థము కారణము కాఁజాలదు. సత్పదార్థమున కింకొక సత్పదార్థమైనఁ గారణము కాదు. ౪” సత్పదార్థ మస్పదార్థ కారణమెట్లు కాఁగలదు? ఈకారణ ధర్మలోపములచే గొడపాదుఁడు, “ఏదియు స్వయముగాఁ గాని, యన్యముచేఁగాని జనించదు. ఏదియు నుద్భవించియు నుండలేదు. సత్తుగాని, అసత్తుగాని, రెండుఁగాని జనించ

(౧) ౪, ౧౬-౨౧.

(౨) ౪, ౧౧-౧౩, ౨౨, ౨౩, ౨౫.

(౩) ౪, ౧౪-౧౫.

(౪) ౪, ౪౦.

లేదు.”గి. కారణధర్మము నవకాశములేదు. ఈశ్వరుడు జగత్కారణమని కాని స్వచ్ఛావస్థలకు జాగ్రదవస్థానుభవము కారణమని కాని మనము చెప్పజాలము. ౧. బాహ్యభ్యంతర విషయములుగాని, జీవులుగాని జగత్తుగాని యేమియు నిజముకాదు.” మనము కారణధర్మము సంగీకరించి సంతకాలమవియు యథార్థములే 3. “అన్నియు సంవృతి సంజాతములే కాని, నిత్యములేవియుఁ గావు. ప్రతివస్తువు సత్పదార్థసంబంధి యగుటచే నిత్యమే; అందుచే నాశరహితమైనది.”ర. ఉత్పత్తి నాశనములు కేవలమిధ్యాదృశ్యములే; ఏదియుఁ బుట్టనులేదు; నశింపను నశింపదు.గి. కారణాది సంబంధముల నన్నిటిని మనము ప్రోసివుచ్చి ప్రపంచాతీతులమైనఁ గాని సత్యము లభింపదు. ౬.

(గి) ర, ౨౨. దీనిపై శంకరుఁడిట్లు వ్యాఖ్యానించెను: ఏవిధముగానైన నొకటియింకొకదానినుండి సంభవించెనని నిరూపించుట నిజముగా దుష్టరము. ఏదియుఁ దనరూపమునుండి తానుబుట్టదు. ఒకఁ ఘటమునుండి యింకొకఁ ఘటముత్పత్తికాదు. ఒకటివేటికొకదానినుండియుఁ బుట్టదు. ఘటమునుండి వస్త్రమువయించదు; వస్త్రమునుండి యింకొకవస్త్రమును జనించదు. లేక ఘటపటములుకలిసి వేటికొకఁ ఘటమునుగాని, వేటికొకపటమునుగాని జనింపఁ జేయఁజాలవు.”

(౧) ర, 3౯.

(౨) ర, గి౧-గి౨, ౯౭.

(3) ర, గిగి-గి౬; ర, ౪౨.

(౪) ర, గి౭.

(గి) ౨, 3౨.

(౬) ప్రపంచోపశమము ౨, 3గి,

అద్వైతదృష్టిలో బాహ్యభ్యంతర భేద మితరులు భావించునట్టిదికాదు. మానసిక ప్రపంచము బాహ్యజగత్తువలెనే దృశ్యవిషయము సత్యమునైనది. ఆత్మయొక్కటే సత్యమగు దృష్ట. ఈభావమును గౌడపాద శంకరు లిరువురు నంగీకరింతురు గాని శంకరుఁడు జాగ్రత్స్వప్నావస్థల భేదము నెక్కువ శ్రద్ధగా వివరించును. భౌతిక మానసిక ప్రపంచములు రెండును బ్రహ్మ రూపాంతరములే యైనను, వానికి పరస్పరము భేదమున్నదని శంకరుఁడు చెప్పను, కాని గౌడపాదుఁడు సంప్రదాయసిద్ధమగు విజ్ఞానవాదమును సమర్థించినవాఁడగును; ఏలన బాహ్యసత్తువులన్నియు మనఃకల్పితములుగాన సత్యములని ఋజువుచేయుట కాలఁడు బౌద్ధవిజ్ఞానవాదమునే స్వీకరించెను. విజ్ఞాన స్పందనమువలననే దృష్టదృశ్య నానాత్వములేనిదే యున్నట్లు భ్రాంతిజనించును. 1. మానవుని మనస్సులోనే జగత్తున్నది. 3. యధార్థజగత్తునున దంతయు మానసిక సంస్కార

(1) గౌడపాదుని వాదమును జాకోబి యాక్రిందితర్కవాక్యరూపమునఁ జెప్పెను; “జాగ్రదవస్థలోఁ జూచినవస్తువులు నిజముకాదు; ఇంద్రియతీజ్ఞుఁ అవిదృశ్యములు గడుకః ఇదిహేతువు; స్వప్నములోఁజూచినవస్తువుల వంటివే; ఇదిశృష్టాంతము. స్వప్నదృశ్యములు నిజముకావు; అదేవిధముగా దృశ్యతాలక్షణము జాగ్రదవస్థలోని వస్తువులకును గలదు. ఇదిహేతువాచనమునఁ; అందుచే జాగ్రదవస్థలో జూచినవస్తువులు నిజముకావు. ఇదినిగమనము” (జె. ఎ. బి. యస్. వాల్యము 37, పార్టు A. పేజి 17 1803.) జుతీయుఁ జూడు 1, 27, 30; 8, 10-17, 22-23.

(2) 1, 10, 12; 8, 12.

(3) 8, 13-15, 22; 8, 22; 9, 12.

సముచ్చయమాత్రమే యనియు, వానికనుగుణముగా బాహ్య వస్తువులు లేవనియు నాతఁడు ప్రకటించెను. “వస్తుస్వభావలక్షణములనుబట్టి, కారణకారణత్వము లేదని స్పష్టమగును.” ౪. “చిత్తము వస్తువులకు సంబంధించిలేదు; వస్తువులందు ప్రతిఫలించుటయులేదు; ఏలన వస్తువు లసత్యములు; వాని ప్రతిబింబము చిత్త ప్రతిబింబమే.” ౫.

బాహ్యవస్తువులు ప్రేరేపింపకున్నచో భావములు నూహలు జనించవని బాహ్యజగదస్తిత్వవాది పలుకును. భావములకు వేరుగా స్వతంత్ర్యముగా వస్తువు లున్నవను విశ్వాసము సహేతుకముగాదని గౌడపాదుఁడుచూపినాఁడు; “బాహ్యార్థవాదులను ఖండించుటకు విజ్ఞానవాదులశాఖకుఁజెందిన బౌద్ధులవాదమే గౌడపాదుని వాదమని శంకరుఁ డంగీకరింపక తప్పినదికాదు; కాని గౌడపాదుఁడు విజ్ఞానవాదము నింతవఱకే యంగీకరించెను.” ౬. భావప్రవాహ యాధార్థ్యమునుగూడ గౌడపాదుఁడు విశ్వసించఁడు, విజ్ఞానవాదులకుఁ బ్రధానాధార మగు చిత్తమునే యాతఁడు నిరసించెను. “కావునఁ జిత్తముదయించలేదు; చిత్తము గ్రహించువస్తువులు నుదయింపలేదు. చిత్త చిత్తవిషయముల కుత్పత్తిగలదని తలఁచువారు వాయు

(౪) ౪, ౨౫. శంకరుఁడు దీనిపైనిట్లు వ్యాఖ్యవ్రాసెను.

“మానసికభావములకుఁ గారణములనఁబడు ఘటాదులకాధార భూతములగు కారణములేనివి. అందుచేనవి మానసికభావహేతువులుగావు.”

(౫) ౪, ౧౬.

(౬) ౪, ౨౧, ౧౫-౨౭.

మార్గమున గుర్తులు చూచువారే.” (1). మన యనుభవమంతయు మిథ్యయైనచో, సత్త్వాసత్వదర్శన మెట్టిది? బ్రహ్మపదార్థదృష్టిలో నెట్టిభేదమును లేదు. రజ్జువును సర్పముగాఁ జూచుటెంత మిథ్యయో, రజ్జువుగాఁ జూచుటయు సంతమిథ్యయే. జాగ్రత్స్వప్నావస్థలలోని వస్తువులజ్ఞానము నిరవధికము గాదు. సుషుప్త్యవస్థలో బాహ్యభ్యంతరవస్తుజ్ఞానమే లేదు. అట్టి సుషుప్తిలో వస్తువులన్నియు నేకచైతన్యరాశిలోఁ గరిగి కలిసిపోయినట్లు గోచరించును. 2. జ్ఞాతృజ్ఞేయ భేదములతోఁ గూడిన జ్ఞానము పరమసత్యము కాదని సుషుప్త్యవస్థచూపును. కలలున్నంతసేపు కలలు నిజము; స్వప్నముకాని, సుషుప్తికాని కలుగనంతసేపు జాగ్రదవస్థ నిజము. మనము జాగ్రత్స్వప్నావస్థలకుఁ దిరిగివచ్చు సుషుప్తియు వానివలె నసత్యమే; “ఏయనాదియగు మాయానిద్రీనుండి జీవి మేల్కొని, అజము, నిత్యజాగృతిగలది, స్వప్నశూన్యము, నద్వితీయమునగు నాత్మసాక్షాత్కారముగాంచునో” ఆయవస్థతోఁ బోల్చినచో నీ జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్త్యవస్థలు మూడు నసత్యములేయని తెలియును. 3.

“ఏది మొదటలేదో, చివరనుండదో, అది మధ్యమందు గూడ లేనిదే” (4) యను నింకొక హేతువునుబట్టి కూడఁ బ్రపంచ

(1) ౪, ౨౮.

(2) యథారాతౌ నైషేణ తమసాఽవిభాజ్యమానమ్ సర్వమ్ ఘనమివ, తద్వత్ప్రజ్ఞాన ఘనవీఠ.

(3) ౧, ౨౬.

(4) ౨, ౬.

చము మిథ్యయని గౌడపాదుడు వాదించెను. అనగా దేని కాద్యంతములు గలవో అది యసత్యము. (౧) యథార్థాస్తిత్వలక్షణము వస్తువు మనకు దృశ్యమగుట కాని, క్రియార్థకారియగుట కాని కాదు; అది స్వతఃస్థితి గలిగి, త్రికాలాబాధ్యమై యుండుటే. జాగ్రదవస్థలోని వస్తువులు స్వప్నములో సదృశ్యములు; స్వప్న దృశ్యములు జాగ్రదవస్థలో సళించును. దృశ్యప్రపంచ మబద్ధమని గౌడపాదుడీ కారణములను జెప్పెను; (౧) స్వప్నప్రపంచ సాదృశ్యము, (౨) దృగ్విషయమగుట, (౩) అర్థరహిత సంబంధములు గలిగి యుండుట, (౪) సార్వకాలికము గాకుండుట.

మన కనుభవసిద్ధమగు వస్తు జగత్తంతయు సనిత్యమగుటచే దీని కతీతమగు నిత్య సత్పదార్థము నొకదానిని గౌడపాదుడు ప్రతిపాదించబూనెను. అనిత్యదృశ్యము నిత్యవస్తువున్నదని నూచించును. నిత్యవస్తువు లేదన్నచో సనిత్యవస్తువు లేకుండును. ౧. త్రివిధావస్థల కాధారభూతము సతీతమునై ఆత్మయున్నదని యుపనిషత్తులు వచించుచున్నవి.³ ఆత్మయే యున్నది. అది అవిభాజ్యము; ఏలనందు భాగము లున్నచో నానాత్వముండును. సత్పదార్థములో భేదములులేవు; సత్పదార్థ భిన్నమైనది అసత్పదార్థమే; అసత్పదార్థ మనగా లేనిదే. ఏది యున్నదో, అది లేకుండ నుండదు; ఏది లేనిదో అది యెన్నడు

(౧) ౨, ౭.

(౨) ౩, ౨౮.

(౩) ౧, ౧, ఏకేవతత్త్విధాస్మృతః పోల్వ:

“సత్త్వైజ్ఞాగరణమ్ విద్యాత్, రజసాస్వప్నమాదికేత్,
ప్రస్వాపఃకుంతు తమసాకురీయమ్ త్రిషుసంతతమ్.”

చూ సాం. పృ. భా. ౧, ౯౧.

నుండఁజాలదు.”౪. సత్తనఁగా జ్ఞానమే; కాకున్నచో నది యేకముకాఁజాలదు. జ్ఞానమే సత్పదార్థము; కాని యిది విషయాపసరము గల మానవజ్ఞానముకాదు. మానవజ్ఞానము సంబంధ కలితమగుటచే ద్వంద్వములపై నాధారపడును. ఇచట జ్ఞానమనఁగా నాత్మప్రకాశము; దీనివలననే సర్వమానవ విజ్ఞానము భాసించుట కవకాశము కలిగినది. “ఎన్నఁడుఁ బుట్టనిది నిద్రయు స్వప్నమును లేనిది, తన్నుఁదాఁ బ్రకాశింపఁజేయునది అది స్వయంప్రకాశము గలది.”౧. గాఢనిద్రలో మనకు గోచరించు శూన్యతవంటిది సత్పదార్థమని భ్రమింపరాదు. గాఢనిద్రలో మనకు గ్రహణశక్తిలేదు; బ్రహ్మాస్థితిలో శుద్ధజ్ఞానమున్నది.౨. భిన్నోపాధి గతమైనప్పు డాత్మకు జాగ్రత్స్వప్నముషుప్తవస్థలు వ్యక్తీకరించుకొను భిన్నరూపములు.౩.

౬-సృష్టి

పరమాత్మకును దృశ్యజగత్తులకును సంబంధమునుగూర్చిన సమస్యను గౌడపాదుఁడు పరిశీలించినాఁడు. మనము

(౪) ౪, ౪.

(౧) ౪, ౧౧, వఱియుఁజూడు. 3, 33, 3౫-3౬.

(౨) స్థూల సూక్ష్మకారణదేహములలో నాశ్మృతిశక్తి, తైజస, ప్రాణిజ్ఞానములుగలిగి వ్యవహరింపఁబడును. పోల్చు: హాగేల్ భాషములతో; మానవమానసము సజ్జమును క్రమోన్నత సోపానదశలో ననగా వస్తుప్రభావములతో నారంభించి క్రమముగా సుప్తభావములనుగలిగి తెలిసికొనును. అనఁగా సత్యమొక సోపానక్రమములో మానవమానస పరిణామము ననుసరించి క్రమముగా నెక్కువస్తుప్రభావముగా వ్యక్తమగుచుండును.

(3) 3, ౧౯.

సృష్టిస్వరూప చింతాపరులముమాత్రమే కాక, పరమార్థ చింతాతత్పరులమైనచో సృష్టియనునదే లేదని విశదము కాగలదు. సత్సదార్థము మార్పునొందునది కాదు; పొందు నన్నచో, “అమర్త్యమైనది మర్త్యమగును.” ౪. పరిణామ మంతయు ససత్యము; వ్యావహారిక దృష్టికిమాత్రమే సత్యము; నిజముగా భేదమనునది లేదు; (నాస్తిభేదః కథంచన) ౫. అవస్థాభేదరహితమగు నాత్మ, దర్శించుటకుఁ దానేతప్పు వేరే ద్దియును లేదు. శంకరుఁడు పలికినట్లుగా: “వస్తువులనెఱుఁగు వ్యక్తి క్రియాపరుడై యుండవలెనుగాని, కేవలవ్యక్తిత్వము వస్తుజ్ఞానమునీయదు.” అనాత్మ ఆత్మయను నీయధ్యాస, ఏక మనేకముగాఁ గన్పట్టు నీభ్రాంతి యెట్లుదయించును? అవిభాజ్యమగు నాత్మ విభాగింపఁబడదు. కాని యనేకత్వభ్రాంతి యున్నది; ఇది యెట్లుకలుగుచున్నదో తెలియదు. కాని మనకు గోచరించు ప్రపంచ మసత్యమైనను దానికి హేతువు నిర్ణయింప వలెననియుఁ జెప్పఁబడెను. ౧. సృష్టికిఁగల భిన్న కారణములను గౌడపాదుఁడు పరామర్శించును: “సృష్టి దైవవిభూతియని కొందరందురు; సృష్టి కేవల స్వప్నమాయవంటిదని కొందరు చెప్పుదురు; అది దైవసంకల్పమని మఱికొందరు వచింతురు; కాలమునునమ్ము వారది కాలసంభూతమని భావింతురు. సృష్టి భోగార్థమని దలఁతురు.” వీనిని నన్నిటిని గౌడపాదుఁడు తిరిస్క-

(౪) 3, ౨౧.

(౫) 3, ౧౫. ౯, ౨౪.

(౧) ౧, ౧౭-౧౮.

రించి, యిది 'దేవుని స్వభావ' మనుచు; సర్వసిద్ధులుగల దేవునికెట్టి వాంఛయుండును?" 2. అందుచేఁ బ్రపంచము స్వప్నతుల్యము లేక మిథ్యయను వాదమును దోసిపుచ్చి, గౌడపాదుఁడది యీశ్వరుని స్వభావరూపమగు మహిమా ప్రదర్శనమని వక్కాణించెను. ఇతరవాక్యములలోఁ బ్రపంచ యాధార్థ్యమును నూచించు భావములునుగలవు: "స్వమాయచే నాత్మ తన్నుఁగూర్చి భావించెను. ఈవిధముగా బయల్పడలిన వస్తువుల నాత్మయే గ్రహించును. ఈవిషయములో వేదాంతము చెప్పు తుదిమాటయే యిది." 3. ఇచట గౌడపాదుఁడు మాయయనఁగా నద్భుతశక్తియనునర్థములో నుపయోగించెను; అది ఆత్మస్వభావ మనెను. "నిత్యప్రకాశ స్వరూపమగు నాత్మ నాత్మస్వభావమే యాచ్ఛాదించును." 4. మానవదృష్టికి సత్యము గోచరింపకుండ మఱుగుపఱచు ననాదియగు విశ్వశక్తియే మాయయనియుఁ జెప్పఁబడెను. 5. అవ్యాకృతమగు నిర్గుణబ్రహ్మ మాయతోఁగలిసి యీశ్వరుఁడై, 'నానాజీవరాశుల నుదయింపఁ జేయుచున్నాఁడు." 3.

ఉపనిషత్తు లుదాహరించిన మృత్తి కాయఃపిండాగ్నిస్ఫులింగాదులు నిర్గుణబ్రహ్మను గ్రహించుటకు సాయపడు నూచ

(2) ౧, 2-౮.

(3) 2, ౧2; 3, ౧౦.

(౧) 2, ౧౮.

(2) ౧, ౧౬.

(3) ౧, ౬.

నలు మాత్రమే. ౪. అనంతర వేదాంతమందీ భావమునే అధ్యా
 గోపాపవాదమనియు దాని నిర్మూలనమే యవసరమనియుఁ
 జెప్పఁబడెను. ౫. ఈప్రకటన లన్నిటిలోఁగల తాత్త్విక సత్య
 మేమనఁగా నాత్మయే వ్యవహారజగత్తున కాధారభూతమగు
 సత్యమనియు, నది యేకైక స్వరూపమనియుఁ జెప్పఁనగును. ౬.
 “ద్వైతరూపమంతయు మిథ్య; అద్వైతమే సత్యము,” ౭. శంక
 రుఁడు చెప్పినాడు; “సర్వము రజ్జువునందువలె, జగద్వస్తు
 నానాత్వమంతయు వాత్మయందుఁ గలదు.” ౮. ఆత్మ జగత్తుగా
 మారు ననరాదు. రజ్జువు సర్పభ్రాంతిని గలిగించునీతినే, ఆత్మ
 వస్తువుల నుదయింపఁజేయునేకాని నిజముగాఁగాదు. ౯. ఆత్మ
 మాయచే ననేకమైనట్లు కన్పట్టునుగాని తత్త్వతః ఆత్మ అనేకము
 గాదు. ౧౦. “వస్తు నానాత్వస్థితి యాత్మగాదు. వస్తునానాత్వము
 నకు స్వతంత్రస్థితియులేదు. అందుచే నేదియు సమానమును
 గాదు భేదమునుగాదు.” ౧. ప్రపంచ మాత్మయుఁగాదు తద్భి
 న్నమునుగాదు. పరబ్రహ్మదృష్టితో గొడపాదుఁడు ప్రపంచము

(౪) 3, ౧౫.

(౫) వేదాంతసారము॥ ౨ అ.

(౬) ౧, ౧3-౧౭.

(౭) మాయామాత్ర మిదంద్వైతమ్, అద్వైతమ్ పరమార్థతః॥ (౨-౧౭)

(౮) ౨, ౧౨, ౧౮ వై శం॥ భా॥

(౯) 3, ౨౭; ౨, ౧౭.

(౧౦) 3, ౨౭.

(౧) ౨, 3౪.

మిథ్యయనియు, నానావస్తు దర్శన మసత్యమనియుఁ బ్రకటించును. ౨

గౌడపాదుఁడు మాయాశబ్దమును నిశ్చితార్థములో నుపయోగించియుండలేదు. మాయయనఁగా (౧) ఆత్మకును బ్రపంచమునకును గల సంబంధము దుర్బోధమనియు (౨) ఈశ్వరస్వభావమనియు, (౩) ప్రపంచము స్వప్నసదృశమనియు నర్థములలో నుపయోగింపఁబడెను. శంకరుఁడు మొదటిదాని కధికప్రాముఖ్యమిచ్చి, మూడవదాని కుదాసీపత చూపినాఁడు. అందుచే గౌడపాదుని వాదము జగత్తు వ్యావహారికసత్యమనుట కంటె మాధ్యమికల సంవృత్తి సత్యము లేక అసత్య మనుటకు వీలుగానున్నది 3.

నిర్గుణబ్రహ్మమునుజూచి చిత్తము ప్రపంచమని తలఁచినచో జీవునిగూర్చియు నట్లేతలఁచును. ఆత్మ నానాజీవరూపములలో గోచరించుటయుఁ జిత్తదృశ్యమే. ఆత్మ విశ్వాకాశమైనచో జీవుఁడు ఘటాకాశ మనవచ్చును. ఘటము విచ్ఛిత్తి పొందుటతో ఘటాకాశము మహాకాశములోఁ గలియును. నామరూప సామర్థ్యా ద్యుపాధివశమున భేదములు కలిగినవి. ఘటాకాశము మహాకాశములో నొక భాగమనికాని, దాని వికారమని కాని చెప్పఁజాలనట్లే, జీవాత్మ పరమాత్మాంశమని కాని దాని వికారమనికాని చెప్పవలనుపడదు. రెండునొకటే;

(౨) 3, ౧౯, ౨౪; ౪, ౪గీ; ౨, ౧౮.

(౩) వ్యావహారికవస్తు ప్రపంచము గగనసదృశమైన మిథ్యయని గౌడపాదు నభిప్రాయము, జ్ఞానమును మిథ్యావస్తు సదృశమే.

భేదములు దృశ్యమాత్రములే; కాని వ్యావహారికావసరార్థము భేదమును గుర్తింపవలసియుండును. ౪.

౭—ధర్మశాస్త్రము; మతము.

తన స్వస్వరూపము నాచ్ఛాదించు బంధవిచ్ఛేద మొనర్చుటయే మానవునికి నిశ్చేయస్సంప్రాప్తి సాధనము. జీవాత్మయే పరమాత్మయను జ్ఞానమే మోక్ష హేతువు. ౧. ముక్తపురుషుడు లేక ఆత్మ “యెన్నఁడు పుట్టలేదు; అది కారణధర్మాతీతము”. ౨. నిజమెఱిగినవాడు ప్రపంచములో జడసమానుడై, సంపూర్ణ మగు నుదాసీనభావముతో జీవించును. ౩. విధి నిషేధము లాతని బంధింపవు. ౪.

ఉత్తమశ్రేయఃప్రాప్తికి గ్రహాన్నతసాధనము చేయుటే నైతికప్రయత్నము. జీవులకు పృథగ్వ్యక్తిత్వముగల వ్యావహారిక జగత్తునందే మంచి చెడుగుల భేదమున్నది మానవుని సంపూర్ణ వ్యక్తిత్వము నాపహించునదే అవిద్య గావున, దానిని నిర్మూలించుటకు సమ్యక్ జ్ఞానమే కాక, సత్ప్రవర్తనమును, దైవభక్తియు గూడ నవసరములు మతము వలన మనము నిశ్చేయమును బొంద సాధ్యమగును. దైవారాధనములో జీవికి సంపూర్ణస్వాతంత్ర్యము గలదు. అన్నిరూపములు పరబ్రహ్మరూపములే కావున నెవఁడెట్లు భావించినను దోషములేదు. ౫. జీవేశ్వర భేదముపె

(౪) ౩, ౩, ౧౪.

(౧) ౨, ౧౮, ౩౮.

(౩) ౨, ౩౬.

(౫) ౨, ౨౮-౩౦.

(౨) ౪, ౭౫; ౩, ౩౮.

(౪) ౨, ౩౭.

నాధారపడిన మతము, వ్యావహారికార్థకారి కావున, బూర్జు సత్యము గాకున్నను సంగీకరింపబడినది ౬. గౌడపాదుడు యోగ పద్ధతి కూడ నొక మార్గమని యంగీకరించును. “నిజమైన ఆత్మ జ్ఞానముచే జిత్రమాలోచించుట మానినచో వృత్తిరాహిత్యము వలన నది శాంతిఁ బొందును.” ౭. జ్ఞానస్థితి నిద్రయని భ్రమింప రాదు; ఏలన నిచట బ్రహ్మమే జ్ఞానవిషయము. ౮. అది భావా తితము, సద్వైతము, సగు స్థితపృజ్ఞావస్థ ౯. మనోనిగ్రహమును గోరు యోగపద్ధతి కేశతరమని చెప్పి, గౌడపాదుఁ డీప్రయత్నము సాగరమునంతను కుశాగ్రముతో నొక్కొక్కబిందువు చొప్పున నిర్జల మొనర్చుట వంటిదని పోల్చెను. ౧౦. కాని మోక్షానంద సిద్ధియగువరకు నీప్రయత్నమును దృఢసంకల్పముతోఁ జేయుచుఁ బోవలెను.

౮—గౌడపాదుడు; బౌద్ధమతము.

బంధమోక్షములు, జీవుఁడు, ప్రపంచము సన్నియు ససత్యములను గౌడపాదుని రచనలలోని భావమొక మిథ్యాజీవి మిథ్యాప్రపంచములో నొక మిథ్యాబంధ విముక్తికై చేయు ప్రయత్నము వలనఁ గలుగు మోక్షమును మిథ్యయే గావచ్చు నను నిశితవిమర్శకు గురి కావచ్చుననుటలో నాశ్చర్యములేదు. ఎన్నఁడు మార్పులేని పరతత్త్వము తన సహజస్థితిని గోల్పోవ కుండ, నెల్లు మార్పులతోఁ గూడిన ప్రపంచమగునను రహస్య

(౬) 3,౧.

(౭) 3,3౨.

(౮) 3,33-3౪.

(౯) 3,3౫-3౮.

(౧౦) 3, ౪౦-౪౧.

సమస్యకుఁ బరిష్కారము లేనిదని చెప్పటవేరు; పరిణామ ప్రపంచ మంతయు మరుమరీచిక యని తోసిపుచ్చటవేరు. మనము బ్రతుకుట యను నాట నాడఁదలఁచి నప్పుడు, మన మాడు నాట బూటకమే యనియు, నందు లభించు బహుమానము లన్నియు హుళుక్కి యనియు భావింపఁజాలము. ఇట్టి సిద్ధాంత ముతోఁ గూడిన తత్వమేదియు మనకుఁ జిత్తశాంతి నొసఁగఁ జాలదు. భావములో నంతయు నసత్యమని నిశ్చయముగా నమ్మి, ప్యవహారములో సర్వవస్తువులతో సంబంధము పెట్టుకొనక తీరని స్థితిలో నుండుటయే యీ సిద్ధాంతమును సంపూర్ణముగా ఖండించుట కాధారభూతమగును. జగదస్తిత్వమును గూర్చిన సమస్య గుప్తము దుర్భేధమును గావచ్చును. అనఁగాఁ బ్రపంచమున కతీతమై తనలోఁ బ్రపంచమును లీనమొనర్చుకొను పరమసత్య మొకటి యున్నదని యర్థము కావచ్చును. గాని ప్రపంచము స్వప్నదృశ్యమనికాదు, ఈ భావము నతిశయోక్తిగా గొడపాదుఁడు చెప్పటకుఁ గారణము తరువాత వచ్చిన బౌద్ధమతసిద్ధాంతములే. అందుచే నాతఁ డవసరము లేనంతగా ఁదనది బౌద్ధవాదము కాదని వక్కాణించును. తన గ్రంథాంత మందాతఁడు, “ఇది బుద్ధుఁడు చెప్పినది కాద”ని నిరసించెను. ౧. దీనిపై వ్యాఖ్య వ్రాయుచు శంకరుఁడిట్లు రచించెను; “బౌద్ధసిద్ధాంత మద్వైత సాదృశ్యమును గలిగి యున్నది. కాని వేదాంతమునకు మూల సంభవమైన అద్వైతతత్వమది కాదు.”

గౌడపాదుని గ్రంథములు బౌద్ధమతమునందు ముఖ్యముగా విజ్ఞానవాద, మాధ్యమికశాఖల భావములవలనఁ బ్రేరితమైన లక్షణములు గలిగియున్నవి. ౧. బాహ్యవస్తుజాలమంతయు సత్యమని ఋజువుచేయుటకు విజ్ఞానవాదులే హేతువులను జూపిరో, గౌడపాదుఁడును వానినేచూపెను. బాదరాయణ శంకరులిరువురును స్వప్నజాగ్రదవస్థలకు ౩. నిజమగు భేదమున్నదనియు, జాగ్రదవస్థలోని భావములు వస్తుసంబంధహీనములైన స్వతంత్రభావములు గావనియు సంగీకరింతురు. కాని గౌడపాదుఁడు జాగ్రత్స్వప్నావస్థలకు భేదముచూపెను. ౪. బౌద్ధవిజ్ఞానవాదముతోఁ దనతత్త్వమునకు సంబంధములేదనిచూప శంకరుఁడు యత్నింపఁగా గౌడపాదుఁడు విజ్ఞానవాదము నాహ్వానించినాఁడు ౧ విజ్ఞానవాదమే పరమ సత్యమని యంగీకరించుట కిష్టపడక, దృశ్యమెంత మిధ్యయో, దృష్టయునంతే మిధ్యయని గౌడపాదుఁడు ప్రకటించి, నాస్తికవాదమున కతి సమీపమునకుఁబోయెను. నాగార్జునునివలెనే యాతఁడు కారణధర్మమును దోసివుచ్చి, ౨ పరిణామసత్య

(౧) గౌడపాదుఁడు బౌద్ధుఁడేమియు, బౌద్ధమత ముపనిషత్కృతమునకు సరిపడినదేమియు నాతఁడునమ్మి మాధ్యమికకారికాభాష్యమును రచించెనని తలఁచువారు కొందరుగలరు. మా॥ దానుకుప్తః పిష్టరీ ఆఫ్ ఇండియన్ ఫిలాసఫీ (పు॥ ౪౨౩-౪౨౪.)

(౩) ౧, ౨, ౨౪-౩౨.

(౪) ౧, ౪.

(౧) ౪, ౨౪-౨౮.

(౨) ౨, ౩౨; ౪, ౪, ౭, ౨౨, ౪౯.

మని ఖండించెను. “నాశనములేదు, సృష్టియును లేదు; ఎవఁడును బద్ధుఁడుగాఁడు; ఎవఁడును మోక్షకామిగాఁడు, మోక్షసిద్ధియెవ్వనికి లేదు. ఇదియే పరమసత్యము.” 3. వ్యవహారజగత్కారణ మవిద్యయే; నాగార్జునునిపూటలలో సంవృతి. “ఏంద్రీజాలికకల్పితమగు బీజమునుండి, మాయా కల్పితాంకురము మొలకెత్తినది. ఈయంకురము నిత్యమును గాదు; వస్తువులస్థితియు నట్టిదే.” ౪. భేదములతోఁగూడిన జ్ఞానమునకతీతమైన పరమసత్యము భావాభావములచేఁగాని, రెంటిచేఁగాని, రెంటిలోపముచేఁగాని, వర్ణించుటకు నాశ్యమైనదిగాదు. గౌడపాద నాగార్జునుల భావములో సత్యము ప్రపంచోపశమమైనది గా. ఈసిద్ధాంతసామ్యములేకాక, భావా సామ్యములనుబట్టియు బౌద్ధమతప్రభావము గౌడపాదరచనలో గలదని స్పష్టముగాఁదెలియుచున్నది. వస్తువులకు ‘ధర్మ’మనియు బుద్ధిజ్ఞానమునకు ‘సంవృతి’ యనియు, బాహ్యజగదస్తిత్వమునకు

(3) ౨, 3౨; మాధ్యమికకారిక, ౧, ౧; యోగవాసిష్ఠము. ౪, 3౨, ౨౨.

“నబంధోఽస్తి నమోక్షోఽస్తి నాబంధోఽస్తి నబంధనమ్.

అప్రబోధాదిదమ్ దుఃఖమ్ ప్రబోధాత్ప్రవిలీయతే.”

(౪) ౪, ౧౯. శూన్యమునుండి వస్తువు లుద్భవించినవను బౌద్ధవాద సారాంశమిందుఁ జెప్పబడెను.

(౫) ప్రపంచోపశమమ్, ౨, 3౧. పోల్చు. మాధ్యమికకారిక ౧, ౧; ౨౨, ౨౧.

“సర్వోపలంభో నశమః ప్రపంచోపశమశ్చివః

నశ్వోత్ నశ్వచిత్ కల్పిత్ ధర్మో బుద్ధేన దేశితః॥

“సంఘాతమ’నియు నామములు పౌద్ధప్రయోగములే. ౧. అలాటచక్రోపమానము, జగన్మిథ్యాత్వమును దెల్పునిమిత్తము పౌద్ధరచనలలోఁ దరచుగా నుపయోగింపబడెను.” ౨.

మాధ్యమికుల అభావతర్కము నుపనిష ద్బ్రహ్మాపదే శముతో మేళవించుటకై చేయఁబడిన ప్రయత్నమే గౌడపాద కారిక. కాని గౌడపాదుని రచనలో నభావవాదము భావాత్మక లక్ష్యము నతిశయించియున్నది. శంకరుఁడు రెంటికిని సముచిత స్థానసిద్ధినిఁ జేకూర్చినాఁడు.

౯-భర్తృహరి.

సమానభావములు గలిగి శంకరునకుఁ బూర్వికుఁడై నట్టియు, విఖ్యాత తర్కవ్యాకరణవేత్తయు నగు నాతఁడు భర్తృహరి. 3. కీ. వె. ౬౫౦ లో నీతఁడు గతించియుండునని మ్యాక్సుముల్లర్ తలచినాఁడు. ౪. ఈతఁడు రచించినది ‘వాక్య

(౧) 3, ౧౦; ౪, ౨౨.

(౨) లంకావతారము. బి. టి. యస్. ప్రతి. పు. ౯౫. పౌద్ధకూస్య వాదమునే వేదాంత పరముగా గౌడపాదుఁడు సూత్రీకరించెనని సమర్థించు పండితులు చాలమందిగలరు. జాకొబి, పోసిన్, సుక్తాంకర్, వినుశేఖరభట్టా చార్యులు. కాని శంకరుఁడు పౌద్ధమతసామ్యముగల వాక్యముల కన్నిటికి తేరర్థములు చెప్పినాఁడు. చూ: ౪, ౧, ౨, ౧౯, ౪౨, ౯౦. ఇందు బుద్ధ పౌద్ధసిద్ధాంతములకుఁగల స్పష్టములగు సంబంధ వాక్యముల కర్థాంతర కల్పనము నెట్లుచేసెనో శంకరుని భావ్యము తెలుపును.

(3) కవియగు భర్తృహరియు, తర్కవ్యాకరణవేత్తయు నొకఁడు గాఁడని డాక్టర్. వింటర్నిజ్ పండితుఁడు సంశయించినాఁడు, కాని యీ ముప్రసిద్ధుఁడగు విద్వాంసుఁ డీవిషయమున సరిగా జాలోపించియుండలేదు.

(౪) సా॥నూ॥ పు. ౯౦.

పది' యను మహత్తరమైన తత్వగ్రంథము. ఇది యించుమించుగా జౌద్ధమతభావ సమన్వితము. భర్తృహరి పెక్కు-మారులు జౌద్ధసన్న్యాసియై, తిరిగి సంసారిగా మారినాఁడని ఇత్సింగ్ చెప్పినాఁడు. ఆతని యువదేశము లీగాథను సమర్థించునవిగానే కన్పట్టును. ఆతఁడు వక్కాణించిన జగద నిత్యత్వము, వస్తు నిస్సంగత్వావసరము జౌద్ధలక్షణయుక్తములు. "సర్వవస్తువులు భయాన్వితములు; వైరాగ్య మొక్కటే భయములేనిది." (1). అనంతభేదసహితమగు ప్రపంచ మాహాకల్పితము, ప్రపంచ వస్తువులన్నియు నిరాత్మకములు; నామధేయములచే వానికి వ్యక్తిత్వమాపాదింపఁబడు చున్నది. కాని యాతఁడు బ్రహ్మ పదార్థమును బరమసత్యముగాఁ బ్రతిపాదించి, జగత్తు వివర్తరూపమని వర్ణించుటచే భర్తృహరి జౌద్ధులతో భేదించినాఁడని తెలియవలెను. వాళ్ళే బ్రహ్మమని యాతఁడు చెప్పెను: "అద్యంత రహితము, నక్షర శబ్దతత్త్వస్వరూపమునగు బ్రహ్మము పరిణామముతోఁ గూడిన ప్రపంచ వస్తురూపముల ధరించినది." (2). "నిరవయవము, నిత్యస్ఫుటరూపము, నగు బ్రహ్మమే శాశ్వతమైనది." (3). శబ్దబ్రహ్మభావము గ్రీక్కు లుపయోగించిన 'లోగాస్' భావము వంటిదే.

(1) సర్వం వస్తుభయాన్వితమ్ భువివృణామ్ వైరాగ్య మే వాభయమ్.

(2) అనాది నిభవమ్ బ్రహ్మశబ్దతత్త్వమ్ యజ్ఞక్షరమ్, వివర్తతేర్థభావానప్రక్రియాజగతో యథా.॥

(3) స్ఫుటాభ్యోనిరవయవో నిత్యశబ్దోబ్రహ్మవేతి, (స. ద. సం. పు. ౧౪౦)

౧౦—భర్తృప్రపంచము.

శంకరుడు బృహదారణ్య కోపనిషద్భాష్యమునందు భర్తృప్రపంచ ముపదేశించిన ద్వైతాద్వైతము లేక భేదాభేద వాదము నుదాహరించినాడు. వీని ననుసరించి, బ్రహ్మము ద్వైతము సద్వైతము కూడనై యున్నది, కారణబ్రహ్మము కార్యబ్రహ్మము ననుభేదమున్నది కాని, ప్రపంచము తిరిగి బ్రహ్మమందుఁ బ్రవేశించిన వెనుక రెండు నొకటే యగును. పరస్పరవిరోధములగు ద్వైతాద్వైత లక్షణము లొకే దృష్ట కుండఁజాలవు. అనేకత్వములో నేకత్వలక్షణము లాకికవస్తువు లకు వర్తించును గాని, బ్రహ్మమునకు వర్తించదు. ఉపాధిగతుఁడైన జీవికి ద్వైతము నిజము గావచ్చును, కాని ముక్తజీవి కది యదృశ్యయగును.

౧౧—శంకరుని కుపనిషద్బ్రహ్మసూత్ర సంబంధము.

మానవజాతి యొక్క పెంపొందుచున్న ఆత్మశక్త్యా విష్కరణ రూపమే తత్త్వశాస్త్రము. దానికాకృతి నొసఁగువారే తత్త్వవేత్తలు. సకలవిఖ్యాత శకములలో విపులఖ్యాతిఁగన్న విజ్ఞానవేత్త లుదయించి, వారట్టి యుగావసరజన్ములు, యుగ సృష్టికర్తలునై విలసిల్లుదురు. యుగమున కేది యవసరమై యున్నదో యట్టి తత్కాలావసరా వకాశమును హస్తగత మొనర్చుకొని, చిరకాలమునుండి యావిష్కృతి కవకాశసామర్థ్యములులేక ప్రజాహృదయములం దటమటించుచున్న యావే

(౪) శం.భా.బృ.ఆ.ఉ. ౧,౧. దీనిపై సురేశ్వరాచార్య వార్తికమును, అనందజ్ఞానిటీకను చూ.

దనలకు వాగూహమునిచ్చి బహిఃప్రకటన మొనర్తురు. ప్రధమ శ్రేణికిఁజెందిన మహితప్రజ్ఞాధురీణుడై, తన యుగమున సంప్రదాయసిద్ధమై వెలయుచున్న తత్వప్రపంచ రంగమునఁ బ్రవేశించి, దానికిఁ దద్యుగావసరోచిత రీతిని నూతన రూపకల్పన మిచ్చెను. హిందూవిజ్ఞానము బౌద్ధమతమును సమగ్రముగా జయించినను, బౌద్ధమతము దిమిడియున్న యొక గుప్తమైన బలము ప్రజాహృదయములలో ముద్రితమైపోయినది. అనుశ్రుతిములుగావచ్చిన విశ్వాసములందు బౌద్ధమతము వెదజల్లి పోయిన సంశయభావము లింకను సంపూర్ణముగా నశించిపోలేదు. వైదిక కర్మకలాపమువలనఁ గలుగు తత్వప్రయోజనమునుగూర్చి శంకించువారి కందరకు మీమాంసకులు సహేతుకమగు సంతృప్తి నొసఁగఁజాలకుండిరి. వివిధాస్తికశాఖావాదులు తమకుఁ దోచినరీతినిఁ గర్మల నాచరించుచు వానికివలయు శ్రుతిప్రమాణములను జూపుచుండిరి. భిన్న శాఖల వివాదములతో విసిగి వేసారిస చరిత్రలోని సందిగ్ధభావ వికీర్ణమైన యుగమది. పూర్వసంప్రదాయ విజ్ఞానమును విడువనొల్లకును, నూత్న మతశాఖాభిప్రాయములయెడ నాదరభావమును నెరపి, ప్రాచీన విజ్ఞానభాండములను విచ్చిన్నముకాకుండ విశాలమొనర్చి, భిన్నదశలలోనున్న విజ్ఞానసంస్కృతీ ప్రతినిధులైన మానవుల కందరకు సముచితస్థానముఁ జూపి, కలహించుచున్న పలుతెగలవారికి సమన్వయ సామరస్యములఁ జేకూర్చ సమర్థుడైన అప్రమేయధర్మ ప్రతిభాశాలి యొకఁ డవసరమైనాఁడు. కోట్లకొలది ప్రజల శ్రుతిపుటములలో నదివరకే గింగురు

మనుచు నున్న యుగధ్వనికి శంకరుడు సుస్వరముఁగూర్చి భిన్నమతైక్యసూత్ర) మద్వైతవేదాంతమే యని గంభీరకంఠముతోఁ జూపెను.

తాను బ్రవచింపఁబోవు సిద్ధాంతము నూత్నమైనదికాక నిజముగా వేదాంతర్గతమైనదేయని ప్రకటించి శంకరుఁడు తక్కువైన విసమభావమును జూపినాఁడు. అనేక పూర్వగురు పరంపరానుగతమై యవిచ్ఛిన్నముగావచ్చిన మహత్తర ప్రాచీన సంప్రదాయమే తానుపదేశించుచున్నానని యాతఁడు విశ్వ సింఁచెను. ౧. వేదాంతసూత్రములకు భావాంతరవిశ్వాసముగలవారనేకులు భాష్యములను రచించియుండిరని యాతఁడెఱుఁగును. తనకు భిన్నముగా రచించిన వేరొక్క భాష్యకారు నాతఁడు తరచుగా స్మరించెను ౧. నిజముగా శంకరుని సిద్ధాంతము పూర్వసంప్రదాయానుగుణమైనదో, లేక దానికిఁ బునర్నిర్మాణమో, లేక పూర్వవిజ్ఞానమునకుఁ గ్రోత్తగాఁజేర్చిన నవ్య కల్పనమో నిర్ణయించుట సుసాధ్యము కాదు. పురాతన నవీన భావభేదమును మనము నిర్ణయింపఁజాలము; ఏలన, జీవిత వ్యాపారములోఁ బ్రాతః క్రొత్తలు కలిసిపోవును.

ప్రధానోపనిషద్విషయములో, శంకరునిసిద్ధాంత ముప నిషద్భావానుగుణ్యమై యున్నదని చెప్పవలెను. మనమిది

(౧) తృప్తి కారునకు వ్యతిరేకముగా శంకరుఁడు పూర్వగురుపరంపరను స్మరించినాఁడు. దూ॥ దహరాధికరణము. ఇందు “అస్మదీయశ్చ” శబ్దమున్నది మఱియు “సంప్రదాయవిధిచార్యైః” అని పెక్కుతావులఁ జెప్పఁబడెను. చూ॥ తైత్తిరీయోపనిషత్తునకు శం॥ భా॥ ప్రారంభశ్లోకము.

వరలోఁ జూచినరీతి నుపనిషత్తులు జగద్రహస్యమునుగూర్చియే యొకనిశ్చితభావమును బ్రకటింపవు. ఉపనిషత్పర్తలు పెక్కురు గలరు; వారు సమకాలికులుగారు; అందుచే వారందరొకే భావమును బ్రకటింపఁదలఁచిరిని యూహించుటకవకాశము లేదు. కాని శంకరుఁ డుపనిషత్తుల కేకాభిప్రాయమున్నదని చూపయత్నించినాఁడు. శంకరుననుసరించి బ్రహ్మజ్ఞానము, సర్వోపనిషత్సామాన్యమై, యెట్టి పరస్పరభిన్నత్వమునులేనిదై యున్నది. ౨. పరస్పర మత్యంతవిరుద్ధములుగా గోచరించు నుపనిషద్వాక్యములను సమన్వయింప శంకరుఁడు పూను కొనెను.

ఉపనిషత్తులలోఁ బరబ్రహ్మమును గూర్చి నిర్గుణసగుణ భేదవర్ణనలున్నవి. పరాపర విద్యాభేదము వలన వానికి సమన్వయమును గూర్చి శంకరుఁడు యత్నించినాఁడు. పరాపర విద్యాభేదముపనిషత్తులలో నున్నది. ౩. ఉపనిషత్తులలో నున్న పరాపర విద్యాభేదము శంకరుఁడు స్వీకరించిన రీతిగా లేకున్నను, శంకరుఁ

(౧) శం॥ భా॥ ౪,౩,౭; ౧,౩,౧౮. శంకరుఁడు ఖండించిన వృత్తికా రుఁడు బోధాయనుఁడు గాఁడనియు, బృహదారణ్య కోపనిషద్బ్రాహ్మణములో శంకరుఁ డుదాహరించిన 'సంప్రదాయవేత్త'యగు ద్వివిధుఁడు విశిష్టద్వైత శాఖకుఁ జెందిన ద్రావిడభిక్షుఁడనియు లింగేశ మహాభగవత్ తలఁచినాఁడు. చూ, ఇండియన్ ఫిలసాఫికల్ రివ్యూ; వాల్యుము ౪, పు. ౧౧౨, భగవాన్ ఉవల్లిర్లుని నామము శంకరభాష్యమున రెండుమారులు స్మరింపఁబడెను. శం॥ భా; ౨,౩,౨౮; ౩,౩,౫౩.

(౨) డ్యూసేక్సు సిస్టమ్ ఆఫ్ వేదాంత, పు. ౯౫.

(౩) ముండకోపనిషత్తు ౧,౧,౪-౫; మైత్రాయణ్యుపనిషత్తు, ౬, ౨౨,

డిచ్చిన యర్థమునకు వ్యతిరేకము గాదు. ఉన్నత తత్త్వజ్ఞానము నకు, సామాన్య ప్రాకృతభావమునకు గల భేదమును గుర్తించుట మూలముననే, యాజ్ఞవల్క్యు నద్వైతతత్త్వమును, సగుణ స్వరూపుడగు నీశ్వరుడు సృష్టికర్త, ప్రపంచము యధార్థమైనది మున్నగు భావములను జెప్పిన ద్వైతమునకును సామరస్యమును గూర్చుటకు సాధ్యమగును. ఈ భేదనియమముచే శంకరుఁడనేక క్లిష్టసమస్యలకుఁ బరిష్కారము గాంచెను. ఈశోపనిషత్తునందుఁ. “బ్రహ్మ, మచలమైనది; మనోవేగమును మించిన వేగముగలది”యను పరస్పర విరోధలక్షణములు చెప్పఁబడెను. “ఇందు వైరుధ్యమేమియు లేదని” శంకరుఁడు చెప్పినాఁడు. బ్రహ్మమును నిర్గుణ సగుణరూపములలో నూహించుట కవకాశము లున్నవి. ౧. బ్రహ్మమును వర్ణించిన నిర్విశేషసవిశేషలక్షణములనుగూర్చి శంకరుఁడెఱుఁచెప్పినాఁడు: “రెండుభిన్నదృష్టలకుఁ బ్రహ్మ మేకకాలముననే నిర్గుణము సగుణమునై గోచరింపవచ్చును, ముక్తపురుషునిదృష్టికి బ్రహ్మము నిర్గుణముగాను సంసారబద్ధుని దృష్టికి సగుణముగా ననగాఁ బ్రహ్మముజగత్కారణమనియు సర్వజ్ఞుడనియుదోచును. బ్రహ్మముతో నైక్యసిద్ధిని, లేక సారూప్యమునుబోధించు ద్వివిధోపనిషద్వాక్యములకు శంకరు ఁడతిసులభముగా సమన్వయమును గూర్చును. ప్రాచీనోపనిషత్తులలో మాయావాదము మృగ్యమైనను, నది యుపనిషత్తుల భావ

(౧) నైషదోషః నిరుపాధ్యుపాధి మత్స్వోపపత్తేః।

(౨) ఛాం.ఉ. ౮,౧,౧; బృ.ఉ. ౪,౪,౧౩.

ముకు సమ్యక్పరిణాతియని చెప్పనొప్పును. ౧. అవిద్యాశబ్దము, కఠోపనిషత్తునందుఁ గలదు; ఇది యిచట నజ్ఞానార్థమున వాడఁబడియున్నది. ౨. కాని యీ యవిద్యాశబ్దము శంకరా ద్వైతమునఁ బ్రముఖపాత్రిత గాంచినది. బ్రహ్మము నిర్వికేష పదార్థమనియు మోక్షమనఁగా బ్రహ్మైక్యమనియుఁ జెప్పు నుపనిషద్వాక్యముల కుచితార్థ వివరణమొనర్చుటలో నితర భాష్యకారులకు విశేషకష్టము సంభవించెను. కొన్ని వాక్యము లముఖ్యములని శంకరుఁడు త్రోసిపుచ్చినవియుఁ గలవు. 3. కాని మొత్తముమీద శంకరు నుపనిషద్ధర్మమే యితరభాష్య కారునికంటె సధికత్వప్రికరమైనది. ౪. మనము వేదాంత

(౧) కఠ. ఉ. ౨, ౪, ౨; ఛా. ఉ. ౮, 3, ౧-3; ౧, ౧, ౧౦; పు. శ్లో. ౧, ౧౬ గృహదారణ్యకో. నిషత్సార్థన “అసతో మాసద్గతుయ, తమ సోమాజ్యోతిర్గతుయ, మృత్యోర్మా అమృతం గమయ” మాయాసిద్ధాంతమును సూచించును. (౨) ౨, ౪, ౫; ముండకో. పనిషత్తు, ౨, ౧, ౧౦.

(3) చూ. డ్యూసేన్: ది సిప్టమ్ ఆఫ్ వేదాంత, పు. ౯౫.

(౪) థీబో, గవు, బాకొబ్ యీయభిప్రాయమునే కలిగి యున్నారు. “సర్వోపనిషత్తులలోని యుపదేశము సంతానాకి పరస్పరవైరధ్యములు లేని సురువ్యయసిద్ధిగల సిద్ధాంతమునకు సరిపడునని స్థాపించుట దుస్సాధ్యమగు కార్యము. కాని యట్టి కార్యమునకుఁ బూనుకొన్నచో శంకరుని తత్త్వమే నిర్మించుటకు సాధ్యమైన వానిలో శ్రేష్ఠతమమైనదని చెప్పవచ్చును.” (శంకర భాష్యమున కుపోద్ఘాతము; థీబో.) “శంకరుని తత్త్వముపనిషత్సిద్ధాంతముల యొక్క సహజము సముచితమునైన నిర్మాణము,” (గఫ్: ఫిజాసఫీ ఆఫ్ ది హిందూ ఫిలోసఫీ, పు. ౮.) కలనల్ బాకొబ్ యిట్లు వ్రాసినాఁడు; “ఉపనిషత్తు లలోని మైరుధ్యములన్నిటిని వివేచిసి, సమ్యక్సామరస్య సంపన్నులసితమైన యొక తత్త్వముగా నిర్మించు దుస్తరకార్యమునకుఁ బూనుకొన్నచో శంకరుని తత్త్వముకంటె యట్టి కార్యమును సాధించెనని చెప్పవలెను.” (వేదాంత సూత్రమున కుపోద్ఘాతము.)

నూత్రిము దీసికొనునప్పు డీవిషయమంత సులభమైనది గాదు. భావ్యములు చూడకున్నచో నూత్రికారు నభిప్రాయములు దుర్గాహ్యములు. ఒకగ్రంథముయొక్క అర్థనిర్ణయము చేయుటకు హిందూసంప్రదాయముననుసరించి యూరురకముల పరీక్షలున్నవి. (౧) ఉపకృమము, ఉపసంహారము (౨) అభ్యాసము, (౩) అపూర్వత, (౪) ఫలము, (౫) అర్థవాదము, (౬) ఉపపత్తి. వీనిననుసరించి పరిశీలింపఁగాఁ దానుస్థాపించిన యద్వైతమే నూత్రిసిద్ధాంతమని శంకరునిభిప్రాయము. ౧. ఉపనిషదుపదేశసారమే వేదాంతసూత్రిమను సంప్రదాయ భావమునకు నిది సరిపోవును. పెక్కురు వేదాంతపండితులు, ముఖ్యముగా డాక్టర్. ధీబో, నూత్రికారు నభిప్రాయమునకు రామానుజవాదమే సమీపించునని తలఁచిరి. ౨. ప్రతిభారతీయ

(౧) శం॥ భా॥ ౧, ౧, ౪.

(౨) “పరాపరబ్రహ్మజ్ఞాన భేదమును వారు కల్పించియుండలేదు; శంకరునివలె వారు పరబ్రహ్మము, ఈశ్వరుఁడు నను భేదమును జెప్పలేదు; శంకరునివలె జీవాత్మ పరమాత్మైక్యభావమును వారు స్థాపించలేదు.” (శం॥ భా॥ ఉపోద్ఘాతము) ఈతఁడు చూపిన ముఖ్యహేతువుల నిట్లు పేర్కొనవచ్చును; (౧) చతుర్థాధ్యాయములోని చివరి మూడుభాగములు, నీశ్వరసాక్షాత్కార సిద్ధి పొందినవ్యక్తి పునరావృత్తిరహితమైన బ్రహ్మలోకప్రాప్తి నొందు సోపాన క్రమమును వర్ణించును. మఱియు గ్రంథాంతనూత్రము “వారికిఁ బునరావృత్తి లేదని శృతి చెప్పుచున్న” దనునదియే ఉపసంహారమగుటచే, నీయవస్థ పునర్జన్మరహిత మోక్షస్థితియేకాని, శంకరుఁడు తలఁచినట్లు మోక్షమార్గములోనొక ఘట్టము కాదని తెలియవలెను. శంకరుననుసరించి, ౪, ౨, ౧౨-౧౪, ౪, ౪, ౧-౭ నిర్గుణబ్రహ్మసిద్ధి నందినవాని యవస్థను వర్ణించును. దీనికి సమాధానముగా నుపసంహారముకలె నుపక్రమ మీవిషయములో నిశ్చయాత్మకమైనది. ఉప

భాష్యకర్తయుఁ దనదే సూత్రకారు నభిప్రాయమునకు సరియగు

క్రమమెక్కువ విలువగలవని అప్పయ్యదీక్షితుఁడు చెప్పినాఁడు. కాని యీ సమాధానమే ధీబో ౪, 3, 2-౧౬ నందు బాదరి, జైమిని, బాదరాయణుల భావములుగలిగి, ఉపక్రమమునఁ బూర్వపక్షము, నుపసంహారమున సిద్ధాంత స్థాపనమును జరుగునని చెప్పి దానికి ఖండనమగును. (౨) ౧, ౧, ౨ లోఁ జెప్పఁబడిన బ్రహ్మనిర్వచన మీశ్వర నిర్వచనముగాఁ దీసికొనుటకువీలులేదు. "కాశ్వతమును నిశ్శేయము నొసఁగఁజాలని అపరబ్రహ్మ నిర్వచనముతో నూత్ర మారంభించెననియు, నుపసంహారములో నట్టిసగుణబ్రహ్మమే వర్ణింపఁ బడెననియు నట్టి బ్రహ్మవేత్తలకు నిత్యమోక్షసిద్ధి కవకాశములేదని చెప్పఁ బడెననియుఁ దలఁచుట సమంజసముకాదు." దీని కద్వైతులు చెప్పు సమాధానమేమనఁగా, బ్రహ్మ స్వస్వరూపములో ననిర్దేశ్యుఁడు సగ్రాహ్యుఁడునైనను మనము వ్యావహారికముగాఁ గొంతనిర్వచనము చేయవలసియున్నది. అందుచేఁ గొన్ని విశేషణములను గొన్ని లక్షణములను జెప్పి, యితరవస్తువుల కవిలేవని చూపి, బ్రహ్మపై లక్ష్యమును నిలుపుటకు సహాయభూతులైరి. ఈ లక్షణములు సచ్చిదానందాది స్వరూపలక్షణములు, సృష్టికర్తృత్వాది తటస్థలక్షణములునై యున్నవి. ద్వితీయనూత్రములోని నిర్వచనము బ్రహ్మజ్ఞానమున కుపయోగించును. (3) శంకరుఁడు చెప్పిన మాయాసిద్ధాంతము నూత్రములలో లేదను వాదమున కీపదటీకలో సమాధానముచెప్పుట కతిక్లిష్టమైనదగుటచే సాధ్యము కాదు. కాని శంకరుని ప్రపంచభావము నూత్రోపదేశానుగుణమైనదన్ని నిస్సంశయముగాఁ జెప్పవచ్చును. మాయాసిద్ధాంత ప్రయోగ ఫలితమే జీవాత పరమాత్మైక్య సిద్ధాంతము. బాదరాయణ మతమును శంకరుఁడు క్రమముగా బ్రకిటించినా యను విషయమును నిర్ధారణగాఁ జెప్పఁజాలము, చూ: ధీబో॥ శం॥ భా॥ ఉపోద్ఘాతము: జాకోబి, వేదాంతసారము: ఉపోద్ఘాతము: సుందర రామన్: వేదాంతసారము: ఉపోద్ఘాతము: ఆట్రే: మాయావాదము: లింగేశ మహాభగవతుని వ్యాసము: ఇండియన్ ఫిలసాఫీకల్ రివ్యూ. వాఙ్మయ ౪. బాదరాయణ శంకరులకుఁ జాలభేదము లున్నవని డ్యూసేన్ చెప్పినాఁడు: డ్యూసేన్ సిస్టమ్ ఆఫ్ వేదాంతము॥ పు. 3౧౯.

అష్టమాధ్యాయము : శంకరాద్వైతవేదాంతము 383

ప్రతిబింబమనియు నితరుల భావములన్నియుఁ దద్విరుద్ధము లనియుఁ విశ్వసించును. ౧.

౧౨-శంకరుఁడు - శాఖాంతరములు

బ్రాహ్మణమతము బౌద్ధమతమును సోదరభావముతోఁ గాఁగిలించి చంపివేసెననిచెప్పటలోఁ గొంతసత్యములేకపోలేదు. మెల్లగాఁ బెక్కు-బౌద్ధవద్ధతులను జీర్ణించుకొని, యాగవశువధను ఖండించి, బుద్ధునొక విషణ్ణవతారముగా నంగీకరించి, బ్రాహ్మణ మతము బౌద్ధమతములోని యుత్తమభావములను స్వాధీన మొనర్చుకొనెను. ఆది బౌద్ధములోని తాత్కాలికస్వరూప లక్షణము లదృశ్యములైనను, బౌద్ధమతము, కొంతవరకు శంకరునివలన, జాతీయ జీవితములో జీవచ్ఛక్తియై ప్రసరించెను. విజ్ఞానసీమలో బౌద్ధమతము కల్పించిన వాతావరణము నెట్టి బుద్ధిమంతుఁడును దాఁటి పోలేకపోయెను; ఈవాతావరణము శంకరుని మనఃప్రవృత్తినిగూడ నెక్కువగా స్వవశమొనర్చు కొనెను. శంకరుని ప్రతిస్పర్ధలాతఁడు ప్రచ్ఛన్నబౌద్ధుఁడనియు నాతని మాయావాదము ప్రచ్ఛన్నబౌద్ధమతమనియు వాకొనిరి. పద్మపురాణమువ నీశ్వరుఁడు పార్వతితో నిట్లు చెప్పెను: “మాయావాదమొక మృషాసిద్ధాంతము; ప్రచ్ఛన్నబౌద్ధ

(౧) పోల్చు: భాస్కరిభాష్యము॥ ౨. సూత్రభావముల నణఁచితేసీ స్వీయభావములను బ్రతిపాదించిన భాష్యకారులు పెక్కురు గలరు. ఇంకనట్టి భాష్యకారులు పెక్కు రుదయింపగలరు.

“సూత్రాభిప్రాయసంవృత్త్య స్వాభిప్రాయప్రకాశనాత్ |

వ్యాఖ్యాతమ్ యిరిడమ్ శాస్త్రమ్ వ్యాఖ్యేయమ్ తన్ని వర్తయే॥

తత్త్వము; కలియుగములో నేనే స్వయముగానొక బ్రాహ్మణ
రూపమున నీతత్త్వమును బోధించితిని." ౧. రామాజునుని
గురువుగురువైన యామునాచార్యుఁ డీ భావమునే చెప్పెను.
రామానుజు డట్టిభావమునే వునరుద్ధాటించినాఁడు. సాంఖ్య
తత్త్వమును విమర్శించుచు విజ్ఞానభిక్షువిట్లు చెప్పినాఁడు:
“కేవలము మనయజ్ఞానమే మన బంధకారణమని చెప్ప
వాక్యము బ్రహ్మసూత్రములలో నొక్కటియును లేదు.
తాము వేదాంతులమని చెప్పకొనువారు ప్రవచించిన విచిత్ర
మైన మాయాసిద్ధాంతము బౌద్ధుల విజ్ఞానవాదరూపములలో
నొకటియే. ఈసిద్ధాంతము వేదాంతభాగము కాదు” ౧.
శంకరుఁడు మాయావాదము శ్రుతిసిద్ధమని స్థాపించిన
వెంటనే, తత్ప్రతిస్పర్ధులది బౌద్ధసిద్ధాంత వునశకల్పనమేయనియు
వేదోక్తముకాదనియు వాదించిరిని స్పష్టము. పద్మపురాణ
మందలి శివుని తుదిమాట లిట్లున్నవి: “ఉత్కల్పమైన
మాయాసిద్ధాంతము వేదప్రసిద్ధముకాదు. కాని యందు వేదము

(౧) “మాయావాద మసచ్చాస్త్రమ్ ప్రచ్ఛన్నమ్ బౌద్ధమేవచ మయైవ
విధితం దేవ, కలౌ బ్రాహ్మణరూపిణా|| (౧,౧౮.) మతీయః జూడు, స. ద.
సంగ్రహమ్

(౨) తన సిద్ధిత్రయమునందు, యామునాచార్యుఁడు బౌద్ధులకు నచ్చె
తులకుఁ గూడ జ్ఞాత్విజ్ఞానజ్ఞేయభేదము మిథ్యయని, చెప్పెను. ఈభేదములను
మాయయే కారణమని అద్వైతులును, బుద్ధియే కారణమని విజ్ఞానవాదులు
జెప్పదురు. (జె,ఆర్,ఎ,యస్, ౨౯౧౦, పు, ౧౩౨)

(౧) సాంఖ్యసూత్రా|| ౧,౨౨.

లందలి సత్యాంశములున్నవి." ౨. ఈ వివిధభావములవలనఁ దెలియునదేమన శంకరుఁడు బౌద్ధతత్త్వముతోని కొన్నియంశములను, మాయావాదమును, మతనిర్మాణములను స్వీకరించి తనమతములోఁ జేర్చుకొనెను. విజ్ఞానముయొక్క అవిచ్ఛిన్నతను సంక్షిప్తము నిమిత్తము పరస్పరవిరుద్ధభావములను శంకరుఁడు సమన్వయింపఁ బూచుకొనెనని కొందరు చెప్పినారు. ఇది శంకరుని విశ్వవిశాలబుద్ధికి లేక యాతని పూజ్యముగు పరభావసహనశీలమునకుఁ దార్కాణమే యైనను, నాతని నిర్దుష్టహేతువాద సిద్ధికిఁ గొంతలోపము నాపాదించి తీరును. అట్టిలోపమును గప్పిపుచ్చుటకే యాతని మాయావాద ముపకరించె ననియుఁ జెప్పవచ్చును. ఏది యెట్లున్నను, బౌద్ధతత్త్వముతో సంబంధము లేకుండ నుపనిషత్తులనుండియు వేదాంతసూత్రములనుండియు శంకరుఁడు తన తత్త్వమునంతను వినిర్మించెనని చెప్పటకు సంశయింపనవసరము లేదు. ౩. బౌద్ధమతము వేదవిరుద్ధమతమని నేఁడు ప్రచారములో నున్న భావమునకు భారతీయ మతచరిత్ర కపార్థకల్పనమే ముఖ్యకారణము. బుద్ధుఁ డుపనిషత్తులలోని కొన్ని భావములను బెంపొందించెనని బౌద్ధతత్త్వమును జర్పించిన సంద

(౨) కేదార్థకన్యహాశాస్త్రమ్ మాయావాద ముదైక్షిమ్.

(౧) వ్యతిరేకభావ నిరసనమునందుఁ బెక్కు రద్వైతానుచరలు మాధ్యమికుల వాదపద్ధతులనే యుపయోగించినారు. ఇతర తత్త్వశాఖలను విమర్శించుటకు, మన కేభావములు నవసరములేదనియు మాధ్యమికతర్కవాదము నుపయోగించినఁ జాలననియు శ్రీహర్షుఁడు చెప్పినాఁడు. వితాండాకథామాలంబ్య ఖండనానామ్ వక్తవ్యత్వాత్॥ ఇతరసిద్ధాంత ఖండనమందు మధునూదనసరస్వతి వాద, జల్ప, వితండ రీతుల నుపయోగించెను.

ర్భములో మేము పెక్కుసారులు వచించియుంటిమి. విష్ణువతారములలో నొకనిగా బుద్ధునిఁ జేర్చుటలోని యర్థమేమన వాతఁడు వేదధర్మసంరక్షణార్థ మవతరించెను గాని తన్నాశము నకుఁ గాదు. బౌద్ధమతమునకుఁ నద్వైతవేదాంతమునకు గొన్ని సామ్యములున్నవి; యిందాశ్చర్యములేదు; ఏలన రెంటికి మూలాధారము లుపనిషత్తులేయై యున్నవి.

ఈవిషయమును శంకరుఁడు నిస్సంశయముగా నెఱుఁగును; బుద్ధుఁ డంతగా నెఱిగినట్లు తోచదు. బౌద్ధుల భావస్వాతంత్ర్యప్రేమ శంకరున కున్నది; కాని శంకరునకు సంప్రదాయ మతాదరమును గలదు. తాత్త్వికముగా నేయుద్యమమును నాస్తికభావము నాధారముచేసికొని పెంపొందఁజాలదని శంకరుఁ డెఱిగి, శ్రుతిపై నాధారపడి బ్రహ్మస్తిత్వమును బ్రకటించెను. బౌద్ధుల క్షణికవాదము మాయాసిద్ధాంతమువంటిదే. వ్యవహారజగత్తున్నదనియు లేదనియు శంకరుఁడు వలికినాఁడు. భావాభావాత్మక వాదముల నన్నిటిని బుద్ధుఁడు నిరసించి, పరిణామమొక్కటే నిజమని చెప్పినాఁడు. శంకరుఁడు పారమార్థిక వ్యావహారిక సత్యముల నంగీకరించెను. ఈ భేదము బౌద్ధుల సరమార్థసంవృతి భేదమునకు సరిపోవును. ౧. పూర్వ బౌద్ధము చృక్షభములో భావాత్మకమైనది; ప్రత్యక్షవిషయములనే యది స్వీకరించెను. దృశ్యప్రపంచము వెనుక నేమియునులేదని

(౧) సంయుక్తని కాంమ్ ౨౨, ౯౦, ౧౬.

(౨) ద్వేసత్యే సముపాక్రిత్య బుద్ధానామ్ ధర్మదేషణా.

లోకే సంవృతి సత్యంచ, సత్యంచ పరమార్థతః॥

శ్లో॥ వార్తికమువై న్యాయరత్నాకరమును జూడుడు. నిరాలంబనవాదము.

కొందరు ప్రాచీనబౌద్ధులును నూచించిరి. అసంతృప్తికరమైన దృశ్యపరంపరకు మూలాధారమై, కూటస్థముగు నొక పరమసత్యమున్నదనియు దానివలననే సర్వవస్తు దృశ్యములకు విలువ గలుగుచున్నదనియు శంకరుఁ డొక హిందువుగాఁ బ్రవచించినాఁడు. కాని శంకరుని మోక్షభావమునకు బౌద్ధుల నిర్వాణము సరిపోవును. 3. పూర్వ బౌద్ధమతమునకు బ్రహ్మనుజేర్చినచో నద్వైతవేదాంతము సిద్ధించును. బౌద్ధవిజ్ఞాన విశిష్టతను, లోపములను శంకరుఁడు సమగ్రముగా గ్రహించినాఁడు. బౌద్ధ శాఖల నాతఁడు ఖండించిన పద్ధతులతో మన మంగీకరించలేకున్నచో దానికిఁ గారణ మాతఁడు బుద్ధుని యుపదేశములకుఁ గాక, నాఁడు ప్రచారములోనున్న బౌద్ధభావముల కాతఁడు సమాధానము చెప్పవలసివచ్చె ననుమాట మగువరాదు.

ఒక తత్త్వముయొక్క స్థానమది లోపమున కొసఁగు విశిష్టభావసందర్భవైననే కాక, యది యేభావములను ఖండించునో దానిపైఁ గూడ నాధారపడి యుండును. మండనమిశ్రుని తోడి వాదము వలన శంకరుఁడు కేవల కర్మకాండకు వ్యతిరేకి యని తోచుచున్నది. బ్రహ్మజ్ఞానమే మానవుఁడు ముఖ్యముగా నార్జింపవలయునదని యాతఁడు వక్కాణించెను. కేవల కర్మమతము శుష్కాచారమగు నని యాతఁడు భీతి పొందినాఁడు. శుష్కాచారవాదులను జీసస్ ను, విధి దాస్యమును పాలేను ఖండించినట్లే, కేవల కర్మ నిష్ఠజీవిత పరమలక్ష్యము కాదనియు

(3) వాసనాత్మికవిరామః జీవబ్రహ్మైక్యజ్ఞానసిద్ధిః (సోఽహమ్ లేక అహం బ్రహ్మస్మి మాభ్యమిదుల శూన్యత్రైవాఽహం అనుదానికి సరిపడును. ఇం దొకే సత్యముయొక్క భిన్నార్థము లుక్తములు.

నొకప్పుడది తల్లత్వమునకు దారుణశత్రువనియు శంకరుడు తలచినాడు, వేదధర్మము పూర్తిగా నిర్ధకమని యాతడు నిరసింపలేదు. నిజముగా బ్రహ్మజ్ఞానసిద్ధి బొందిన తత్వవేత్త లేవైదికవిధినిపేదము. నతిక్రమించిప్రవర్తింపఁగలరనియు, మిగిలిన వారందరు నైహికాముష్మిక సుఖాపేక్ష విడిచి, వేదాంత విజ్ఞానార్హతను గడించుట కవసరమగు చిత్రపరిమితిని సంపాదించు నిమిత్తము వేదోక్త విధివిధానానుష్ఠాన మొనర్చుటవసరమనియు నాతడు ప్రవచించెను. వైదిక కర్మనిష్ఠవలన నాశ్చర్యమఖత లభించి, తన్మూలమున మానవజాతియొక్క శాశ్వతలక్ష్యమును సంపాదించును.

శంకరు ననుసరించి, పూర్వోత్తర మీమాంసావిషయ లక్ష్యములు భిన్నములు. పూర్వమీమాంస, మానవ ధర్మ జిజ్ఞాసయొనర్చి, యిహలోకమున మనప్రవర్తనపై నాధారపడి, లభించుపరలోకమును మనదృష్టియెదుటఁ బెట్టును. దానివలన సంభవించు సుత్తమశ్రేయము కూడ నిత్యమైనది గాదు. కాని వేదాంతము సత్యసాక్షాత్కార సిద్ధిదము. వేదాంత లక్ష్యమైహికాముష్మికాభ్యుదయము కాదు; పునర్జన్మరాహిత్య స్వరూపమగు నిశ్చేయసము. ఇది మన కుత్తరలోక సుఖ ప్రిప్తిపై దృష్టియున్నంతకాలము లభింపదు. మన కర్మలతో నిమిత్తములేకుండ నిత్యసిద్ధమై ప్రకాశించు సత్యస్వరూప జిజ్ఞాసయే బ్రహ్మజిజ్ఞాసయై యున్నది ౧.

(౧) కాని సాధారణముగా ధర్మజిజ్ఞాస మనమన బ్రహ్మజిజ్ఞాస కనుకూలమొనర్చును. నూటిగా బ్రహ్మ జిజ్ఞాసచేయ సమర్థుడగు వాతఁడు పూర్వజన్మజాతి గర్మసిద్ధుడై యుండవలెను.

అప్రమాద్యాము : శంకరాద్వైతవేదాంతము 663

సామాన్యముగా శంకరుడు శాఖాంతరుల తత్త్వములనే ఖండించును గాని వారి మతభావములను గాదు. భాగవత తత్త్వవిషయములో భాగవత మతము శ్రుతిస్మృతులపై నాధారపడినదే యని యంగీకరించును గాని, జీవాత్మలన్నియు నీశ్వరుని వలనఁ బుట్టినవను భావము నాతఁడు గర్హించును. 2. జీవబంధమోక్ష కారణభూతుఁడగు నీశ్వరువాధిపత్యము నాతఁడంగీకరించును. అవిద్యారంగమునకుఁ జెందిన తార్కికాన్వేషణముల కతీతమైన బ్రహ్మజ్ఞానమెట్లు మానవహృదయమున

(2) వాసుదేవుఁ డాత్మమనోఽహంకరణములుగా విభాగము పొందునని భాగవతులు చెప్పుదురు. ఆత్మ యీశ్వరునినుండి జన్మించినచో దానికి నాశము కుండును; అందుచే మోక్షమున కవకాశములేదు, ఆత్మ యీశ్వరునినుండి వలెనే, మనస్సాత్మనుండియు, సంతఃకరణము మనస్సునుండియు జనించెనని భాగవతులు భావించును. ఇది దురూహ్యమని శంకరుఁడు వాదించును; ఏలననిది యనుభవనియ్యదు కాదు. వ్యవసాయము చేయువాఁడు తన పనిముట్లను తనలోనుండి యుత్పత్తి చేయఁజాలనట్లే, ఆత్మ తన యంతఃకరణములను దనలోనుండి యుత్పత్తి చేసికొనఁజాలదు. వాసుదేవాది చక్రవర్తయమును సమానభిక్షణశక్తులు గలిగి యున్నచో నపుకన్నయు నొకటి కని చెప్పవచ్చును. వాసుదేవునినుండి యంతఃకరణము వఱకు నొకదానినుండి యొకటి క్రమముగా జనించుచో నప్పుడు కార్యములన్నిటికి ననిత్యత్వవోషము పట్టును, లేక యీ గ్రామమును నిత్యములైనచో, వాసుదేవుఁడాత్మ నేలప్పుజించెను, ఆత్మయే వాసుదేవుని స్పృశించెనని యేల చెప్పరాదను ప్రశ్న కలుగుచున్నది. ఒకే సత్త్వదార్ధము నాలుగు రూపములలో వ్యక్తమగు చున్నదన్నచో బ్రహ్మ నాలుగు రూపములలోనే కాక, అనంతరూపములలో వ్యక్తమగు చున్నదని అద్వైతియుఁడు చెప్పును. (శం॥ భా॥ 2, 2, ౪౨-౪౪.)

నుదయించునను క్లిష్ట సమన్వయపరిష్కారము నిమిత్తము శంకరుఁ డీశ్వరసంకల్పము కారణమని చెప్పెను. ౧.

పరస్పర సమన్వయ శూన్యములైన సాంఖ్యతత్వజుల భావములను; అతి వ్యావహారికములగు న్యాయవైశేషికభావములను శంకరుఁడు ఖండించినాఁడు. ఆతఁడు నైయాయకుల వ్యావహారికపద్ధతిని విడనాడి, దానిస్థానమున బౌద్ధతత్వజులతోఁ దుల్యమైన తీవ్రనిశిత తార్కికవిమర్శా పద్ధతిని బోషించినాఁడు.

౧౩- ఆత్మ.

మన వ్యావహారికానుభవమున కంతర్గతమైన సత్యమును బరిశోధించునదే అధ్యాత్మవిద్య. చేతనుని వ్యాపారములను బరికించి, వాని పరిగణనమే దానిపనిగాదు; సత్యస్వరూపమును గూర్చి మన యనుభవాంశము లేమిసూచించునో యనునది నిర్ణయించుటే దానికర్థవ్యము. భౌతిక మనస్తత్వాంశము

(౧) “అజ్ఞానావస్థలో మన్న జీవాత్మ, యింద్రియాద్యవయవ సముచ్చయరూపమైన దేహమునుండి యాత్మ భిన్నమైనదని గుర్తింపలేదు; అజ్ఞానావస్థాంతరమున గలదిగాఁ జూపులేనిది; సర్వకర్మాధ్యక్షుఁడు, సర్వజీవాంతర్వర్తియునగు పరమాత్మనుండి, కర్తృత్వ భోక్తృత్వ రూపములగు సంసారము జనించును; పరమేశ్వరానుగ్రహము వలననే జ్ఞానము లగి, తన్మూలమున మోక్షము సిద్ధించును” మఱియు జీవేశ్వరైకత్వము గుర్తమైయున్నను, సముచితౌషధములవలన సంధత్వము నశించి, క్రమముగా దృష్టిసంభవించునట్లే, యీశ్వరభ్యాన తత్పరుడగువాని కీశ్వరకటాక్షముచే జీవేశ్వరైకత్వజ్ఞాన ముదయించునుగాని, సహజముగానే జీవికి జ్ఞానము లభింపదు. ఏలన బంధ మోక్షము లీశ్వరేచ్ఛాధీనములై యున్నవి. దైవత్వమును గుర్తించని జీవికి బంధమును, గుర్తించి జీవికి బంధవిచ్ఛేదమును సంభవించును.” (ద్యూనేష్ పీష్టమ్ ఆఫ్ వేదాంత|| పు. ౮౬-౮౭)

లను శంకరుఁడు విమర్శింపఁడు; వీని కాధారభూతమగు సత్య మెట్టిదని యాతని ప్రశ్న; ఈప్రశ్నమున కాయతఁడు బాహ్యము నుండియు నభ్యంతరమునుండియుఁ గూడ సమాధానము నరయి యత్నించును; చివరకు రెంటికి భేదములేదని వ్యక్తమగును. వేదాంత సూత్రభాష్యమున కుపోద్ఘాతములో నాయతఁడు మన సర్వానుభవములకు మూలాధారమగు నదేమైన నున్నదాయని ప్రశ్నించి, యట్టి లక్షణము గలదని చెప్పఁబడిన సర్వానుభవంశముల యర్హతను బరిశీలించును, మన యింద్రియములు మనలను మోసగింప వచ్చును; మన స్మృతి భ్రాంతియే కావచ్చును. భూతభవిష్యత్తు లూహమాత్రములు గావచ్చును. జగద్వస్తురూపము లన్నియు మనకల్పితములై, మన జీవితమంతయు మిథ్యకానోపును. జాగ్రదవస్థానుభవము లన్నియు స్వప్నప్రపంచానుభవతుల్యము లన్నచోఁ గాదనుట కాధారములు లేవు; స్వప్నప్రపంచమందును మన మనేకదృశ్యములఁ జూచి, నీడలతో నాటలాడి, భూతములతోఁ గాట్లాడి, మెలకువ వచ్చిన వెనుకఁ గూడ మన స్వప్నగాధావిహారములను స్మరించుచున్నాము. స్వప్నములు నిజమైనచో మనము నిజములని తలచినవి స్వప్నములు గావచ్చును. సర్వజ్ఞాన విషయములు మన నమృతముపై నాధారపడుటచే సంశయాస్పదములు; కాని వీనికన్నిటి కతీతమగు నదేదో మన యనుభవములో నింకను మిగిలియున్నట్లు తోచును. మన యనుభవములో బాహ్యజగత్తు వలన జనించు నది కాక, దానిని నిర్మించి నడపించు నదేదోయున్నట్లు స్ఫురించిన యెడల; ఇంద్రియ గోచరప్రపంచమును గూర్చిన మన

జ్ఞానమునందే, యింద్రియముల కందని సత్యమేదో తొంగి చూచుచున్నట్లు మనకుగోచరించు నెడల నట్టి యతీతశక్తి మనలో గర్భితమైయున్నదని మనము నిస్సంకోచముగాఁ బ్రకటింప వలసి యున్నది మన యందాత్మాస్థితత్వభావము మనకుఁ బ్రత్యక్షానుభవ మగుటచే సంశయావస్థకిదియే యవధియైయున్నది. పృథివ్యక్తియు, దేవయాత్మాస్థితత్వమును స్వీయానుభవములో నిత్యమును గాంచుచు నేయున్నాఁడు; అందుచే “నేనులేన” నియెవ్వఁడునుదలఁపఁ జాలఁడు. డేకార్థేవలెనే శంకరుఁడును, నితరవస్తువులను గూర్చిన సందేహములతో సంబంధములేకుండ నిత్యానుభవ సిద్ధమగు నాత్మాస్థితత్వ సత్యము నిలిచియున్నదని నిశ్చయించినాఁడు. ౨ ఆత్మాస్థితత్వము నెఱుగకున్నచోఁ బృథివ్యక్తియు “నేనులేన”ని చెప్పవలసివచ్చును గాని యట్లుజరుగుటలేదు. ఆత్మ, చైతన్య ప్రవాహమునకు, సత్యానృతములకు, సదసత్తులకుఁ బూర్వమున్నది. “ఆత్మానుభవముపై సర్వజ్ఞానప్రమాణములు నిలిచి యుండుటచేతను, నట్టియాత్మానుభవము స్వతస్సిద్ధమగుట వలనను, నాత్మాస్థితత్వమును వేరుగాఋజువుచేయనవసరములేదు.” “బుద్ధికి, దానిప్రవృత్తికిని మూలాధారమై చిత్స్వరూపమున నున్న యాత్మ, వానికన్నిటికిని భిన్నమై, స్వతఃప్రకాశకమై వెలయుచున్నది. బుద్ధ్యాదులన్నియు నాత్మ కుపకరణములై

(౧) సర్వోహి ఆత్మాస్థితత్వమ్ (పత్యేతి ననాఽహమస్మితి॥

శం॥భా॥ ౧,౧,౧.)

(౨) పోల్పు: డేకార్థే; డిస్కోర్సు ఆన్ మెఫడ్.

వర్తించును.” 3. ప్రతిలక్షణమును బ్రవృత్తియు, స్థూలదేహమును నాంతరంగిక ప్రాణశక్తియు, నింద్రియములు సంతకరణమును, “అహం” కారమును ‘ఆత్మ’ సంబంధులై ఆత్మపైనాధారపడియున్నవి. ఇవన్నియు వానికతీతమగు నొకప్రయోజనసిద్ధి కుద్దేశింపఁబడినవి; వీనికన్నిటికిఁ గూటస్థమై యొకయాధారమున్నది. ఆత్మను సంశయించుటకు వీలులేదు; ఏలన నాత్మాస్తిత్వ మసత్యమనువానిస్వరూపమేయది.” 4. బుద్ధిప్రవృత్తి రూపమగు విజ్ఞానమనాత్మ ప్రపంచమునకుఁ జెందినదగుటచే విజ్ఞానమువలన నాత్మనెఱుఁగుట దుస్సాధ్యమని శంకరుఁడు వాదించును. మనతార్కిక గ్రాహకశక్తులనన్నిటిని నిద్రపుచ్చి, యాత్మనుగ్రహింతమన్నచో నట్టిజ్ఞానము మనము కోరునట్టిది కాకుండును. కాని, యాత్మనుండి మనభావము విడివడఁజాలదేలన, నాత్మసంబంధశౌన్యములగు విజ్ఞానానుభవములులేవు. ఆత్మ మన జ్ఞానావరణమును దాటిపోయినను, నది పూర్తిగా దాటిపోఁజాలదు. ఆత్మభావమున కాత్మయేవిషయము; ఆత్మ సద్యః ప్రకాశకమగుటచేతనే విదితమగుచున్నది. 5. అదిప్రమాణములచేఁ బ్రకాశింపదు; ఏలన సర్వప్రమాణాధారమాత్మయే;

(3) సురేశ్వరవార్తికము. పు ౧౮౯, గీర ౨, ౭౯౧-౭౯౮. (కుఱియుఁజూడు: శం॥భా॥ ౨, 3, ౭; ౧, 3, ౨౨.)

(౪) యవవహి నిరాకర్తాతదేవ తస్య స్వరూపమ్॥ (శం॥భా॥ ౨, 3, ౭.)

(౧) అస్మత్ప్రత్యయవిషయము. పోల్పు: కేన॥ ఉపనిషత్తు॥ ౨ ప్రతి
బోధ ౩౭౪వమ్॥

(౨) అపరోక్షత్వాచ్చ, ప్రత్యగాత్మాప్రసిద్ధేః॥ (శం॥భా॥ ౧, ౧, ౧)

మఱియునది సర్వప్రమాణములకుఁ బూర్వమేయున్నది. 3
తార్కికముగా నాత్మయొక సాధ్యవస్తువు; అందుచే దానియస్తి-
త్వమును మనమంగీకరించవలెను; ౪.

శంకరుఁడు నిజమగు నాత్మకును, విషయప్రపంచమున
కును భేదమును జెప్పెను. దృష్టయు దృశ్యమును వెలుతురు
చీకటివలె వ్యతిరేకములని యాతని నిశ్చయము. అందుచే నిజ-
ముగా దృష్టయైనచో దృశ్యమెన్నటికిని గాఁజాలదు. తాత్త్విక-
ముగా స్వయంస్థితిగల వస్తువునకు నిత్యతావిచ్ఛిన్నతా సంపూర్ణ
తాలక్షణములుండును, ఏది నిజముగా దృష్టయోయది స్వయం-
స్థితి స్వప్రకాశములు గలదై యుండును. ౧. అందుచే నాత్మా-
స్తిత్వప్రకటనము వలన శాశ్వత బ్రహ్మస్తిత్వసత్యమును స్థాపిత-
మగును. ఆత్మాచబ్దిహ్మ. ౨. బ్రహ్మస్తిత్వ సత్యమునకు బ్రహ్మ-
సర్వజీవమూలాధారమగుటయే ప్రమాణము. 3

ఆత్మాస్తిత్వము సువిదితమైనను, నది యెట్టిదో, అనంతమో
సాంతమో, చిద్రూపమో ఆనందమో, ఏకమో, తత్త్వము

(3) ఆత్మాతుప్రమాణాది వ్యవహారాశ్రయత్వాత్ ప్రాగేవప్రమాణాది
వ్యవహారాత్ సిద్ధ్యతి (శం॥భా॥ ౨, 3, 2; శం॥భా॥ గీత॥ ౧౮, ౧౦.)

(౪) శంకరుఁ డిట్లుచెప్పెను; “పరమాత్మ, అహం ప్రకృత్యవిషయ
రూపమగు కర్తృత్వంధీవేదై, సర్వసాక్షియై, సర్వమలో సమానమై, ఏకమై,
అద్వితీయమైనదగుటచే భేదమువలనఁగాని తర్కమువలనఁగాని తెలియఁబడదు.
పరమాత్మమనగా సర్వమున కాత్మయగుటచే దాని నెవఁడును లేదనఁజాలఁడు.
లేదనువాని స్వరూపమే పరమాత్మ ” (౧, ౧, ౪.)

(౧) చూ: హెగెల్. ఈస్టిక్స్. ఐ. టి. ౧ అ.

(౨) శం॥భా॥ ౧, ౧, ౧.

(3) సర్వసాక్షిత్వత్వాచ్చ బ్రహ్మస్తిత్వప్రసిద్ధిః॥

అష్టమ ధ్యాయము : శంకరాద్వైతవేదాః

లగు ననేకములలో నొకటియో, సాక్షిమాత్రమో, రెండునుగాదో మన మెఱుంగము, ఆత్మ స్వరూపమును గూర్చి పరస్పర విరుద్ధాభిప్రాయము లున్న కారణముచే, శంకరుఁ డాత్మ విదితము నవిదితము కూడనని చెప్పెను. 'నేను'ను "నేను కాని దాని"నుండి వేరు చేయవలెను. నేను కాని దానిలో బాహ్య జగత్తు, దేహము, నిందియములే కాక, జ్ఞానోపకరణ సముచ్చయ మంతయుఁ జేరును. మనము వాడుకలో మానసికావస్థలన్నియుఁ గర్తృకములనియు భౌతికావస్థలన్నియు విషయములనియుఁ జెప్పుచున్నాము. కాని తాత్త్విక దృష్టిలో మానసిక భౌతికావస్థలు రెండును విషయ ప్రపంచము లోనివే.ర. నాస్తికులాత్మ యనగా దేహమనియో, యిందియము లనియో చెప్పుదురు కాని చేతనత్వము జడపదార్థము భిన్నవర్గములకుఁ జెందిన వగుటచే నందొకటి రెండవది కాఁజాలదు. ఆత్మ యిందియము లనియుఁ జెప్పవలన పడదు. ఏలన నప్పుడెన్ని యిందియము లున్నవో ఆత్మ లన్ని యుండవలసి వచ్చుటచే నేకవ్యక్తిత్వమొక క్లిష్టసమస్య.

(౪) తనభార్యకుఁ గాని పుత్రునికిఁగాని 'అస్వస్థత'గా నున్నప్పుడు "నాకు స్వస్థతలేదని" చెప్పుట కభాగ్యమునై, తనకు బాహ్యములైనవాని లక్షణములను దానే యాలోపించుకొను రీతిగనే, మనఁజూడు దేహగుణములు తనవని యాలోపించుకొని, "నేను పుష్టిగానున్నాను, నీరసముగా నున్నాను, నాది తెల్లనిరంగు, నేను నిలబడితిని, పోవుచుంటిని, గంతులిడుచుంటిని" ని చెప్పుచుండును; అట్లే యింద్రియలక్షణముల నాలోపించుకొని, "నేనుమూగ వానిని, అశక్తుడను, చెవిటిని, గ్రుడ్డిని"నియు, నట్లే యంతఃకరణ లక్షణముల నాలోపించుకొని, కామకాంక్షాసంశయ నిశ్చయాదికములను బొందుచు.

యగును. మఱియు భిన్నేంద్రియము లాత్మయైనచో దర్శనశ్రవణ స్పర్శాదిక మేకకాలముననే జరుగవలెను. యోగాచార సిద్ధాంతము ననుసరించి, అనిత్యమగు మానసిక దశాపరంపరయే.గ. యాత్మయని చెప్పబడెను కాని యీసిద్ధాంతమును నమ్మినచో స్ఫుటి ప్రత్యభిజ్ఞల కవకాశముండదు. అనిత్యమగు నాత్మయనునదే లేదను శూన్యవాద మాత్మాస్తిత్వము సంశయింపరాదను శంక

న్నాడు. అదేవిధముగా, నహంప్రత్యయము సర్వలక్షణప్రవృత్తి సాక్షిస్వరూపమగు నాత్మ కారోపించి ప్రవర్తించును." (శంఖా॥ ౧,౧,౧) చూడు ద్యోనేషు సిప్టమ్ ఆఫ్ జేదాంత. పు ౧౪; ఆత్మబోధ: పు ౧౮; స.సి.సా. సంగ్రహము. ౧౨ అ. ౪౯-౬౨, ౭౨-౭౭. పోల్సు: డేకార్ట్: "మానవదేహముని పిలువబడు వివిధావయవ సముచ్చయము నేనుకాదు; ఈయవయములన్నిటిలో వ్యాపించియున్న మాత్మవాయువుకాని ప్రాణముకాని, యింక నేక నామములతో జెప్పబడు నూపరికాని నేనుగాదు; ఇవన్నియు లేకున్నను నేనుండుని నాకు విశ్వాసముగలదు." (మెడిటేషన్సు. పు ౨) మఱి యుజ్జాడు: ఛాందోగ్యోపనిషత్తు ౮, ౭-౨౨; తై. ఉ. ౨,౧,౭; మాండూక్య. ఉ. మనోవికారములు, విషయములు కారణమును నిరూపింపఁ జాలవు. మన దృష్టిని మనము చేతనప్రవృత్తి పరంపరనుండి, చేతనుని చైతన్యమువై గ్రేదీకరించవలెనని చెప్పి క్యాంటు తత్వవేత్త తాత్త్విక తిర్క్కసిద్ధాంతమునకు మాతనజ్ఞాన ధనమును జేకూర్చినాడు. కాని తాను ప్రతిపాదించిన సిద్ధాంతములో నిమిడియున్న విశేషాగ్రహాల నాతడు పూర్తిగా గుర్తింపఁ జాలకపోయెను; విశ్లేషక చైతన్య మొంటి యుండునని యాశించు హింసలేక పోయెను. చేతనా చేతనములకు, జేతనములలో జ్ఞానజీవులకు నజ్ఞానజీవులకు భేదములున్నవని యాతడు గుర్తించెనుగాని, యీ నానాత్వమునకు మూల కారణమగు చైతన్యమునకుఁగూడ ననేకత్వ మున్నదని యాతఁ డనితర్కముగా నిశ్చయించుటలోఁ బొరపడినాడు.

(౧) క్షణికవిజ్ఞానాధారము.

రుని తత్త్వములోని ప్రధమ సూత్రమునకే వ్యతిరేకమగును. మనము ప్రపంచమంతయు శూన్యమని చెప్పి, నునీశూన్యమును గుర్తించు నాతఁడు లేడనఁ జాలము. (1) సుషుప్త్యవస్థలో, గూడ నాత్మ యున్నది; మనము మేల్కాంచివుడు. స్వప్నములచే నబాధితమైన సుఖనిద్ర లభించెనను స్మరణ కలుగుచున్నది. ఇది స్మృతి వలన సాధ్యమగు చున్నది. స్మృతి మానసికావస్థాదర్శనమే కావున, నిద్రాసౌఖ్యము. సవ్యసన్తురాహిత్యము నిద్రాకాలములో మానసిక విషయములై యుండవలెను. నిద్రాకాలమున నశాంతికారణములు లేకుండుటచే, నిద్రాపూర్వమానసికావస్థాస్మరణము వలనను నిద్రానంతరస్థితి ద్వయము వలనను జ్ఞానము కలుగుచున్న దన్నచో మన కనుభవపూర్వకముగాని దేదియుఁ దెలియుట కవకాశము లేదని సమాధానము చెప్పవచ్చును.

అభావమునకు భావాత్మక దృశ్యమెద్దియు నుండదు కాబట్టి నిద్రాకాలమున నశాంతియు జ్ఞానమునులేవని యూహింపఁబడెనన్నచో, దీనికి సమాధానముగా జ్ఞానాభావాదిక మనుమానింపఁబడుటకైన మొదట మానసగోచరము కావలెను; అనగా నవిలేనికాలమున లేనట్లు ప్రత్యక్షముగాఁ జూడఁబడియుండవలెను. అందుచే సుషుప్త్యవస్థలో నెఱుకయన శాంతియులేవని ప్రత్యక్షముగా దర్శించియుండవలెను. సుషు

ప్రవృత్తిలో మనఃప్రవృత్తి శాంతించి, శుద్ధచైతన్యమేయున్నది. ఎడతెగక మారుచుండు మానసికావస్థలకనిగా, గాలవశమై యనేకచంచల మానసికావస్థలకు సంబంధించి 'నేన'ను కొను భావమాత్మయని పొరవడరాదు. ప్రవృత్తికిఁ బూర్వమహం

(2) అంతఃకరణము క్రియాశూన్యమైనది; అది అవిద్యతో సంబంధించిన శుద్ధచైతన్యము. వివరణగ్రంథక్రియ సుషుప్తిలోని ప్రవృత్తియంతయు నవిద్యా సంబంధియేయదు; సుషుప్తిలో నెట్టిప్రవృత్తియనులేదని సురేశ్వరుని పుత్రము.

(3) యమ్ బెర్నన్ పెంపొందుచున్న జీవభావమునుగూర్చి గానకుఁ బరిచయమొనర్చినాడు. ఆ తానుభవములను స్మృతిబలమున సంపాదించు కొనుచు జీవితవత్క్వసాధనకై ముందుకుబోవుచుండుఁడని యాతఁడుచెప్పెను. (క్రియేటివ్ ఇవల్యూషన్ పు|| 2.10.) కొందరుబౌద్ధులు తలచుకొని, ఆ తానుభవ స్మరణశక్తియే వ్యక్తిత్వమునకాధారమైనచో రాదుక్షణములలో నొకే యాత్మయందుట కవకాశములేదు. భిన్నదళాపరంపరలతో సంధానమొనర్చు స్మృతిబలమైనదేకాని, యవిచ్ఛిన్నమగు నాత్మయందిమిడియున్న కాలాతీత లక్షణమున కర్థము చెప్పవలసియుండును. అంతయుగాఁ బరిచాచు మొందుచున్న జీవాత్మభావము సంత్పత్తినిఁగఁగజాలదని బెర్నన్ తెలిసికొనియే భూత భవిష్యత్సంబంధములేని శుద్ధకాలమునకు సంబంధించినదాత్మయని యూహించెను, అదియే కాలభేదరహితమై అవిభాజ్యమైన నిత్యవర్తమానము. కాశ్య తత్వమునుగోరు కాంక్ష నీవిధముగా బెర్నన్ కాలత్రయ భేదశూన్యమగు నిత్య వర్తమానముగా నూహించి సంతృప్తిచెందినాడు. కాని యాతనిభావము ననుసరించి నిత్యతాలక్షణముల యాత్మకబాహ్యవిషయములపై నాధారపడి పెంపొందును. అది న్యాయస్థితిగలదికాదు. గాఢసుషుప్త్యవస్థలోఁగూడనుండఁది సమగ్రము సంపూర్ణమునైన స్మృతియున్నదని బెర్నన్ చెప్పి యట్టిస్మృతియే జీవాత్మ యొక్క అవిచ్ఛిన్నతను నిత్యతత్వఁగారిణుని విచించినపుడాతఁడు శంకరుని సిద్ధాంతమునకు సమాపమునకు వచ్చినాడు. స్మృతియందిమిడియున్న అస్మిక క్షి, వస్తుప్రపంచచుంతయు నదృశ్యమైనను నిత్యమైనిలచుచు యాతడంగీకరించి నాడు.

కారమున్నమాట నిజమే కాని యహంకారమాత్మకాదు; ఏలన నహంకారముకూడ నొకజ్ఞానవిషయమగుటచే నదితననాత్మార్థమున్నదికాదు. ౨. చేతనప్రసృతి పరంపర లేక మానసికావస్థాపరంపరయే యాత్మయని తలచుట చైతన్యవిషయములను చైతన్యమని పొరపడుటయగును. అనుభూతవిషయములు మానసిక దశాప్రవాహములు పడుచులేచుచు, దృశ్యమై యదృశ్యములగు చుండును. ఈభిన్నదశాపరంపరలను సంధానము చేయుటకు వాని నన్నిటి ననుగమించు విశ్వచైతన్య మొకటి యుండవలెను. “వర్తమాన మందున్న దాని నెఱిగిన వానిని ‘నేనే’; భూతకాలమందున్న దానిని, భూతపూర్వమైన దానిని దెలిసిన వానిని ‘నేనే’; భావిదశను, భావిదశా సంతరస్థినిఁ దెలియువానిని నేనే; యని చెప్పఁబడినప్పుడు, జ్ఞానవిషయము మార్పుచెందుచున్నను, జ్ఞాత మారుటలేదనియు నాతఁడు భూత వర్తమాన భవిష్యత్తులలో నిత్యుడై యనవచ్చిన్నుఁడై యున్నాడనియు విదితమగుచున్నది.” ౧. కాలగతమైన విషయ సమూహము నొక పరంపరయని చెప్పవీలగుటకా వివిధవిషయములలో నన్నిటియందు నవిచ్ఛిన్నముగానుండి వాని కేకత్వమును ఘటించుచుఁ గాలాతీతమైన శక్తి యేదియో యున్నదని

(౨) అహంకారపూర్వకమపి, కర్తృత్వమ్ నోపలభ్యర్థవికుమార్తతి అహంకారస్యాపి ఉపలభ్యమానత్వాత్. (శం॥ భా॥ ౨, ౩, ౪౦.)

(౧) సర్వదావర్తమాన స్వభావత్వాత్, (శం॥ భా॥ ౨, ౩, ౭; శం॥ గీ॥ భా॥ ౨, ౧౮.) చూ. అద్వైతమకరందము పు॥ ౧౧, ౧౩.

గుర్తించినపుడే వీలగును. ౨. ఆత్మ ప్రకృతి ప్రపంచమునకుఁ జేందినదిగాదు; ఆత్మ ముందే లేకున్నచోఁ బ్రకృతి జగత్తుండుటకే యవకాశములేదు. మనకు శుద్ధాత్మభావము లభించుట కాత్మను దానినావరించియున్నవాని నన్నిటనుండియు వేరుచేయవలెను; ఆత్మ కావాసమైన శరీరమునుండియు తన్మూలమున ననుభూతములగు సర్వవిషయ జాలమునుండియు నాత్మను వేర్పరచి చూడవలెను. ౩. మన తర్కబుద్ధి కట్టి యనావృతముగు నాత్మభావము శూన్యముగానో కేవల విజ్ఞానబీజ స్వరూపముగానో తోచవచ్చును; కాని యదియొక భిన్నాంశ సంపూర్ణ రూపమనికాని, వివిధగుణాకరమైన ద్రవ్యమని కాని, తలచుట కంటె నిట్లూహించుటే మేలు. దేహము శిథిలమై, మనస్సు నశించి నప్పటికి నవినాశియై నిలుచునది నిర్విశేషచిత్తాత్మ స్వరూపముగు నాత్మయే. ౧.

(౨) శంకరుఁడు లోషేవాదముతో నేకీభవించును రెండుకస్తువులను బోల్పిఁపు డవిసమానములలో భిన్నములలోఁ దెలియు చైతన్యమేకము విభాజ్యమైనదని ఋజువుచేయును. (మెటఫిజిక్స్. పు|| ౨౪౩.)

(౩) బుద్ధీంద్రియాలచేతనములు; అవియొకద్రవ్యకు విషయములు. పోల్చు: 'భావతి: "చిత్స్వభావాత్మావిషయి, జడస్వభావాబుద్ధీంద్రియదేహావిషయావిషయాః"

(౧) స||సీ||సా|| సంగ్రహము ౧౨, ౮. పోల్చు; ఆగస్టైన్; "నాపానక్రిమము ననుసరించి దేహములనుండి దేహాలను దిర్ఘిచు నాత్మజ్ఞానమును గాంచితిని అచటనుండి యింద్రియములు బాహ్యవిషయవార్తల నేయంతఃకరణమున కందఁజేయునో దానినిఁగాంచితిని. ఇదిపశువర్గముయొక్క జ్ఞానావధి; అచటనుండి విషయవార్తలపై నిర్ణయములుచేయు విచక్షణజ్ఞానలక్షణము.

దేహమందలి యింద్రియములు నాడిసంచారములు దేశ కాలానుగతములు. ఇవి చేతనత్వము నుదయింపజేయు చున్న వను భ్రాంతి జనించుచున్నది. ఇదియే తత్త్వప్రధాన సమస్య. అచేతనము చేతన కారణము కాజాలదు. చేతనమైన దచేతన కారణమైనది గావచ్చును. మనోబుద్ధింద్రియములు స్వయం సమృద్ధములు గావు. “ఆత్మ లక్షణమగు నుపలబ్ధి వీని ప్రవృత్తుల కాధారము కావలెను. నిత్యజ్ఞాన స్వరూపమే ఆత్మలక్షణము. అచేతన కారణభూతమైన యీచేతనము పరిమిత జీవచైతన్యము కాదు; అనంత విశ్వచైతన్యమే. ఏలన, బరిమితచేతనుల కగోచ రములైన యనేకవస్తుజాలము లున్నవి. అందుచే విశ్వైకచైతన్య మొకటి గలదనియు నందీ పరిమిత చేతన రూపము లన్నియు సంశామాత్రము లనియు మనము గ్రహింపవలెను. సర్వజగదా ధారభూతమైన మూలచైతన్యము మానవునిలోఁ గల చైతన్య మని భ్రమింపరాదు; ఏలన జగత్పరిణామములో మానవ చైతన్య మాలస్యముగా వ్యక్తమైనది. విషయముల కుత్పత్తి

నాలోనికీర్తియు మార్పునొందుచుండున దగుటచే దానికి మూలాధారమైన దియు మార్పులేనిదియు నగు జ్ఞానస్వరూపమే విచక్షణజ్ఞానముకంటె మత్తమమైన దనియుఁ దెలిసినది. ఇచటనుండి యొకటిల్లెత్తవలె నొక యపలోకనముతో నెన్నడుమారనిది, నిత్యస్థితిగలదియైన చైతన్యము గోచ రించినది ” (కెన్సెనన్సు. 2, 23.)

(2) నిత్యైకపలబ్ధి స్వరూపత్వాత్, (శం॥ భా॥ 2, 3, 40,) పోల్చుఁ చిత్తుభి, 1, 2.

“విద్యూపత్వాత్ అకర్మత్వాత్ స్వయంజ్యోతిరితి కుర్రేః

ఆస్మిన్ శక్తిప్రకాశత్వంకోని వారయితుమ్ క్షమః॥

లయములుండుటచే, స్వప్రకాశకములు కావు. స్వయంప్రకాశ స్వరూపమైనది. ఆత్మయొక్క కాంతిచే నీవిషయము లన్నియుఁ బ్రకాశించును. ౪. అది శుద్ధచైతన్యము. “అందు జ్ఞాతృజ్ఞాన జ్ఞేయ భేదములు లేవు; అది సత్యజ్ఞానానంత స్వరూపము.” ౧. అది నిర్విషయ జ్ఞానమయమైనది. ౨. “ఆత్మ సర్వదాశుద్ధ చిత్స్వరూపము; ఉప్పురాశి కుప్పగానుండు తెల్లు స్వభావమో, యల్లే

(3) శం||భా||౨,౨,౨౮.

(౪) స్వయంజ్యోతి స్వరూపత్వాత్, (శం||భా||౧,౩,౨౨. చూ||శం||భా|| ప్రశ్నోపనిషత్తు. ౬, ౩.

(౧) వివేకచూడామణి. పు. ౨౩౮, నైయాయిక డీప్తిధాంశము నీక్రింది యాధారములతో ఖండించెను, మనవ్యవహారజ్ఞాన మంతయు నింద్రియ మానస బద్ధమైన కారణముచే మనకు శుద్ధచైతన్యమునుభూతవిషయముకాదు. అది యపరోక్షానుభవ సిద్ధియనుట స్వవిఘాతభావము. స్వప్రకాశకమైన యాత్మ ప్రతిత్వజ్ఞానభవ సిద్ధియన్నచో, సంధున కాలిండు చూడకన్నను, వెలుగు చున్న దీపము వ్యక్తమగుచున్నదని చెప్పటే యగును. దీపము చూచిన వానికే గోచరించు నన్నచో, నాత్మయుఁ జూచినవానికే గోచరించును; అనఁగా వది జ్ఞానవిషయమగును; అప్పుడది శుద్ధమైనది కాఁజాలదు. ఆత్మ స్వప్రకాశ స్వభావము గలదైనచో నుభయజ్ఞానభేదములును స్వప్రకాశకములూ యని తుమారింఁడడిగినాడు. ఈభావము ననుసరించి, నుషుప్త్యవస్థలో నాత్మ నిరతి నొందుచున్నది. జాగ్రద్వస్థలో వ్యక్తములగు జేహేంద్రియాదులు గాక నుషుప్త్యవస్థలో నాత్మయే యున్నదన్నచో, నుషుప్త్యవస్థలో మనము చేనివి జూడలేదని మెదలకుట వచ్చిన వెనుక తెలియుచున్నదిని తుమారింఁడు చెప్పినాడు. ఆత్మ మానసప్రకృష్ట గమ్యమని యాతండు భావించెను.

చూ|| శాస్త్రదీపిక పు||౪౮౭-౬౦

(౨) నిర్విషయ జ్ఞానమయమ్, పోల్కు: శంకరుని హరిస్తవము, పు, ౪.

శుద్ధజ్ఞాన మాత్రస్వభావము.”3. చైతన్యమున కచేతన లక్షణ ముండజాలదు. స్వకీయ ధర్మముచేతనే ఆత్మ నిత్యప్రకాశమా నమై యుండును. బాహ్యధార మేమియు లేకున్నను సూక్ష్మము ప్రకాశించు నట్లే, నిర్విషయ జ్ఞానప్రకాశమాత్మ లక్షణము. ఆత్మ శుద్ధజ్యోతి, స్వచ్ఛతేజస్సు; అది సర్వజ్ఞానాధారమే కాక, దాని కాంతియందే సర్వజ్ఞానమును బ్రకాశించును.

ఆత్మ యొక చేతనద్రవ్యము; జ్ఞానముతో దానికిఁ గల సంబంధము ద్రవ్యగుణ సంబంధమని చెప్పు న్యాయ విశిష్టాద్వైతవాదమును శంకరుఁడు నిరసించినాఁడు.గీ. ఆత్మకు జ్ఞాన సంబంధము భేదాభేదములలో నేదియో యొకటి కావలెను; లేక భేదాభేదసంబంధమైనఁ గావలెను. జ్ఞానము స్వభావముచే నాత్మకు భిన్నమైనచో నప్పుడు నానికి ద్రవ్యగుణసంబంధ ముండ నేరదు. మఱియు భిన్నవస్తువుల విషయములో నీసంబంధము సంయోగము కాని, సమవాయము కాని కావచ్చును. సంయోగము రెండు స్థూలవస్తువులకుఁ జెల్లును. ఆత్మయు జ్ఞానము నట్టివి కావు. ఆత్మకును జ్ఞానమునకును సమవాయ సంబంధమున్నచో నీసంబంధ మాత్రకన్వయించవలెను; ఈరెండవ సంబంధము నట్లే యనంతముగా నన్యసంబంధములు నాత్మ కన్వయించ

(3) శంభా॥3, 2, 12 చూ॥ శంభా॥3, 12, 22.

(4) శంభా॥2, 3, 22

(5) చిత్తస్మి ఆత్మావకుచిత్స్వభావః। పోల్చు॥ జ్ఞానభిన్నోనిత్యాత్మా ఇతిస్థిత్వమ్, (విశ్వనాథముక్తావళి, పు ౪౯.)

(6) ఆత్మమటావత్ ధర్మాధర్మత్వానుపపత్తేః

వలెను. దీని వలన ననవస్థాదోషము సంభవించును. అందు వలన నాత్మయు జ్ఞానమును భిన్నములైనచో రెంటికి ద్రవ్యగుణ సంబంధ మసాధ్యమగును. రెంటికి నభేదము చెప్పినచో నొక దాని కొకటి గుణమని చెప్పటర్థరహితము, ఒకే వస్తువున కింకొక దానితో నభేదము భేదము కూడఁ జెప్పటన్యోన్య విరోధమగును. అందుచే నాత్మయు జ్ఞానము నొకటేయని నిశ్చయింపవలెను. ౨.

చైతన్యములేక ఆత్మ, బుద్ధిజ్ఞానమని తలఁపరాదు. బుద్ధి గ్రాహ్యమైన యాత్మభావము పరమార్థముకాఁజాలదు ; అది కర్తృవిషయ సంబంధజన్యమగు కార్యమగును. తనవిషయస్పృహ తానే చేసికొనుకొని గలదిగా జ్ఞానమునూహించుచో, నప్పుడైన నందు కర్తృవిషయభేదము బీజరూపముననుండును; అందుచే నీజ్ఞానముకూడలోప భూయిష్ఠమగును. నిజమగుసత్రాయును జ్ఞానమును గలిసియుండును. ఆత్మ జ్ఞానములేని సత్రాకాఁ జాలదు; సత్రాలేనిదే జ్ఞానమేలేదు. ౧. అదియానంద స్వరూప మునైయున్నది. ౨. సర్వదుఃఖ విముక్తియే యానందము. ౩. ఆత్మ విసర్జింపవలసినదిగాని, సంపాదించవలసినదిగాని యేది యునులేదు. ఆత్మయం దపక్రమలక్షణ మేమియులేదు.

(౨) చూ. హస్తామలకమ్, చూ. హల్దేన్, రెయిన్ ఆఫ్ రెలేటివ్టీ

(పు. ౧౯౬)

(౧) సత్రాపీవచనోధా; బోధపీవచనోధా.

(౨) తై, ఉ, అ, ఆత్మాఽస్తి, భాతి, ప్రీతాతి.

(౩) పోబ్బు, బ్బ, ఆ, ఉ, ౩, గి.

గూర్చిచెప్పెను. ఎన్నడు నాత్మకు స్వీయవ్యతిరేకలక్షణములు గాని భిన్నలక్షణములుగానిలేవు; దానికిఁ బరిమితి నాపాదించు భిన్నవస్తువెద్దియునులేదు. ఆత్మయెల్లప్పుడును స్వేచ్ఛావశమైనది. చైతన్యము పరిమితిలేనిది. పరిచ్ఛిన్నతాజ్ఞానమపరిచ్ఛిన్న చైతన్యాస్తిత్వమును సూచించును. చైతన్యమునకవధియేయున్నచో నితరవస్తువులచేఁ బరిమితమైన చైతన్యమునకుఁ దనపరిచ్ఛిన్నతాజ్ఞానమేయుండదు. అందుచేఁ జైతన్యము పరిచ్ఛిన్నతయుఁ బరస్పరవిరుద్ధ విషయములు. పరిచ్ఛిన్నతవస్తులక్షణము; చైతన్యమువస్తువుగాదు.

ఆత్మకనాత్మతో నెట్టిసంబంధమును లేకుండఁజేసి, దానికి స్వతంత్రస్థితిని గల్పించినాడని డేకార్టేను విమర్శించిరి. కాని శంకరుని యాత్మయనగా జీవాత్మయని పొరపడరాదు. అనాత్మ విమర్శమైనట్టియోలేక అనాత్మకు వ్యతిరేకమైనట్టియో జీవాత్మాస్తిత్వమును శంకరుఁడు స్థాపింపఁబూనుకొన్నచో నాతఁడు పరిచ్ఛిన్నవిషయ రహితములగు ననేకజీవాత్మలనో లేకున్న శుక్లమైన విశ్వాత్మభావమునో గాంచియుండును. శంకరుని యాత్మ జీవాత్మయఁగాదు, తత్సముచ్చయమును గాదు. జీవాత్మ జాలమంతయుఁ బరమాత్మపై నాధారపడి యున్నది. శంకరుఁడుచెప్పినదేమన 'ఆత్మయనగా వ్యావహారిక ధర్మము ననుసరించి భావలోఁ జెప్పుటకు ఏలైనదిగాదు; లేక వ్యావహారిక జ్ఞానోపలభ్యమగు నొక గోవువంటిది యనుగాదు. అదిసామాన్య విశేషలక్షణములచే న్యక్తమగు నదియఁగాదు. అదియిట్లువర్తించు నట్లువర్తించుననియఁగూడఁ

జెప్పజాలము; ఏలననది నిత్యనిష్క్రియాత్మకమైనది. అందుచే నది భావాత్మకమైన పద్ధతిలో జెప్పటకు వీలులేనిది" క్యాంటు యొక్క పారమార్థికాత్మ భావమునకును, శంకరుని భావమునకును భేదమున్నది. క్యాంటుచెప్పినయాత్మకు వ్యావహారికానుభవములతో సంబంధసంయోగములున్నవి. అది జీవాత్మజ్ఞానమున కతీతమైనదని చెప్పబడినను, నదిక్రియాత్మకమైన యిచ్ఛా, రూపముగలదగుటచే సంకుచితమగుచున్నది. జీవాత్మకును తదతీతమైన యాత్మకును క్యాంటుచెప్పినభేదమునుబట్టి చూచినచో శంకరు నాత్మభావమునకుఁ గొంతసరిపోవును. కాని నిత్యస్థితిగల పరమాత్మ చైతన్యము నిత్యపరిపూర్ణమైనదగుటచేఁ బరిణామదశాహీనమైనదని శంకరుఁడు చెప్పినాఁడు. క్యాంటుచెప్పిన క్రియాత్మకమైన యిచ్ఛాశక్తి జీవాత్మయే; కాని దాని యందనిర్వచనీయమైన పారమార్థికలక్ష్య మిమిడియున్నది. ఫిక్ట్ చెప్పిన పరిపూర్ణమగు 'అహం' భావము జీవాత్మకంటె సధికమేమియునుగాదు; బీజరూపమునుండి పరిణతిగాంచినట్టి క్రియాశక్తి వ్యక్తరూపము సనాత్మసంబంధముచేఁగాంచినది. 'అహం' వ్యక్తిత్వమునకు మూలాధారమగునట్టి శక్తికి నితరవిషయాస్తీత్వములతో భేదముండుటచేతనే శంకరుఁడు తానుజెప్పినయాత్మయేయితర వస్త్రస్థిత్వముతో సంబంధములేని సంపూర్ణస్థితిగలదగుటచే నొకవ్యక్తిత్వలక్షణయుక్తమైనది కాఁజాలదని చెప్పి

(౧) పోల్సు; జెంటెల్ చెప్పిన 'కుద్ధనిష్ట' భావము. అదియెన్నడును విషయములే దృశ్యముకాఁజాలదు. (ధియరీ ఆఫ్ మైండ్ ఏజ్ ఫ్యూర్ ఆఫ్ ఫు. ౬-౭.

నాడుకాని తార్కికదృష్టి ననుసరించి, జీవాత్మయే సత్యమైనది. పరమాత్మ ఛాయామాత్ర) సత్యముగలదియునగును. కాని, మనము పరమార్థదృష్టితోఁ జూచినచో నచట విషయీవిషయములేకమై, యేకచైతన్య స్వరూపమును దగ్గింతుము. ౨. పారమార్థికదృష్టియే స్వప్రకాశమైనదృష్టి. అదియే ప్రతివ్యక్తియొక్క నిజస్వరూపము. ఆస్థితిలోఁ బ్రతివ్యక్తియుఁ నేను నాస్వస్వరూపము”నని గ్రహించి యాత్మసిద్ధినిగాంచును. ఇట్టిపారమార్థికానుభూతి నేయితరమైన యనుభవమును మార్పుచేయలేదు. దానికవధులులేవు. అదివిభాగవ్యాప్తులకు వశమైనదిగాదు. అది యెల్లప్పుడు సర్వత్రయున్నది. అందు ద్వైతములేదు. అది యుండరలో సమానముగా నున్నది. అందెట్టిపృథక్త్వమున కవకాశములేదు; విశ్వజీవభాగస్వాములమగుటచేతనే మనము జీవించుచున్నాము; విశ్వవిజ్ఞాన భాగస్వాములగుటవలననే మనమాలోచింపఁగలుగుచున్నాము; పరమాత్మ మనయందంతర్నిహితమై యుండుటవలననే మనయనుభవములన్నియు సాధ్యములగుచున్నవి. ౧.

(౨) పోల్కు; కైర్లు; “జ్ఞానమనఁగా నొకచేతఃవ్యక్తికి నొకవిషయముతో సంబంధమైనచో, నట్టిసంబంధమంత నన్నిహితమైన సంతజ్ఞానము పరిపూర్ణమగును; పూర్తిగానది పరిపూర్ణమగుట కిందలిద్వైతమద్వైతము కావలెను; దృష్ట్యాదృశ్యములు కలిసిపోవును; ఈయేకత్వమును వ్యక్తీకరించు శబ్దమాత్రమే ద్వైతికుడు, జ్ఞానమాత్ర జ్ఞానమగును.” క్రిటికల్ ఫిలాసఫీ అఫ్ క్యాంటు. పు॥ ౪౬)

(౧) శం. భా. మాండుక్యోపనిషత్తు; ౨-౭, పోల్కుబ్రాహ్మ “ఆత్మలో నేదోయతీతమైన దైవత్వమున్నది; దానినినిర్వచించుటకుసాధ్యము

౧౪—జ్ఞానసాధన సామగ్రి.

వ్యావహారికానుభవాంశములను గూర్చియు, విజ్ఞాన బాధమితనూత్రములను గూర్చియు సంశయదృష్టిని శంకరుఁడు బౌద్ధవిజ్ఞానవేత్తలనుండి గ్రహించినాఁడు. ప్రాతిపదికనూత్రము లనఁబడువాని నాధారముగాఁగైకొని తాత్త్విక సిద్ధాంత సర్వోణము చేయఁబూనుట సముచితము కాదని యాతఁడు; నిర్ణయించినాఁడు. అందుచే జ్ఞాన జ్ఞానసామగ్రిని గూర్చి యాతఁడు విమర్శా పూర్వక విభాగపరిశీలన మొనర్చి నాఁడు. మనలో నిగూఢముగానున్న యాత్మతాను జీవించు చున్న విభాసమునుగూర్చి యేమియుఁబలుకదు. పరమార్థసత్య స్వరూపమద్వైతము. కాని సవికల్పకజ్ఞానము పారమార్థికజ్ఞానము నిట్టి వికృతరూపములో దర్శించును; (౧) అంతఃకరణముననుసరించి ప్రవర్తించు ప్రమాణ్యచైతన్యము. (౨) అంతఃకరణవృత్తి వికారముననుసరించు ప్రమాణ్యచైతన్యము. (౩) గ్రహింపఁబడిన విషయజ్ఞానముననుసరించు విషయచైతన్యము. పరిపూర్ణచైతన్య మేకము, సర్వవ్యాపి; అంతఃకరణమును దానివికారమును, విష

కాదు; వేద్యమనుటకంటె నవేద్యమనుటేమేలు. అజ్ఞానముకంటెను, ప్రేమ కంటెను, దయకంటెనుగూడ శ్రేష్ఠతరమైనది; ఏలన వీనిలోనివిను భిన్నత యున్నది. ఈజ్యోతి యింద్రియాతీతస్వరూపమాగఁది అది యవిభాజ్యమగు నేకస్వరూపము; అందుఁ దండియిం బుత్తుఁడు. హోలీఘోష్టు భేదములు లేవు; అది మానవాతీతమైనది. అదిస్వయన్ప్రీతిగలిగి, స్వయంప్రకాశ కాంతి యుత్తమై స్వయముగా నచలమయ్యు సర్వవస్తుసంచలనకారణమైనశక్తిగలిగి." (హంట్సువన్నే; ఆన్ పాన్ థీయిజమ్ ఫుట. ౧౮౦.)

యమును బ్రకాశింపఁ జేయునదైయున్నది. ౧. ఇంద్రియములు కాకుండ సంతాపరణమొకటున్నదనుటకు హేతువుల నిదివరకే మనముచూచియుంటిమి. 3. అంతాపరణ మంతరింద్రియప్రవృత్తిస్థానము, బాహ్యేంద్రియములకుఁ గానందున నట్టిసామము కలిగినది. ఇంద్రియము నిచ్చువార్తలనదిస్వీకరించి వానినొక క్రమమునఁ గూర్చును. అంతాపరణమొకయింద్రియముగాదు; ఏలన, నదియొకయింద్రియమేయైనచోఁ దన్నుఁ దాను బ్రత్యక్షముగాఁ జూచుటకాని, తనవికారములను దర్శించుటగాని జరుగదు. అదిసానయనము, మధ్యమ పరిమాణముగలది; అణుపరిమాణముగాని, యనంతపరిమాణముగాని దానికిలేదు. ముఖములనద్దమెట్లుప్రతిఫలింపఁజేయునో యిదియునట్టి ప్రతిఫలించు శక్తిగలిగి విషయములకు వ్యక్తమొచ్చును. కాని యీశక్తి యంతాపరణమనకు స్వతస్సిద్ధముకాదు; ఇదిదానికాత్మసంయోగముచే. లభించును. అంతాపరణము తనకాంతిని విషయములపైఁ బ్రకాశింపఁజేసి ప్రకాశింపఁ జేయునని చెప్పఁబడినను, నిజమున

(౧) పోల్చు: పంచదశి: 2-౯౧.

(౨) మనస్సాక్షియింద్రియమేమని వాచస్పతిభావించెను.

(3) ఆత్మకు నింద్రియములకు మధ్యనొక సంధానమాత్రముండవలెను. అంతాపరణము లేకున్నచో నిత్యదర్శనమో తదభావమో యుండునని వచ్చును. ఆత్మకింద్రియవిషయ సంయోగమువలన నిత్యదర్శనమును, నిట్టి సంయోగమున్నను గార్యము, సిద్ధించకున్నచో దర్శనాభావమును గలుగును, కాని రెండునుగూడ యధార్థములుగావు. అందుచే సంతాపరణమున్నదనియు దానియనధానానానానములచే దర్శనము దర్శనాభావము నేర్పడుచున్నదనియు నిశ్చయింపవలెను. (శం. బా, ౨.3-3౨)

శంతిశరణము సందాత్మజ్యోతి ప్రకాశించుచున్నది. ౧. ఆత్మయే జ్యోతిః; తన్మూలమున శంతిశరణము దర్శించును. ౨. అంతిశరణమునకు రూపవికారము లుండును. వస్తువులను బ్రదికించు వికారమునకు వృత్తి యందురు. ౩. అంతిశరణవృత్తులు నాలుగు విధములు; సంశయ, నిశ్చయ, గర్వ స్మరణములు. సంశయావస్థలో నున్న యంతిశరణమునే మనస్సందురు; నిశ్చయావస్థలోనున్న పుడు బుద్ధి యందురు; గర్వసహితమైనప్పు డహంకారమందురు; ఏకాగ్రతయు స్మరణముగలిగి యున్నప్పుడు చిత్తమందురు. ౧.

(౧) చూ. తనీషాంఛకము, బుద్ధియు మనస్సుమున్నగునవి స్వయముగా సచేతనములనియుఁ బురుషసాన్నిధ్యముచే నవిసచేతనములగుచున్నవనియుఁజెప్పిన సాంఖ్యభావమును శంకరుఁడంగీకరించెను. అద్వైతమందు ఈర్థస్వభృతాశరూపజగు నాత్మయే సాంఖ్యపురుషుని స్థానము వాఁగిమించును.

(౨) ఉపదేశసాహసీ. ౧౮, ౩౩-౩౪, చూ' శం. భా. తై. ఉ. ౨, ౧; వార్తికము: తై. ఉ. ౨, ౧.

(౩) అంతిశరణమున కితరావేశాదికి వికారములకూడనన్నవి. కాని వానిని వృత్తులనరు.

(౧) చిత్త మున్నంతకాలము బుద్ధి విషయమునకు జగ్మస్థితిలయావస్థలు మూడును గలవు. ధ్యానైకాగ్రత లవసరముగను నారాధనాదులలోఁ జిత్తవృత్తి ముఖ్యమైనది. సంశయ లక్షణముగల మనస్సునకును, నిశ్చయలక్షణముల బుద్ధికిని శంకరుఁడు భేదముచెప్పెను. (౨, ౩, ౩౨) సంకల్ప వికల్పములు, నింద్రియదర్శనము, స్మరణ, కామరాగములు మనస్సులోనివే. సమాలోచనము, నిర్ణయము, హేతువిచక్షణము, నాత్మజ్ఞానముగల బుద్ధి మనస్సు కంటె సన్నతిమైన శక్తి. బుద్ధియేకాక అహంకారముకూడ నున్నదని సాంఖ్యమతము; కానిచిత్తమును సాంఖ్యము బుద్ధిలోఁగలిపివేసినది. వేదాంతపరిభాష యీ నాలుగును బేర్కొనెను. ఇతర వేదాంతగ్రంథములైన వేదాంత

జ్ఞానమునకుఁ గారణము శుద్ధచైతన్యమొక్కటియేకాదు; అది యంతఃకరణముతోఁగూడి యుండవలెను. ఈయంతఃకరణము భిన్నవ్యక్తులలో భిన్నమైయుండును; అందువలననే యొకని జ్ఞానమింకొకనిదిగాదు. అంతఃకరణము పరిమాణపరిమితి కల దగుటచేఁ బ్రపంచములోని వస్తువులనన్నిటి నెఱుంగజాలదు. అది యేవ్యక్తికిఁజెందునో యావ్యక్తి పూర్వ సంస్కారముల ననుసరించి భిన్నపరిమాణములలో వర్తించును. ౨.

౧౫—ప్రత్యక్షము.

శంకరుఁడు మూడుజ్ఞానాధారములను బేర్కొనెను; ప్రత్యక్షము; అనుమానము; శ్రుత్యుక్తము. ౧. అనంతర రచయితలు, ఉపమానము, అర్థాపత్తి, అభావమునుగూడఁజేర్చిరి. ౨

సారము, వేదాంత సిద్ధాంతసార సంగ్రహము మున్నగునవి మనస్సునకుఁ జిత్తముతోను, బుద్ధి కహంకారముతోడ నభేదమొనర్చి సామరస్యము కూర్చి నవి. అర్వాచీనాద్వైతమందు రాగజ్ఞాన సంకల్ప విభాగములొనఱుచు, వీనికి సంబంధించిన చైతన్యప్రవృత్తినంతను బాహ్యభృంశర దర్శనభావములుగా విశజించెను.

(౨) ఈశ్వరునివలె జీవాత్మ, వృత్తివికార సహకారము లేనిదే వస్తువులను బ్రకాశింపఁజేయులేడు; ఏలన జీవాత్మకవిద్యోకాధియున్నది. పరిపూర్ణ చైతన్య ముపొదాన కారణముగా శర్వశస్త్రరూపమై యుండుటచే స్వప్రకాశముచే వానిని వెలుగొండఁజేయును. స్వతస్సిద్ధ స్వభావముచేతనే జీవాత్మ, అంతఃకరణ సహకారము లేనిదే బాహ్యరస్తు సంయోగమును బొందఁజాలదు. (చూ: సిద్ధాంతలేఖము.)

(౧) మరేశ్వరుఁడు తననెవ్వఁగ్రహియింపదాగమప్రమాణమునకు లొకటిప్రమాణమునకు వ్యత్యాసమున్నదనిచెప్పెను; చూచు (అంతే పశారీరకము. ౨, ౨౧. (౨) చూ. వేదాంతపరిభాష.

స్మృతిని సక్రిమజ్ఞానముగా సంగీకరించలేదు; ఏలన నవ్యత సర్వజ్ఞానలక్షణముగాఁ జెప్పబడెను. 3 .

ప్రత్యక్షానుమాన సంబంధ మానసికత్వమును శంకరుడు చర్చించి యుండని కారణముచే నాతని భానములను గూర్చి చెప్పట కవకాశములేదు. తృప్తికరము గాకున్నను వేదాంత పరిగ్రాహలోని వివరములే మనకు శర్యణములు. దాని ననుసరించి, సామాన్యముగా నిందియ ప్రవృత్తి వలన లభించు ప్రత్యక్ష విషయజ్ఞానమే ప్రత్యక్షము. ఇందియ దర్శనమందు విషయా విషయములకుఁ బ్రత్యక్ష సంయోగమున్నది.ర. నేత్రము నొక ఘటముపై నిలిపినపు డంతఃకరణము ఘటము నొద్దకుఁబోయి, దానినిఁ బ్రకాశింపఁజేసి,దాని రూపము నొంది దానిని గ్రహించును. అంతరంగిక ప్రవృత్తిచే భౌతికస్పందనములు, మానసిక వృత్తులుగా మారునని తలఁపబడెను. మనము నీలాకాశమునైపు చూచినంత మాత్రమున మనము దేనిని

(3) అసథితాతాదాధితార్థ విషయజ్ఞానత్వమ్ ప్రమాత్వమ్. (వేదాంత పరిభాష ౧) ఈనిర్వచనము ధారావాహికబుద్ధికిని సరిపోవును; ఏలన నశిక్షణక్షణమును మారును.

(౪) ఆవిధముల సంయోగము అంగీకరింపబడెను. (౧) ఇందియమగు నేత్రమునకు విషయమైవ ఘటమునకును సంయోగము, (౨) సంయుక్తతాదాత్మ్యము. ఇదిఘటమయొక్క ఘటత్వముతో సంయోగము (3) సంయుక్తాభిన్నతాదాత్మ్యము ఇదిఘటవర్ణము యొక్కవర్ణత్వముతో సంయోగము (౪) తాదాత్మ్యము; ఆకాశముతోభిన్నముకాని యాదాశలక్షణమైన శబ్దముతో సంయోగము (౫) తాదాత్మ్యోదభిన్నము. శబ్దముయొక్క శబ్దత్వముతో సంయోగము (౬) విశేష్య విశేషణభావము. చూ.వేదాంతపరిభాషశిఖామణి.)

దర్శింపము. అంతఃకరణమొక జ్యోతివలెఁ బనిచేయును; దాని వృత్తి యొక దీర్ఘకిరణమువలె బాహ్యమునకుఁ బ్రసరించును, కాంతి కిరణమువలెనే, యీవృత్తియుఁ గొంత దూరమే వ్యాపించును. అందుచేదూర్ఘవస్తువులుగోచరింపవు. వృత్తి వస్తువుతో నైక్యమై, యావస్తుపరిసరములఁ గూడ వ్యాపించును. మనము దేనినిఁ జూతుమో యది వృత్తి స్వభావము ననుసరించి యుండును. వృత్తియొకవస్తుభారరూపమునుదాల్చినచో మనకు వస్తుభారము తెలియును; వస్తువర్ణరూపమును దాల్చినచో వర్ణము తెలియును. ధూమము వలన నగ్ని ననుమానించి నపుడు, వృత్తి నిష్పన్నోద్దకుఁ బోదు; ఏలన నేత్రేంద్రియమునకు ధూమముతోఁ గాని నిష్పన్నో సంయోగములేదు. మనమొక ఘటమును జూచినప్పుడు, ఘటజ్ఞానము ఘటముపైఁ బ్రసరించిన అంతఃకరణ వృత్తితోఁ గలిసి పోవును; ఎట్లు నొక ఘటాంతర్గతమైన యాకాశ మాఘటమున్న గదిలోని యాకాశముతోఁ గలియునట్లే, పరమచైతన్యమునకుఁ బరిచ్ఛిన్నత కల్పించు రెండు కారణములైన వృత్తి వికారమును, విషయము నొకేచోట నుండుటచే భేదమును గల్పింపవు. ఈయేకత్వము ఘటజ్ఞానమును బ్రత్యక్ష లక్షణయుక్త మొనర్చును. (౧) ఇదియే ప్రత్యక్షమునకు ననుమానమునకును భేదము, అనఁగాఁ బ్రత్యక్షమునందు విష

(౧) ప్రాతేంద్రియము, జీవేంద్రియము, త్వగింద్రియము క్రిమముగా పనిచేయుటకు గ్రహించుటకై తమస్థానములనుండి కిదలనవసరము లేదు; కాని నేత్ర శ్రోత్రేంద్రియములు మాత్రము వాని విషయములయొద్దకుఁ బోవలెను శబ్దతరంగ సిద్ధాంత మంగీకరింపబడలేదు.

యము, విషయగ్రహణము కలిసిపోవును; అనుమానమందు విషయము ననుమితభావమును వేరుగా నుంచబడును. అనుమానమందు మనస్సు విషయమును గూర్చి యాలోచించునే కాని, దానిని సమీపించి కలిసికొనదు. ప్రత్యక్షము వేరు, స్మృతి వేరు; స్మృతియందు గతవిషయ స్మరణమే యుండును. విషయమును మానసికవృత్తియు వర్తమానకాలమునకుఁ జెందవలయునను సంశయము కూడఁ జేర్పబడెను.౧.

ప్రత్యక్షము భిన్నవిధములైనదని యంగీకరింపబడెను. ఇంద్రియజన్యము; ఇంద్రియాజన్యము. ఆంతరంగికములైన రాగద్వేషాదులు రెండవరకములోనివి. ప్రత్యక్షనిర్వచనమునకుఁ బ్రధానమింద్రియముగాదు; విషయరూప చైతన్యమును ప్రమాణ చైతన్యమును సంయోగమందుటే ముఖ్యము.౨. మనము సుఖమునుగాంచినపుడు సుఖము, మానసిక సుఖవృత్తియు నొకేచోటనుండి తీరవలయును. ధర్మాధర్మము లంతఃకరణలక్షణములైనను, ప్రత్యక్ష విషయములుగావని చెప్పబడెను. అవి ప్రత్యక్ష విషయములుగానుండుట కవకాశములేదనియే హేతువు చెప్పబడినది. యోగ్యత్వము ముఖ్యమైనది.౩. విష

(౧) వర్తమానత్వమ్॥

(౨) ప్రమాణచైతన్యస్య విషయావచ్ఛిన్న చైతన్యాభేదః॥ ఇతి.

(౩) యోగ్యత్వమ్॥ అంతఃకరణమును, దానిగుణములును సాక్షిచైతన్యమునకుఁ బ్రత్యక్షవిషయము లైనప్పుడైనను, ప్రమాత, స్వీయగుణసహితమగు నంతఃకరణ రూపములోనున్న వృత్తితోఁ గలిసియుండును. సాక్షిచైతన్యము యొక్క జ్ఞానమనగా, వృత్తిరహిత గ్రాహకతక్తి యనికాదు; ఇంద్రియసంబంధముకాని, అనుమానాది ప్రమాణ సంబంధముకాని లేదని భావము. అంతః

యముల యోగ్యతా యోగ్యత లనుభవైక వేద్యములు. పద ప్రయోగ మూలమునఁ గూడఁ బ్రత్యక్ష దర్శనము సిద్ధి పఱచును; “సీపుపదవవాడవ” ను దానిలో వలె దృష్టవిషయము మానసిక వృత్తితో సంయోగము చెందినపు డట్టిది లభించును. ౪. “నేను మధురమైన చందనపృక్షమును” జూచితినను దానిలోఁ జందన పృక్షము ప్రత్యక్షము; దానిమధురపరిమళము దృశ్యవిషయముకాదు కావునఁ బ్రత్యక్షముగాదు. అందుచేఁ బ్రత్యక్షమనఁగా, “వర్తమానకాలములోనున్న యొకవస్తురూపమును ధరించిన యింద్రియ గోచరయోగ్యమైన శుద్ధచైతన్యమునకును వస్తురూపమునుదాల్చిన వృత్త్యాకృతి వహించిన శుద్ధచైతన్యమునకును సంయోగమ”ని నిర్వచింపఁబడెను. ౧.

సవికల్పక నిర్వికల్పక భేదమంగీకరింపఁబడెను. సవికల్పక ప్రత్యక్షమునందు, విషయమైన ఘటమునకును, విషయలక్షణమైన ఘటత్వమునకును భేదమున్నది. ౨. నిర్వికల్పక ప్రత్యక్షములో విషయలక్షణములన్నియు విడిచిపెట్టఁబడినవి. “అది నీవే; ఇతఁడే యాదేవదత్తుడు.” మున్నగు వాక్యములలోఁ

విరణవృత్తి గ్రహింపఁబడినపుడు ప్రమాత కింకాక రెండవవృత్తితోడను, దివి యట్లే యనేక వృత్తులతోడను సంబంధ మవసరములేదు; ఏలనఁ బ్రథమ వృత్తియే స్వీయవిషయమగును. వృత్తేః స్వవిషయత్వాభ్యుపగమేన॥

(౪) చూ: పంచదశి॥ ౭-౨౩.

(౧) “తత్తదింద్రియ యోగ్య వర్తమాన విషయావచ్ఛిన్న చైతన్య భిన్నత్వమ్ తత్తదాకారవృత్త్యోగచ్ఛిన్న భావనస్య తత్తదంగే ప్రత్యక్షస్త్విమ్” చూ: వివరణ ప్రశ్నాను సంప్రదాము॥ ౧, ౧.

(౨) ఘటఘటత్వయో రైవేకత్వమ్॥

గర్తకును గర్భకును భేదములేదు. 'అదిసీవే' యనుదానిలో జ్ఞాతయే విషయమగుటచే జ్ఞాతయొక్క చైతన్యమునకును, జ్ఞాతృరూపము నొందిన వృత్తిచైతన్యమునకును భేదము లేదు. 3. వాక్యాగ్రమును మనముభిన్నాంగముల సంబంధముతో నిమిత్తములేకుండ గ్రహింతుము.

జీవసాక్షియనియు నీశ్వరసాక్షియనియు నింకొక భేదము చెప్పబడెను. పరమచైతన్య మంతఃకరణ రూపమొందినది జీవుడు; ఆచైతన్యమే యంతఃకరణ బద్ధమైనపుడు జీవసాక్షి యగును. జీవతత్త్వములో సంతకరణము ప్రవేశించును; కాని యదిబాహ్యమున నేయుండి జీవసాక్షి నాచ్ఛాదించును. జీవుని విషయములో నదియొకవిశేషణము; జీవసాక్షి విషయములో నది యుపాధియగును. 4. ఈశ్వరుని విషయములోను, నీశ్వర సాక్షి విషయములోను. సంతకరణము స్థానమున మాయా శక్తివచ్చును. మాయారూపధారియైన పూర్ణచైతన్య మీశ్వ.

(3) నిర్వికల్పప్రత్యక్షమునందు గుణవిశేషములు వినా వస్తువు గుర్తింపబడునని చెప్పబడెను. అసంగ 'మహాసామాన్యమనైతత్'. సత్తామ్ (శ్వానుమంజరి పు. ౯౮) జయంతుఁడు దీనిని ఖండించెను. నిర్వికల్పప్రత్యక్షములో వస్తుస్వరూపమాత్రమే తెలిసినయెడల, సవికల్పప్రత్యక్షములో గుణవిశేషములు తెలియుట కవకాశమేలేదని యాశంకు చెప్పెను. మఱియు గుణవిరహితమగు వస్తుస్థితియు తెలియుట కవకాశమేలేదు. నచ భేదమ్ వినా సత్తాగ్రహితుభువి శక్యతే.

(౪) కలువలోని నైల్యమువలె నొక గుణమొక వస్తువిశేషమును దెలుపు లక్షణము. ఉపాధియనగా భిన్నమైన విశేషలక్షణము. ఒక గాజు ముక్క సమీపమున నాన్నయొక రక్తపుష్పమువలన, గాజు రక్తియగుగలిగినట్లు గోచరించును. (శ్వానుమంజరి|| పు. ౯, ౮.)

రుడు; మాయోపాధి సమన్వితమైనప్పుడదియే యీశ్వరసాక్షి. జీవునికి దేహముతో నెట్టిసంబంధమున్నదో, యీశ్వరునికి బ్రపంచముతో నెట్టిసంబంధమున్నది.

ప్రత్యక్ష విపర్యయము కూడఁ జర్చింపఁబడినది. శుక్తి రజిత భ్రాంతి యట్టిదే. దోషముతోఁ గూడిన నేత్రమునకు వస్తు సంయోగము కలిగినపుడు, మెఱుపుతోఁగూడిన వస్తురూపమును దాల్చిన యంతఃకరణ వృత్తి యేర్పడును. శుక్తి రజితములకు సామాన్యమైన మెఱుగును జూచుటచే జనించిన పూర్వరజిత జ్ఞానసంస్కారముతో నవిద్యాశక్తి ౧. తోడ్పడి సత్యమగు రజితము గోచరించును. అవిద్యావికారమగు రజితము విషయ చైతన్యమున నివసించును. మిథ్యారజితమున కాధారము స్వస్వ రూపములో నున్న పరమచైతన్యముకాదు; విషయ చైతన్యమే. ఈమిథ్యాదర్శనమునందు రెండు వృత్తులున్నవి; ఒకటి 'ఇది'యను భావము, రెండవది మిథ్యారజితము, మొదటిది యధార్థముగా గోచరించునదే; రెండవది స్మృతిరూపము. ఒకే జ్ఞానమిరెంటిని గలుపుటచే విపర్యయ మేర్పడుచున్నది. మిథ్యావిషయమైనను గేవల శూన్యప్రదర్శనము గాదు; అయినచో భ్రాంతియే కలుగదు. ఘనమొక వస్తువును భ్రాంతియని తలచి నప్పుడది యొక వస్తువు కాకపోలేదు; కాని యది వ్యవహారసిద్ధముగా నెట్టి రూప

౧ మన మొక రజ్జువును స్పృశుని భ్రమించినప్పుడు తత్కారణమైన అవిద్యయు ననాదియైనదేనా యని న్యాయాచ్యుతకర్త యడిగినాడు 'మనవ్యక్తి గతవిపర్యయములన్నియు మూలభూతమగు నవిద్యారూపములే. పోల్చు: అవిద్యయొక్క-మూల, తూలరూపములు.

ములో నుండవలయునో యట్టి రూపములో మాత్రము లేదు. శంకరాద్వైతము' ననుసరించి యధార్థరజితము గూడ నిజమైనది కాదు గాని, వ్యవహారసిద్ధమగు రజితమునకును, మిథ్యారజితము నకును భేదమున్నది. మిథ్యారజితదర్శనము కేవల వ్యక్తిగతము. ఈమిథ్యారజితము దృష్టయగు వ్యక్తి కే తెలియును గాని, వ్యక్తిగతములైన సుఖదుఃఖముల వలెనే యితరుల కనుభూతము కాదు. ౨.

అద్వైతము ననుసరించి, గతానుభవ సంస్కారములచే వికారమొందిన ప్రత్యక్షరూపమే పృత్యభిజ్ఞ, విషయసమానత్వమునకే కాక, దానిని గుర్తించు వ్యక్తి సమానత్వమునకుఁ గూడ నద్వైత మధికవాఙ్ముఖ్యము నిచ్చును.

(౧) ఈభావము ననుసరించి, కుక్తిస్థానమున రజితోత్పత్తి, లోకములో నేయితరవస్తువైర మశ్చ త్తి యగుట వంటిదే, ఏలనఁ బ్రతికార్యమును దాని కారణమైన యవిద్య యందిమిడి యుండును. నైయామికులు, గామానుజుండును మిథ్యారజితోత్పత్తి నూహింపనవసరము లేదనిరి. వేటొకచోఁ జూచిన రజితభ్రాంతి విషయమగుననిరి; తన్నిశ్చయమే మిధ్య, దీని కద్వైత మిట్లు జవాబు చెప్పును. గ్రహించిన విషయము మిథ్యాత్వమైనను, దృష్టిగోచరమైనది. వేరొకకాలములో నింకొకచోఁ జూచిన రజితమిప్పటి ప్రత్యక్ష విషయము కాఁజాలదు. ఇందలికిన్వృతను దొలగించుటకై రజితముతో నింద్రియ సంయోగము లేదని నైయామికుండు చెప్పినాడు. దీని నంగీరించినచో ననుమానము గూడ నొక స్వతంత్రప్రమాణము కాఁజాలదు. మిథ్యారజితము జీవునిపై సుఖదుఃఖములవలెఁ బ్రసరించినచో, 'నేను సుఖిని, దుఃఖి' ననుట వలెనే, 'నేను రజితమున'ని చెప్పవలసి యుండునను నాక్షేపణకు, 'నేను' 'రజితము'నను భావము లేకానుభవసిద్ధములు గావని సమాధానము చెప్పఁబడెను.

(౨) కేవల సాక్షివేద్యము. (౩) ముఖాదివదనవ్యవేద్యము.

వ్యవహారజగత్తునకును, స్వప్న, మిథ్యాజగత్తులకును శంకరుడు భేదమును గవనించును. ౪. తర్క-బుద్ధి గోచరజగత్తునకు దేశకాలనిమిత్తములతోఁ బాటబాధిత్యము కూడ లక్షణములై యుండవలెను. ౫. స్వప్నవస్తుజాలమున కీలక్షణములు లేవు. యథార్థమునుట కర్హతయున్నచో స్వప్నజగత్తు, శూన్యముపై నాధారపడినను, నేకత్వమును గలిగియుండవలెను. కాని స్వప్ననుభవములు జాగ్రదవస్థానుభవ వికల్పములగుటయే కాక, యొకే స్వప్నమందే పరిహరింపఁబడుచున్నవి. శంకరుడు భావిదశా సూచకములగు స్వప్నావస్థల సంకీకరించునుగాని, తత్సంబంధవిషయము లగత్యములే యునును. అందుచే స్వప్నజగత్తు జాగ్రత్ప్రపంచమునకుఁ గల యాధార్థ్యమును గలిగి నది కాదు. ౬. స్వప్నములో మిథ్యాగోచరములైన విషయములు వానియథార్థ స్వరూపజ్ఞాన ముదయించువఱకే యుండును. జాగ్రదవస్థలో నైనను, యథార్థమును గుర్తించు పరమచైతన్యముండదు గావున, స్వప్నవిషయములు జాగ్రదవస్థలోఁగూడ గోచరింపవలెనని యొక యాక్షేపణ చెప్పఁబడెను. అద్వైతము బాధకు నివృత్తికి భేదమును జెప్పును. బాధయందుఁ గార్యము తదుపాదాన కారణముతో నశించును; నివృత్తిలోఁ గార్యము నశించినను గారణము మిగిలియుండును. మిథ్యాజగత్తున కుపాదాన కారణమైన యవిద్యను సత్వదర్శనమే నశింపఁజేయఁగలదు.

(౪) శంఖా॥ ౨, ౨, ౧, ౩.

(౫) దేశకాల నిమిత్త సంపత్తి రబాధశ్చ.

(౬) పారమార్థిక స్తుతాఽయమ్ సంద్యాశ్రయస్సోవిషాదాదిస్థితౌ॥ శంఖా॥ ౩, ౨, ౪.

మీక నూతన మానసికవృత్తి యుదయించి నప్పుడుగాని, యింద్రియదోషము తొలగినపుడుగాని నివృత్తికలుగును. స్వప్న వస్తువులు జాగ్రదవస్థలో నదృశ్యములగుటకుఁ గారణము నస్తు మాధార్మ్య దర్శనమువలనఁగాదు; ఇతర మానసికవృత్తు లుదయించి, నిద్రాదోష నివారణ మొనర్చును. శుక్తి జ్ఞానము రజితభ్రాంతిని దొలగించును; స్వప్నజ్ఞాన మొకవిధమగు స్మృతి రూపము; అందుచే నది ప్రత్యక్షవిషయ రూపములకుఁ దప్పని సరిగా భిన్నమైనది. (౧).

(౧) శం॥ భా॥ ౨, ౨, ౨౯, అంతరభాష్యకారులు శంకరుడిదట వింకోక కాఖాభావమును స్మరించెననిరి. (శం॥ భా॥ ౧, ౧, ౯.) మతీయు జూడు. శం; భా, ౩, ౨, ౧-౧౦. స్వప్నములలోనైన సుఖదుఃఖానుభవములు పూర్వనుకృత దుష్కృతయలననుసరించి సమకూరునని శంకరుఁడు చెప్పినాఁడు. (శం॥ భా॥ ౨, ౩, ౧౮) స్వప్నానుభవవిషయములో ననవచ్చిన్న చైతన్యము స్వప్నములకు మూలాధారమనియొకప్పుడు చెప్పబడెను; కాని యిదినిజమైనచో వ్యక్తిగతచైతన్యముతో నిమిత్తములేకుండఁగనే స్వప్నములు కలుగవలెను. అట్లుకలుగుటలేకు సాక్షిరూపమగు నాత్మ తనతో సామాచర్యముగల విషయములనే ప్రకాశింపజేయఁగలదు. కాక, అహంకారాద్యవిచ్ఛిన్నచైతన్యమే స్వప్నహేతువైనచో స్వప్నము గాంచునాతఁడు స్వప్నములను దనయందే నిత్యము గాంచవలెను. స్వప్నాధారమును, స్వప్నవృత్తియును తాదాత్మ్యసంబంధమునుగాని, యాధారాధేయ సంబంధమునుగాని కలిగియుండవలెను. అప్పుడు స్వప్నదర్శనమిట్లుండవలెను; “నేనొకహస్తినిఃః జేనొక హస్తినైతిని. కాని వ్యక్తిగతుండట్లుకాక, పరస్థితియైనన్ని హస్తినిః జూచి, తాను జేను హస్తివేనియుఁ గాంచుచున్నాఁడు. అందుచే నీభావము సంకీర్ణింపఁబడుచో, స్వప్నవైవిధ్యమునకు హేతువునుజూపఁజాలము; ఏలన వ్యక్తులందరకు ననవచ్చిన్నచైతన్యము సామాన్యమే గావున, నదియే స్వప్నాధారమైనచో, నందరివ్యప్నములు సమానములైయుండవలెను.

అద్వైతము ప్రతిపాదించిన ప్రత్యక్షసిద్ధాంతమువూర్తిగా శాస్త్రీయముగాదు కాని, యందలి తాత్త్వికదృష్టి విలువగలది. అంతఃకరణము, నదివస్తురూపవృత్తి వికారములనందుట మున్నగు నదంతయు సహేతుకముగా స్థాపితముగాదు. దృశ్యమును బ్రదర్శించు నింద్రియవేదనలతోఁగలిసి చూపట్టు మానసికసంస్కార రూపములకుఁగలప్రాముఖ్యమును, సముచిత స్థానమును బేర్పాఁచబడలేదు. ప్రాకృతవిజ్ఞానములో ద్వైతభావమేలేదు; అదియొక యేకైకచేతనపరివృత్తి. దానినతిక్రమించుటవలననే జ్ఞానాభివృద్ధి కలుగును, అద్వైతముయొక్కయు, సాంఖ్యముయొక్కయుఁ బ్రత్యక్ష ప్రమాణమునందలి గుణవిశేషమేమనఁగా, విజ్ఞానము కేవల మచేతన పరివర్తనమువలని ఫలితముకాదని నిశ్చయించుట. విజ్ఞానము ప్రాతిపదికమైన సత్యము; దాని కచేతన విషయము లెవ్వియుఁ గారణములుగాఁజాలవు. దృష్టకు సంబంధములేని విషయమున కస్తిత్వములేదని యద్వైతము చెప్పటలో నర్థమేమనగా విషయమును బోషించు మూలాధారమైన సత్యమునకును, విషయి కాధారభూతమగు సత్యమునకును భేదములేదనియే, ౨. దృష్టవిషయములన్నిటికి వ్యక్తిత్వముండవలెను గావున బరిపూర్ణ నిత్యచైతన్యమును, శూన్యతయును, బ్రత్యక్ష విషయములుగావు.

౧౬-అనుమానము.

అనుమానము దానికి నిమిత్తకారణమైన వ్యాప్తిజ్ఞాన మాచే సిద్ధించును. “కొండ ధూమశహితమై యున్నద”ను

(౨) ప్రమాత్మసత్తాతిక్తతాకత్వాభావః.

దానిలోవలె హేతువునందు లక్షణ మిమిడియున్నప్పుడును,
 “ధూమమున్నచోట నిప్పుండి తీరునను పూర్వానుభవ మాన-
 సిక సంస్కారము జాగృతమై నప్పుడు,”ను“కొండ మండుచున్న
 దను ననుమానజ్ఞానము సిద్ధించుచున్నది. హేతువునకును
 హేత్వాధార విషయముల కన్నిటికి సామాన్యమై యున్న
 సాధ్యమునకును సమాన లక్షణములున్నప్పుడు వ్యాప్తియగునని
 నిర్వచనము చేయఁబడెను. సాధ్యహేతువ్యాప్తిదర్శనమువల-
 నను, మఱియు నవ్యాప్త్యభాశదర్శనము చేతను ననుమానము
 సమకూరును. (౧) దీనినిఁ బోషించు నుపమానముల వలన
 సామాన్య సత్యస్థాపనమై, వ్యతిరేకలక్షణభావముచే నమర్థింపఁ
 బడును. అద్వైతము ననుసరించి, “ఎచట ధూమమున్నదో,
 యచట నిప్పున్నద”ను సర్వసామాన్య నిశ్చయజ్ఞానవ్యాప్తి
 వలననే యనుమానసిద్ధి చేకూరును. “ఎచట నిప్పున్నదో, యచటఁ
 బొగ యుండద”ను సర్వసామాన్య వ్యతిరేక నిశ్చయవ్యాప్తి
 వలన సర్థాపత్తి లభించును. సరిగాఁ జెప్పుచో నభావవ్యాప్తి
 యనునది లేదు; అన్నిసవికల్పక విషయములలో నభావాంశము
 కొంతయున్నది. కేవలాన్వయ సాంబాధములు సాధ్యములుగా
 సంగీకరింపఁబడ వేలన నందు విపక్షమేలేదు. ప్రతి లక్షణము
 దాని యభావ వ్యతిరేకరూపమగుట చేతను, సర్వాభావములు
 పరమసత్యమైన బ్రహ్మమందు వసించి యుండుట చేతను,
 నిర్గుణమగుట చేతను, బ్రహ్మమునుగూర్చి కేవలాన్వయ సంబం

(౧) వేదాంత పరిభాష, ౧, ఆ. సాచవ్యభిచారా జ్ఞానేనతి సహచార
 దర్శనేన గృహ్యతే.

ధములు లేవు. అనుమానమునకు స్వార్థ పరార్థ భేదములున్నవని యద్వైత మంగీకరించును. పరమార్థానుమానమున మూడంగములున్నవి; ప్రతిపాదన, హేతువు, నుపమానము గావచ్చును. లేక ఉపమాన, ప్రయోగ, నిశ్చయములైనఁ గావచ్చును.

౧౭-శబ్దప్రమాణము.

ఆగమప్రమాణము స్వతంత్రజ్ఞాన మూలమని యద్వైత మంగీకరించినది. ఒక వాక్యమందలి యర్థమే యితరప్రమాణములచేతను దోషముగా నిరూపింపఁబడనప్పు డావాక్యము ప్రమాణవాక్యమే. ౧.

శంకరుఁడు స్ఫోటవాదమును ఖండించెను. అక్షరములే పదమని యాతఁ డుపవర్షునితో నేకీభవించెను. ఈయక్షరములు నశింపవు; “ఏలన, నవి తిరిగి చెప్పఁబడినప్పు డా యక్షరములే యని గుర్తింపఁబడును.” ౨. పదములు జాతిని లేక ఆకృతినిదెల్పు నేకాని వ్యక్తిని దెలుపవు; ఏలన వ్యక్తులసంఖ్య యనంతమైనది. వ్యక్తులకే జన్మలయము లున్నవి కాని జాతులకు లేనందున, బదములకును, నవి నూచించు జాతులకును సంబంధము నిత్య

(౧) యశ్వవాక్యిశ్చ తాత్పర్యవిషయాభూత సంస్థో మానాంతరేణ వాచ్యతే. తద్వాక్యమ్ ప్రమాణమ్,

(౨) ఒక పదములోఁగల యక్షరము లొక విశిష్టక్రియమున, సంఖ్యను ననుసరించి సంప్రదాయ ప్రయోగసిద్ధిచే నొక విశిష్టార్థమును గలిగి యున్నవి. ఈయక్షరము లుపయోగింపఁ బడినపుడు, బుద్ధి కిది యక్షరములుగాఁ దోచి, ప్రత్యక్షరమునకుఁ గల యర్థమును వరుసగా గ్రహించిన వెనుక, సమాచార యార్థముబోధపడి, వాని విశిష్టార్థమును స్పష్టమొనర్చును. (శం॥ భా॥ ౧, ౧, ౩, ౨౮)

మని చెప్పబడెను. పదమున కర్థము శక్యమనియు, లక్ష్యమనియు ద్వివిధము. శంకరుడు సామాన్యముల నంగీకరించి యవి పుట్టుక లేనివనియు, వ్యక్తులుమాత్రము పుట్టుకగలవనియుఁ జెప్పెను. (౧). దృష్టము సనుభూతమునైన దాని కంతర్వర్తియై సామాన్యముండును. భూలోకములో నున్న వస్తువులకు స్వర్గములోనున్న మూలరూపములే సామాన్యములు. వానినిఁ బ్రమాణములుగాఁ గైకొని యీశ్వరుడు జగన్నిర్మాణమును నడపును.

వేదమనగాఁ గాలాతీతమైన విజ్ఞానము; అందుసృష్టి యొక్కస్థితికి సంబంధించిన శాశ్వతసూత్రములున్నవి. వేదము లపౌరుషేయములు; అవిదైవసంకల్పరూపములు. ౨ వేదా

(౧) అంతరాద్వైతులు సామాన్యముల నంగీకరిం.రు; కారణమిది ప్రకృతి జ్ఞానమాన విషయములుగావు. భిన్నవ్యక్తలలో నొకేసమానరూపదర్శనము సామాన్యస్థిత్వమును ఋజువుచేయవు. (నతావత్ గౌగౌరితి అభిన్నాకార గాగ్రహీపర్యక్షమ్ జాతౌప్రమాణమ్.) భిన్నోపమానములలో గోవును గ్రహించుట గోసామాన్యత్వమును ఋజువుచేయదు. భిన్నపాత్రీలలో బ్రతి ఫలించు చంద్రుని గ్రహించుటవలన విశ్వసామాన్యచంద్రాస్థిత్వమును నిరూపించుట కాఁజాలదు. అన్నిగోవులయందు సమానగోస్వరూపమును జూచుటయు నిజము కాదు. నిజమైనను, గోవులకు సామాన్యలక్షణములున్న వనియే తెలియునుగాని, సర్వసామాన్యత్వము స్థాపింపబడదు. సర్వసామాన్యత్వ జ్ఞానగలదిగా నొకగోవును మనముచూడము. భిన్నావయవోక్తు నిర్మాణము సామాన్యమును జూచినను, నదివిశ్వసామాన్యలక్షణము కాఁజాలదు. చూ. తత్త్వప్రదీపిక పు. 3౦౩. సామాన్యములేవను శౌద్ధవాదములు చిత్సుఖి యందుఁ జేర్కొనబడెను.

(౨) శం. భా॥ ౧,౧,౩. పోల్పుః స్లేటో; “ప్రపంచముయొక్క విచ్ఛిన్నావస్థను సూచింపఁగల యీశ్వరమానసము.”

ర్థము నిత్యమైనదేకాని, వేదవాక్యములు నిత్యములుగావు; ఏలనఁ బ్రతీకల్పారంభమున నవియులులచే గల్పింపఁబడుచుండును. వేదము లక్షర, పద, వాక్యసముచ్చయములనియు, నవి సృష్ట్యారంభముననుండి, ప్రళయ కాలమందాకాశాది భూతములవలె సదృశ్యములగు చుండుననియు నద్వైతివిశ్వసించును. “జగత్క-మమునకు నిరోధకములగు ఘట్టములు తరచుగా సంభవించుచున్నను, ననాదియైన సంసారమందొక నియతత్వమున్నది. 3. జగత్పరమార్థరూపము వేదములందంతర్నిహితమై యుండుటచే నది నిత్యమగుటవలన వేదములును నిత్యములే యగును. పౌనఃపున్యముగావచ్చు ప్రపంచరూపములకు నియతాకృతియుండుటచే గల్పాంతములవలన వేదప్రామాణ్యమున కనర్థము వాటిల్లదు. ౧. పరమసత్యము నిత్యమైనరీతిగా వస్తుపరమార్థరూపములు నిత్యములుగావు; ఏలన నివి యవిద్యా సంజాతములు. శబ్దములనుండి జగదుత్పత్తియైన శబ్దము జగదుపాదాన కారణముగాదు; బ్రహ్మమే యట్టికారణము. శంకరుఁడెట్లు చెప్పెను; “అవ్యయములగు పదములున్నవి. వానియందిమిడియున్న శాశ్వతార్థప్రకటనముచేయు శక్తి నవి కలిగియున్నవి. అట్టి పదప్రయోగార్హతగల వస్తువులయత్పత్తియే పదముల

(3) డ్యూసేషన్సిస్టమ్ ఆఫ్ వేదాంత. పు॥ ౮౦.

(౧) కృతిచెప్పినరీతిగా (బృ॥ ౨॥ ౩౧) పరమేశ్వరుఁ డలసట లేని లీలతో సర్వజ్ఞాననిధులగు ఋగ్వేదాదులనమానవుఁడు నిశ్చయముగా నావిష్కరించెను. తన్మూలముననే దేవ పకు మనుష్య వర్ణాశ్రమాది విభాగములేర్పడెను. అందుచే బరమేశ్వరున కనితరసాధ్యములగు ననంతప్రజ్ఞా సామర్థ్యములుండవలెను. (శం॥ భా॥ ౧, ౧, 3.)

నుండి జగదుత్పత్తియని చెప్పబడినది.”¹ శాశ్వతముగా స్వతంత్రములగు చిచ్ఛక్తియు, సంకల్పశక్తియుగల యీశ్వరుఁ డీపదములను స్మరించి, ప్రతికల్పారంభమునను వానికిఁ బునరా విష్కృతియొసఁగును. సృష్టియనగా నీపదముల యావిష్కరణమే; దీనిప్రవృత్తి కాలాతీతము, న్యాయమిమామాంసా తత్త్వజ్ఞులు చూపినవానికంటె నితరాధారములు వేదప్రామాణ్యమును సమర్థించుటకుఁ జూపఁబడెను. వేదము లీశ్వరస్వరూపము నావిష్కరించి, యీశ్వర భావగర్భితములగుటచే శాశ్వత స్వయంప్రకాశ లక్షణము గలవి. రూపమున నూర్యకాంతి ప్రత్యక్షసాధనమైనవిధమున, వేదప్రామాణ్యము స్వతస్సిద్ధము, సద్యస్సిద్ధమునైనది.³

స్మృతికిఁ బూర్ణప్రామాణ్యములేదు. బుద్ధింద్రియాతీత జ్ఞానము నిచ్చు శ్రుతిగి. కనుగుణమైన స్మృతియే ప్రమాణమగును.² జడపదార్థమును, దాని లక్షణములను నిర్ణయించుటలో శ్రుతియైనను శాస్త్రమంత ప్రమాణముగాదు.³ కాని ధర్మాధర్మ విషయములో స్మృతియే యేకైకప్రమాణము. పరమార్థస్వరూప విషయములో ననుమానము ననుభవ జ్ఞానముకూడఁ బ్రమాణములే ర.

(1) శం॥ భా॥ ౧, 3, ౨౮.

(3) శేషస్య హి నిరపేక్షమ్ స్వాత్రేప్రామాణ్యమ్ రశేరిపరూపవిషయే

(౧) శం॥ భా॥ ౨, ౧, ౧.

(౨) శం॥ గీతాభాష్యము॥ 3, ౬౬.

(3) శం॥ భా॥ ౧, ౪, ౪; ౧, 3, ౭.

(౪) శం॥ భా॥ ౧, ౧, ౨

౧౮- విజ్ఞానవాద నిరసనము.

కొంతగా నిత్యమై గోచరించు బాహ్యజగద్రూపము శంకరుని యధార్థ జగత్పటమునుండి తుడిచివేయబడలేదు. ఒక యాననమునుగాని, బల్లనుగాని చూచుట కేవల మానసిక భావదర్శనమే యని శంకరుడు తలచియుండలేదు. అట్లు తలచుట ప్రత్యక్షసాక్ష్యమును దోసిపుచ్చి, భౌతికజగత్తునంత నొక వ్యర్థస్వప్నముగా భావించుటేయగును. “మన విజ్ఞానము నకు బాహ్యములై వస్తువులున్నవని యంగీకరించు టనివార్యమైనది; ఏలన నొక స్తంభముకాని, యొకగోడకాని కేవల విజ్ఞాన రూపమని యెవ్వఁడును భావించఁడు; కాని ప్రతివ్యక్తియు స్తంభమును గోడయు జ్ఞానవిషయములని యెఱుఁగును.” “బాహ్య వస్తువులు లేవనువారు, మనస్సులో గోచరించిన రూపములే బాహ్యమున నున్నట్లుగా గోచరించుచున్నవని చెప్పటచే నీ విషయ మందరకును విశదమగుచున్నది.” “జ్ఞానమువేరు; వస్తువువేరు.” వస్తువైవిధ్యముచే జ్ఞానవైవిధ్య మేర్పడుచున్నది. మనము వస్తువులను జూచుచున్నాము; మిథ్యాదృశ్యములను ధ్యానించుటలేదు. మనము చూచుటలోని మానసికప్రవృత్తి మనము చూచిన వస్తుహేతువుగాదు; వస్తుస్వభావము మనః ప్రవృత్తి హేతువగుచున్నది. ఒకవ్యక్తి చిత్తమునకు గోచరించుటమాత్రమే వస్తులక్షణమంతయుఁగాదు. మనమొక దుఃఖమును జూచినపుడైన నది కేవల మానసిక వికారము కాదు. ఏ జ్ఞానవిషయమున కైనను గల యస్తత్వ వాస్తవికత్వములు దానికి నున్నవి. వస్తువు లెల్లున్నవో మనము వానినట్లే చూచు

చుంటిమి; అవి యెట్లు గోచరించుచున్నవో యట్లేయున్నవి. తాత్త్వికముగానైనను, శంకరుడు విషయాస్తిత్వము సంగీకరింపవలసి వచ్చినదని మనము ముందుఁ జూడఁగలము. ఏలనఁ దెలియుట లేక యెఱుకయే చైతన్యము, దానికి గుణముకాని వేరు దశలుకాని లేవు. అది శుద్ధార్థగుణ స్వచ్ఛతగలది. వర్ణలక్షణ గతిక్రియాదులన్నియు వస్తుప్రపంచములోనివే. పరికించుట, దర్శించుట, స్మరించుట, భావించుట, మననమొనర్చుట, నిర్ణయించుట, తర్కించుట, విశ్వసించుట మున్నగువానిలోఁగల భేదములను గుర్తించుటకుఁ గారణము వస్తునానాత్వమే. శుద్ధచైతన్యమిచ్చుట యులేదు, పుచ్చుకొనుటయులేదు. విపరీతదర్శనమునందైన నేదోయొక విషయముండును. అందువలననే శంకరుని తత్త్వమందును, బాగ్లే తత్త్వమందును బరిపూర్ణ సత్యములు లేవు; కేవల విపర్యయములునులేవు. యధార్థభావములు మన ప్రయోజనసిద్ధి కనుగుణములై; సత్యమొక సమవ్యయసిద్ధిగల పూర్ణరూపమను భావమునకు సరిపడును; విపరీతభావములట్లు సరిపడవు మనముచూచి, చవిగొని, స్పృశించి యనుభవించు జగత్తు సతత్కర్తలమైన మనతో సమానముగా నిజమైనదే.

(౧) “విశేష హేతువివరణము నటుంచి, నా దృష్టిలో సత్యాన్యతములు పూర్ణత్యములుగావు, పారమార్థికముగా వానికిఁగల భేదము పరిమాణ భేదమే.” (టూత్ అండ్ రియాలిటీ పు. ౨౧౨) పౌద్ధవిజ్ఞానవాదమును శంకరుఁడెట్లు ఖండించెనో ప్రధమభాగమునఁ జూడవగును.

(౨) ప్రశ్నించనివస్తునకు భావ్యము వాయించు శంకరుఁ డిట్లు సడివెను: “తెలియుట కవకాశమలేని బాహ్యవిషయ మున్నదని చెప్పరాదు. గోచరించు వస్తువొకటి చూడఁబడెను గాని, చూచుటకుఁ గన్నమాత్రము లేదనుట నంటిదే, జ్ఞానము లేకున్నచో జ్ఞానవిషయమును లేదు.” (౬-౨)

మనస్సు తనప్రమాణములతో నొకవైపునను, దన్ములమున నది గ్రహించు ప్రపంచమింకొక వైపునను గలిసి వర్తించుచున్నది. సర్వతత్వకేంద్రీకృత్యమగు విషయావిషయ సంబంధమును శంకరుఁ డంగీకరించి, కేవల విజ్ఞానవాదమును, భౌతికవాదమును మన కనుభవసిద్ధమగు జగత్తును సమగ్రముగా నిరూపింపఁ జాలదని ప్రకటించినాఁడు. విజ్ఞానవాదమును ఖండించుటే కాక శంకరుఁడు జాగ్రత్స్వప్నావస్థాభేదమును గూడ నొక్కిచెప్పెను. స్వప్నానుభవములు జాగ్రదనుభవ వ్యతిరేకములుకాగా, జాగ్రదనుభవములు మాత్ర మేయితరానుభవములచే నిర్మూలితము లగుటలేదు ౨

జగద్వస్తువు లూహకల్పితములు గావని శంకరుఁడు వివరించియు, దాత్త్వకలక్యము ననుసరించి, మన జ్ఞానవిషయము లన్నియు విషయచైతన్య రూపములని చెప్పెను. పారమార్థికముగాఁ జూచినచో జ్ఞానవిషయములు జడవదార్థ, చలన; భౌతికశక్తి, మానసిక రూపములుగాఁ దలఁప రాదనియు నివన్నియు బుద్ధికల్పితభావములే యనియు నాతఁడు చెప్పెను. వస్తువులకు స్వతంత్ర స్థితిలేదు; నాయొక్కగాని నీయొక్కగాని విజ్ఞానవిషయము లవి కాకున్నను, నీశ్వరుని జ్ఞాన విషయములై యున్నవి. ౩ ఈశ్వరుని విజ్ఞానదృష్టికి, స్వీయజ్ఞానము గల జీవుల

(౨) వైశమ్ జాగరితోపలబ్ధమ్ వస్తుస్థంభాదిః కస్యాంచినః, ఆవస్థాయంత్యాధ్యతే, (౧, ౨, ౨౯.)

(౩) విజ్ఞానవాది యనఁడు బ్రహ్మ కూడఁ జగన్నిర్మాణమును దిలకించు నొక దేవు నాహించెను, వ్యక్తుల కతీతభావము లన్నియు నీశ్వరు నందున్నవి.

తోడను, విషయములతోడను గూడిన బ్రహ్మాండము లన్నియు బ్రత్యక్షములు. అవిచ్ఛిన్న జగత్క్రమమునకు నిరవధికమగు నీశ్వరదృష్టియే కారణము. జీవవస్తుజాలమునకంటె నాతడధికౌన్నత్యముగలవాఁడు. అతనిలో ననంతవిషయజాల మత్యంత ప్రత్యక్షమైయున్నది. సృష్టిచేసి, సృష్టిలోని సర్వము నెఱుగు విశ్వేశశక్తియాయతనిది. మనజ్ఞానవిషయముల నెల్లు మనముపయోగింతుమో, యదేవిధముగా నీశ్వరుఁడు బ్రహ్మాండనిర్మాణచోదనసామర్థ్యమునుగలిగియున్నాఁడు ఈశ్వరు నఖండజ్ఞానము దానివిషయమైన యనంత బ్రహ్మాండము సంకుచితములై, యజ్ఞానవశములైన జీవకోటిగను, దానికి విషయమైన జగత్తు గను మారినవి. సర్వవిషయము లీశ్వరచైతన్యపోషణములో నున్నవి. ఈశ్వరచైతన్యమెఱిగినచో నదియంతలేని మహావిజ్ఞానసాగరస్వరూపమై గోచరించును. జీవుఁడజ్ఞానమునుండి మేల్కాంచినచో, దన్ను బంధించు నుపాధులను దిగద్రోక్కి సాగరజలమంతయు లవణముతోనిండియుండునట్లు, విశ్వమంతయు బ్రాహ్మాంభ్యంతరముల సర్వత్ర ఆత్మమయమైయున్నట్లు తిలకించును. సరిగాఁజెప్పుచో, సృష్టిలోని సర్వవిషయములు నాత్మమయములే. (ఆత్మనవీపధర్మాక) ౧. విషయీవిషయముల కతీతమైన పరమసత్యస్వరూపమే యాత్మస్వరూపము; తదన్యమే మియునులేదు. విషయీవిషయభేదమున్నచో, నాత్మపరమ ద్రవ్యమై సర్వసృష్టియు నాతని విషయమగును. మనమందరము పరిచ్ఛిన్నజీవులమై విషయప్రపంచభాగమాత్ర భోక్తలమగు

దుము. భౌతిక రూపములు, మానసికదశాపరంపరలు మన కెట్లా యెదుటనున్నవను వాదముతో సర్వమాత్మమయుమని చెప్ప. శంకరుని సిద్ధాంతమును నిరసించయత్నించుట నిష్ప్రయోజనము. అవిలేవని శంకరుడనుడు. వ్యావహారిక సత్యములను జేబూని, పారమార్థిక సమస్యలను బరిష్కరింపఁ బూనుట వ్యర్థ ప్రయత్నము.

శంకరుని పారమార్థిక సత్యసిద్ధాంతము నిజముగా నత్యంత హేతుబద్ధమైన యథార్థవాదము. పారమార్థిక లక్ష్యము నెవ్వేషించుటకు వ్యక్తికేబూర్ణస్వాతంత్ర్యముగన్న నుండవచ్చును గాని, పరమార్థము మాత్రము వీనితో సమితములేని స్వతంత్ర పదార్థము. 1. సత్యాన్వేషణ కృషి మనము చేయవచ్చును, జేయకుండవచ్చును. ఇది మన స్వేచ్ఛలోనిదే. కాని మనమట్టి ప్రయత్నమునకు నడుముకట్టుకొంటిమా, సత్యస్వరూపము నున్నరీతిని మనమంగీకరించి తీరవలయును. 2, జ్ఞానమెన్నడును సృజింపఁబడుటకాని, సముత్పత్తియగుట కాని జరుగదు; అది యావిష్కృతమగును. ఆవిష్కరణవిధానము కాలగతమైనది కావచ్చునుగాని, యావిష్కృతినొందినది. మాత్ర మకాల బాధితము. జ్ఞానమునకుఁ జరిత్రలేదు; మనఃప్రవృత్తి పరిణామమున కున్నది. ప్రత్యక్షానుమానములు వ్యావహారిక జీవితావధులలో జ్ఞానావిష్కృతికి సాధనములు.

(1) పురుషచిత్తవ్యాపారాధీనము.

[2] సామన్తయాథాత్మ్యజ్ఞానమే పురుషబుద్ధ్యపేక్షమ్.

(3) శం. భా. 1, 1, 4.

౧౯ - సత్యనిర్ణయ లక్షణము.

అద్వైతము ననుసరించి, మానసవృత్తి కొకవిషయముండవలెను. విషయము మానసవృత్తియే కావచ్చును, లేక మఱొకటికావచ్చును. అదియొక బాహ్యవిషయమును దానిరూపానుగుణవికారము నొందినపుడు గ్రహించవచ్చును. లేదా తన్నుఁదానే గ్రహింపవచ్చును. ౪. విషయగ్రహణమును గ్రహించుటనునది లేదు; ఏలన సర్వగ్రహణములును స్వప్రకాశములైనవి. ఒక విషయగ్రహణ వ్యాపారమునకును, దాని గ్రహణమునకును మధ్య నెట్టి మానసవృత్తియునులేదు. ఒకవిషయగ్రహణజ్ఞానము ప్రత్యక్షము సద్యస్సంపాదితము నైనది. ఒకమానసవృత్తిని గ్రహించుటలోఁ బ్రత్యక్ష బుద్ధ్యవలోకనమున్నది ౧. జ్ఞానక్రియలు స్వప్రకాశము లనఁగా, స్వీయజ్ఞానమునకే యవి విషయములు. ౨. జ్ఞానము ప్రత్యక్షసిద్ధి గలదనఁగా, దేనివలన నది జ్ఞానమని తెలియునో తస్మైలముననే యది ప్రమాణమగును. అందుచే సర్వజ్ఞానమును సత్యమైనదే.

(౪) స్వవిషయవృత్తి.

(౧) కేవలసాక్షి వేద్యత్వము॥

(౨) ఏజ్ఞానక్రియ తాను దర్శింపబడదో, యది విషయగ్రహణశక్తి గలదను భాట్ట సిద్ధాంతము దోషకలితము జ్ఞానక్రియ లక్షణములు గలవికావు కావున, నొకదాని కొకటి విషయము కాఁబోదు. ప్రభాకరుని మతము నిదియే. కొందరు బొద్దులు జ్ఞానక్రియ స్వీయజ్ఞానముకలిగి, తన్నుఁదానే యావిష్కరించుకొను ననిరి. అది సాధ్యపడదని యద్వైత నిశ్చయము. ఒక జ్ఞానక్రియ యింకొకదానికి విషయముకాఁ గలిగినచో, నట్లనంతముగాఁ గావచ్చును.

నిజము కానిదానిని మనము భావింపజాలము. భావింపఁగలిగినచో సత్య మలభ్యమగును; ఏలన మనము సత్యము నెఱుఁగుట కేప్రమాణము నుపయోగించినను, నది మనస్సహజమైన లోపమును బూరింపజాలకండును; కారణము మనము గైకొన్న ప్రమాణముకూడ మన బుద్ధివ్యాపారమే; అందుచే నది బుద్ధిసహజమైన సంశయావలీత మగును. అందువలన నిజము కాని యాలోచనములేదనియు, నదిమానవుల రాగద్వేషాది మేఘవృత మైనప్పుడే సత్య మన్వతముగాఁ జూపట్టుననియు నంగీకరింపవలెను. శ్రుతిప్రమాణము కూడ మన కిచటఁ దోడ్పడదు; ఏలన నది వ్యక్తియొక్కయు, సత్యస్వరూపము యొక్కయు లక్షణములను మార్చలేదు; మఱియు శ్రుతి ప్రకటించు ననుభవ జ్ఞానమును, సత్యమని నిరూపితమగువరకుఁ దాత్కాలికముగా నంగీకరింపవచ్చును.

జ్ఞానమంతయు నీవిధముగా స్వతస్సిద్ధ ప్రామాణ్యము క్తమై యుండఁగా దాని స్వప్రకాశలక్షణము మన మానస దోషములచే నాచ్ఛాదితమైనది. మన వ్యావహారిక ప్రపంచ జ్ఞానము నిరుపమైనదని తెలిసికొనుటకు, వ్యావహారిక పరీక్షా సూత్రములైన సామ్యత, వ్యవహారికసిద్ధి, సామరస్యాదు లుపయోగించును. “ఒకవస్తు యాధార్థ్యము మానవభావములపై నాధారపడదు. అది వస్తువుపైనే యాధారపడును. ఒక స్తంభము నొక స్తంభమనియో, మనుష్యుడనియో, మఱొకటనియో చెప్పటచే దాని స్వస్వరూపము సిద్ధించదు. అదియొక స్తంభమను లే సత్యమును, వస్తుస్వరూపాను గుణమును నైయున్నది.”

ఎస్తువుల స్వస్వరూపమును గూర్చిన పరీక్ష, చస్తుస్వభావమునకు సరిపడుటే. (౧). సత్యానృతములు రెండును ఎస్తుసంబంధులేయని శంకరు సభిప్రాయము. కాని పారమార్థికముగానున్న దొకటే వస్తువు; అది బ్రహ్మపదార్థమే; ఏభావమును దానికి సరిపడదు. అందుచే మన నిర్ణయము లన్నియు ననమగ్నిములు.

అబాధానియతి సత్యమునకుఁ బ్రమాణమని శంకరుని నిశ్చయము. అబాధితమగు జ్ఞానమే సత్యము. (౨). అవకృదండముదకములో వక్రిమై తోచును. నీటిలో దాని వక్రిత, దాని యవక్రిత స్పర్శ కెంతినిజమో, యంతయే నేత్రమునకు నిజము. నేత్రము చేసిన నిర్ణయమును స్పర్శ సవరించున దగుటచే స్పర్శ, దృష్టికంటె సధికతిరమైన స్థిరత గలది. ఈనిర్వచనము సత్యము యొక్క నామరస్య స్వభావమును నిరూపించును. కాని సర్వ ఎస్తువుల నొక యేకత్వసిద్ధిగో మనము దర్శించఁగలమా? జీవితమును గూర్చియుఁ బ్రపంచమును గూర్చియుఁ బరిపూర్ణ

(౧) ఏవమ్ భూతివస్తు విషయానామ్ ప్రామాణ్యమ్ వస్తులింగిమ్ శం॥ భా॥ ౧, ౧, ౨.

(౨) భావతి: అబాధితానధికతా సందిగ్ధబోధ జనకత్వంహి ప్రమాణత్వమ్ ప్రమాణానామ్, (౧, ౧, ౩.) మతీయుఁ జూడు వేదాంతపరిభాష, అబాధితార్థ విషయజ్ఞానత్వమ్, “వస్తు వెట్లున్నదో దానినే చెప్పు జ్ఞానము ప్రమాణము కాదు; శరీరీతి చెప్పుటచే నప్రమాణమును గాదు; దేని విషయ మనంతర మెద్దానిచేతను నిరసింపబడదో, యదే ప్రమాణము; దేని విషయము నిరసింపబడునో యది ప్రమాణము కాదు. ఇట్టి ప్రామాణ్యము శ్రుతి సిద్ధమైన బ్రహ్మజ్ఞానమునకే కలదు; మతే యితరజ్ఞానమునకును లేదు. (ఆద్వైతసిద్ధి, ౧, ౧౨.)

జ్ఞానముగల వ్యక్తి యెవడైనఁ గలఁడా? గతమును గూర్చి మనకుఁ దెలిసిన దల్పము; అనాగత మేమియును దెలియదు; వర్తమాన మత్యంత వైపుల్యముగల దగుటచే దుగ్రాహ్యము. ఏది యనుభవాంతరముచే మూలపరివర్తనమందునో, యది స్వస్వరూపము గాదు; దాని సత్యస్వరూపమందులేదు. స్వప్న దశలు జాగ్రదనుభవము చేతను, జాగ్రదనుభవము బహ్మనుభవము చేతను నిర్మూలితమగు చున్నవి. బ్రహ్మనుభవమును తోగిసిపుచ్చిన దేదియును లేకపోవుటచే నదియే శ్రేష్ఠతమ మైనది. ఈపరీక్ష లన్నియు వ్యావహారికములను మాట మనము మఱువరాదు. శంకరు ననుసరించి, బ్రహ్మజ్ఞానము పూర్ణసత్యసాక్షి; కారణమిచట జ్ఞాతృజ్ఞేయము లేకస్వరూపమే. తార్కిక నిరూపణము వ్యావహారిక జగత్తులోనిది; ఇచట జ్ఞాతృజ్ఞేయైకత్వము, మన మానసిక దృష్ట్యవరోధములచే నిరర్థమైనది. దీనినేయొక మాటలో నవిద్యయనిరి. తర్కప్రమాణము మన దృష్ట్యవరోధములను విచ్ఛేదమొనర్చి, సత్యము యొక్క స్వతఃప్రమాణ స్వభావము నావిష్కరించును. తార్కిక సూత్రము లుపకరణముల నంటివి; అవి దోషనివృత్తికుపయోగించును; వాని వలన మన మానసిక బాధ్యములు తొలగిపోవును.

౨౦-వ్యావహారిక జ్ఞానలోపము

జ్ఞాతృజ్ఞానజ్ఞేయ భేదములందు వ్యావహారిక జ్ఞానము విహరించును; సత్యమున కిట్టిభేదములు లేవు. ౨. సత్యము సర్వ

(౧) బాధ: జ్ఞానాంతరాభావాత్, (శం. భా. ౨, ౧, ౧౪.)

(౨) అవిద్యాశ్చితిమ్ వేద్యశ్చోదనాభేమ్. (శం. భా. ౧, ౧, ౪.)

సంబంధదూరమైనచో, సంబంధసమ్మితముగు విజ్ఞానము సంపూర్ణతీ లేనిదని చెప్పవలెను. వస్తుస్వరూపమునుజూపఁ జాలనిదగుటచే నదియవిద్యయనఁబడును. శుద్ధచైతన్య స్వరూపముగునాత్మజ్ఞానవిషయముగాదు ఆత్మజ్ఞానప్రవృత్తికి విషయికాని, విషయముకాని యెన్నఁడును గాఁజాలదు. నిజముగు నాత్మజ్ఞానమునందు, విషయి, సంపూర్ణముగా విషయములో గోచరించి, యేమియు మిగులకుండును. ఏమానసికావస్థలోను, విషయి, తనయెదుటఁ దానువిషయముగాఁ జూపట్టదు.³ ఏదియైనను దేశకాలస్థమగునప్పుడే విషయముకాఁగలదు. కాని దేశకాలములును, వానియందుండు విషయములునుగూడఁ దమ్ముఁ బోషించు నాత్మసంబంధులై యున్నవి. అందుచే సర్వజ్ఞానమునకు సర్వసాక్షియగు నదవ్యక్తము నగ్రాహ్యమునైనది. ౪. యధార్థవస్తువునొక జ్ఞానవిషయముగాఁ జూచుట కసాధ్యమగుట వలననే, మనసర్వజ్ఞానమందు నేదోయతీతమైనదున్నదను నూహనకు హేతువగుచున్నది. జ్ఞానపరిణామము పరమసత్య విష్కరణమేకాని, యట్టిపరిణామములో సత్యమును దర్శించుట దుస్సాధ్యము. సర్వవస్తు జగత్తునకును, దేశకాలములకును 'ఆత్మ'యే మూలాధారమగుటచే, నాత్మచు దానిసంతతీయనఁదగు నస్తుజాలములో సంకుచితమొనర్చి తెలిసికొన యత్నించుట న్యర్థ

(౨) స. సి సా. సంగ్రహము. ౧, ౨, ౪౭. చూ. అద్వైతముః రంధమ్ పు॥ ౧౬ చూ॥ శం॥ భా॥ గౌడపాదకారిక. ౪, ౬౭.

(౩) చూ. శం. భా. తై॥ ఉ॥ ౨, ౧.

(౪) అన్యక్తమనింజ్ఞియగ్రాహ్యమ్ సర్వదృశ్యసాక్షిత్వాత్. (౩, ౨, ౨౪.)

ప్రాయత్నమగును, “నిన్ను నేనెట్లు తెలిసికొందు” ననుప్రశ్న, సోక్రటీసును క్రిటో యడిగిన “నిన్ను నేనెట్లు సమాధిచేయుదున?”ను ప్రశ్నవలెనే యర్థరహితమైనది. ౧. ఆత్మజ్ఞానమనునదంతరికరణ సహితమగు నాత్మకే సాధ్యమగునది. ౨.

వశ్యాదులకుఁగల జ్ఞానవర్గమునకుఁ జెందినదే మనుష్యజ్ఞానమని యుపమించి, మనవ్యావహారిక జ్ఞానమందుచే సత్య

(౧) తానుదేశకాలసంబంధమగు నుపాధివశుడను గాననియు వాని కతీతుడననియుఁ జెప్పినవాడను క్రిటోయంగీకరించిన వెంటనే క్రిటో ప్రశ్నకు సోక్రటీసు హేళనచేసి పలికినాడు చూ॥ ౬౭౨ పుట.

(౨) ఆత్మకుఁ బ్రత్యభిజ్ఞయింపవచ్చును. విషయమును గుర్తించుకర్త, అతఃకరణ సహితమగునాత్మ; గుర్తింపబడు విషయము కాలత్రయానుభవ సహితమగు జీవాత్మ, ఉపాధిభేదములవలన నొకేజీవాత్మ కైయు విషయమున గూడవచ్చును. “నేన-బూర్వమెవఁడనో యిప్పుడువానినే,” యను రూపములోఁ బ్రత్యభిజ్ఞసదృశజ్ఞానశీర్షమగుచున్నది. పోల్చుఃక్యాంటు సిద్ధాంతము; “ఈ ‘నేను’, ‘వాడు’, ‘ది’ యను విషయములన మనఁజెలియ నదేదో యతీతమైన కర్తృభావమే. దానిని తద్గుణగణములవలననే లేక, యితరవస్తువున కదికల్పించు లక్షణములవలననే మనముగ్రహింతుము. అట్టి యితరవస్తువుల నుండి దానినివేరుచేసినచో భవకర్తృభావమును గలుగుట కవకాశములేదు. నిజముగా దానినెఱుగుటకై దానిచుట్టును తిరిగి తిరిగి, దానినిగూర్చి యెట్టి నిర్ణయమునుజేయుటకైన దానిద్వారముననే చేయవలసియుంటిమి. ఇచ్చట మానకొక దుస్తరమైన పరిస్థితియే” యనినది; దానినుండి బయటపడు మార్గము లేదు; ఏలన, మనవిజ్ఞానము మనజ్ఞజ్ఞాపుః దొక వేరైనవిషయముకాదు; సర్వ విషయములకును సామాన్యమైనరూపమేయది.” (కెయిర్డ్; క్రిటికల్ ఫిలాసఫీ ఆఫ్ క్యాంటు. వాఙ్మయ. ౨, పు. ౨౧.) విషయని సర్వవిషయ గుణాదుల నుండియు వేరుపఱచి భావించుట కవకాశమున్నది గనుక, విషయకూడ విషయములో నొక టైముండఁగలదని దేకాల్చే చెప్పినాడు. కాని యూహా సాధ్యమగునది యధారమగు సిద్ధిగలదని తలఁపఁబడినది.

సందర్శన సామర్థ్యములేనిదని శంకరుడు పలికినాడు. 3. “ఏలన న్నెల్లు పశువులు, పెద్దచప్పుడు వినబడినచో నాధ్వనివానికి భయావహమైనట్లు గోచరించినప్పుడవి దూరముగాఁ దొలఁగుటయు, నిష్క్రమైనదైనచో దానిని సమీపించుటయు జరుగునో అనగాఁ జేతితో నొకకట్టనెత్తియున్న మానవునవి చూచి, “వాడుకొట్టున”ని తలఁచి, తలఁగి పోజూచును; అట్లే చేతి నిండఁ బట్టితో నెదుటనున్న వానినిజూచి సమీపించును—అదే విధముగాఁ గొంచెమెక్కువ పరిణతిఁబొందిన మనుజులును, దమకంటె బలిష్ఠులు కృపాణహస్తులై యెదుటఁ జూపట్టినప్పుడు వారికి వెనుదిరిగి తలఁగిపోవుదురు. ఈవిధముగా జ్ఞానవిషయ సాధనములలో మనుజులు పశువులుసమానమే. పశువుల విషయములో ప్రత్యక్షాది ప్రక్రియ లవివేకపూర్వకములై నడుచును. కాని పరిణతచిత్తులైన మానవుల విషయములో నైనను బశుసామాన్య లక్షణములే యున్నవి”.

అనఁగా మనఃప్రవృత్తికిఁ గావలసినదానినే పరికించు స్వభావమున్నదని శంకరు నభిప్రాయము. మనవ్యావహారిక ప్రయోజనములే మన యాలోచనలనన్నిటిని నిర్ణయించును. ‘ఎద్దుకంటిదీపము’ కాంతినంత నొకేస్థలమునఁ బ్రసరింపజేసిన రీతిగా మనయంతఃకరణము మనచిత్తచైతన్యము నొకేసంకుచిత విషయముపై గేంద్రీకరింపజేయు సాయపడును. మనము చూచువిషయములలో నేది మన ప్రయోజనానుగుణమో

(3) పశ్వాదిభిశ్చవిశేషత్. (10||భా|| ఉపోద్ఘాతము.) చూ॥ ద్వైత సేక. సిద్ధిమ్ అథ వేదాంత. పు. X2.)

దానినే మనము గుర్తింతుము. ముంపువరములు, ప్రయోజనములు మనముకల్పించు సామాన్య ధర్మనియమములనుగూడ నిర్ణయించుచున్నవి.

తర్కసిద్ధమైన భావనాశక్తి, యెంతపరిణతిగాంచినను, సత్యసందర్శన సమర్థముగాదని శంకరుని నిశ్చయము. వాల్టెర్ మిక్లెర్ తత్వప్రదీప్తమైన భావకల్పనములో నించుమించుగా నొకసహస్రసంఖ్యగల యింద్రియములుగల మానవులైనను, తమకంటె దురదృష్టవంతులు పంచేంద్రియ సమన్వితము మాత్రమేయైన మానవులకంటె నొక్కయడుగుకూడ సత్యమున కేక్కువసమీపమునకుఁ బోజాలరని వచింపఁబడెను. భౌతిక శాస్త్రము పరిశోధించి తెలుపు బాహ్యప్రపంచజ్ఞాన మొంత వరకు యధార్థజగత్తునకు సంబంధించినదో నిశ్చయించిచెప్పట దుస్సరము. మన మీవిషయమునుగూర్చి యాలోచించిన శ్రోలఁదియు నింద్రియములవలన లభమైనప్రపంచము యధార్థమైనదని నిర్ణయించుటెక్కువ దుస్సాధ్యమగుచున్నది. అంధుని కంటెఁ బంచేంద్రియపరిణతిగల మానవుఁ డెక్కువెఱుఁగును. కంటికి గోచరించు జగత్తుకంటె స్పర్శకుఁ దెలియునదెక్కువ విపులమైనదైరీతిగా నింద్రియగోచర జగత్తుకంటె యధార్థ జగత్తు విపులతరము కాఁగూడదా? అదేవిధముగా, నొక యంధజాతియొక్కజ్ఞానము దృష్టిలాభమువలన సతిశయమగు రీతిగా, టెన్నిసకాకవి నుడివిన, “ఉన్నతము నుత్తమము” నగు నింద్రియమేదైన సిద్ధించినయెడలను, శ్రుతివచనములోని బ్రహ్మ

నుభవసిద్ధి చేకూరినయెడలను, మనకు నేటిబుద్ధికిఁ జూపబడుజగత్తు కంటె సర్వవిధముల నుత్కృష్టమైన యత్కంతవిశాలజగత్తోక టేల గోచరింపరాదు? అనగా నిందియలబ్ధము, భౌతికశాస్త్ర సిద్ధమునైన జగత్తునుగూర్చిన యవిశ్వాసముతో నీభావమును మేము ప్రకటించుటలేదు. మనకున్నతదృష్టికలిగి, దీని కతీతి మగుస్థితికి మార్గముగోచరించువరకు నిందియగోచరప్రపంచము లేదనుగుణమగు యాధార్థ్యమునుమాత్రమే కలిగియుండగలదు.

మానవ మానస ముపయోగించు ప్రతి భావకల్పన మును నిశ్చయార్థము నెఱ్ఱానినిఁ జూపలేదని ఋజువుచేయునిమి త్తము శంకరుఁడు నుసేశితముగు తర్కవాదముఁ బ్రదర్శించి, మన విజ్ఞానమున కంతకు మూలభూతముగు నొక ప్రధానబోధము గలదను నిశ్చయము నాతఁడు శాసనాధికారముతోఁ బ్రకటిం చెను. మన యనుభవమును గూర్చి మనము విశ్రంభల ప్రసంగ ములు చేయుదుముగాని, దృగ్దృశ్యములకుఁ గల నిజముగు సంబంధ మెట్టిదో మన మెఱుంగము. ద్రష్టయగు చైతన్యము తాను బ్రకాశింపఁజేయు విషయముతో నేదోయొక సంబంధ మును గలిగియుండవలెను. అదియే లేకున్నచో, విషయస్వభా వముతో నిమిత్తములేకుండ నెప్పుడైన నెట్టిజ్ఞానమైన నుండ వచ్చును. ఈవిషయా విషయసంబంధము సంయోగమును గాదు; సమవాయమునుగాదు; అనగా బాహ్యమునుగాదు; ఆంతరంగికమును గాదు. విషయమున నుత్పత్తియగు జ్ఞాతతయే విషయ వాస్తవికతకుఁ బ్రమాణమని చెప్పిన కుమారీలని భావము యుక్తముకాదు; ఏలన నట్టికార్య మంగీకారయోగ్య

ముకాదు. వ్యవహారప్రయోజన సిద్ధి నిచ్చునవే వస్తువు లను నది సత్యముకాదు. మనదృష్టికి గోచరించు నాకాశమువంటి నిర్లక్ష్య వస్తువులెన్నో యున్నవి. వస్తుయాధార్థ్య మనగా జ్ఞాన కరణమునకు వస్తువు విషయమగుటయే కాజాలదు; ఏలన నిది దృష్టవిషయములకే చెల్లునుగాని, స్మరింపబడిన వానికిఁగాని, యనుమానింపబడిన వానికిఁగాని సమన్వయించదు. మఱియుఁ బ్రత్యక్షమునందు వస్తుస్వభావము ననుసరించియే చేతనవృత్తి రూప మేర్పడునుగాని యనుమితవిషయ మిట్టిదిగాదు. దృగ్దృశ్య నిశ్చయసంబంధ మెట్టిదో మనకుఁ దెలియదు. సరిగా నుడివి నచో మన జీవితమంతయు, మన ప్రకృత్యంతయు విషయ ప్రపంచమునకుఁ జెందినదే; దానితోఁగలిసి దృక్పైతన్యమున్న దని చెప్పఁగలము; ఈ సాహచ్యము మనకుఁ దెలిసిపదివలె గోచరించును; ఏలన నిందు దృగ్దృశ్యము లొకే విశ్వచైతన్యాంత ర్గతము లగుటచే వ్యతిరేకములుగావు

సత్యము నెఱుఁగుటకే మన మనశ్శక్తి యంతయుఁ గృషి చేయుచున్నది; కాని దురదృష్టవశమున, సత్యమును సత్యేతర మైన దానికి సంబంధింపఁ జేసినఁ గాని యట్టి కృషి జరుగదు. యధార్థవస్తువు సత్యమును గా దసత్యమును గాదు. అది యున్న దని మాత్రమే చెప్పవలెను. కాని మనజ్ఞానము ననుసరించి, దాని కేవల లక్షణముల నాపాదించుము. జ్ఞానమంతయు, నిందియ సంబంధమైనది కాని, మనస్సంబంధమైనది కాని, పర మార్థము నావిష్కరించుటకే ప్రయత్నించును. (ప్రత్యక్షము

తత్పూర్వము కాని యనంతరము కాని యుండక, కాలములో నొక క్షణమందుండు నది మాత్రమే; కాని యది కాలాతీత మగు సత్యమునే సూచించును; కాని సత్యము నది ప్రదర్శించుట లోమర్థమైనది. సత్యమును గ్రహించుటలోఁ గల సామర్థ్య కనపడున్నిజ్ఞాన రూపములకును సమానమే. దృష్టకు వర్తింపఁ జేయుటకు మనము చెప్పు ప్రతిలక్షణము లోపభూయిష్టమే యగుటచే; నీభావములో మన నిర్ణయములన్నియు నయుక్తములే. మనము సత్యమనగా సత్యమనియే చెప్పవలెను, లేదా సత్యమనగా 'అ' 'ఆ' 'ఇ' యనియో చెప్పవలెను. మొదటి పద్ధతి విజ్ఞానమున కుపకరించునదికాదు; రెండవదే మనవిజ్ఞానము చెయుచున్న పద్ధతి. సత్యమునది వేతొకటియని, యనఁగా సత్యేతరమైనదేదియోయని చెప్పచున్నది. సత్యము దద్దిన్నమైనదాని నారోపించుటనే శంకరుఁడధ్యాసయని పలికినాఁడు. ౧. అధ్యాసయనఁగా నొకవస్తు వదికానిరూపముగా గోచరించుట. ౩ ఒకదీపము రెండుగాఁ జూపట్టుటయో లేక రజ్జువు సర్పముగాఁ గన్పట్టుటయో జరిగినప్పుడది యధ్యాసయందుము. ఒకవిధముగాఁ బరిచ్ఛిన్న వస్తుజ్ఞానమంతయు సన్మతమే; ఏలన నేకము నిత్యము నగు చైతన్యమునకు విషయము లధ్యాసచేయఁబడినవి. ఇందలి విచిత్రమగు సధ్యాసయేదనఁగా, విషయా విషయములను గూర్చి మనకు గలుగుభ్రాంతి; ౧. దీనిననుసరించి, మనమాత్మకు లేని ప్రవృత్తిని, కర్తృత్వభోక్తృత్వములను నారోపించుము. సరిగాఁ

(౨) అధ్యాసోనామ అతస్మిన్ ప్రకృద్భిః ।

(౩) పరత్ర పరావభాసః ।

జెప్పుచో, విషయికి భిన్నమైన దేదియును లేదు; ఏలనఁ బరమార్థ స్వరూపము మనమూహింపఁగల సర్వలక్షణ సంభరితమైనది. మనమట్టి పరమసత్యమున కారోపించునది సత్యమున కెన్నటికైన న్యూనిమైనదే. “విషయీ విషయములకు, యుష్మదస్మద్రూపములే గోచరించు రూపములు; వానికిఁగల సంబంధమంధకారమునకుఁ గాంతికిఁగల సంబంధమే. ‘నీవు’ లేక ‘ఆనాత్మ’ నీమకుఁజెందిన విషయమును, దానిగుణములను ‘నేను’ లేక ఆత్మయను నీమకుఁ జెందిన పరమాత్మ కారోపించుటయు, ననఁగా విషయిని, విషయికిఁ జెందినగుణములను విషయమున కారోపించుటయు హేతుగహితమైనదియు సత్యేతిరమైనదియునగును. కాని మానవ కోటి కీపద్ధతి, మిథ్యాజ్ఞానవశమున నభ్యాసమై, సత్యాన్వృతముల ననగా విషయీ విషయములను మిశ్రమమొనర్చుట నైసర్గికమైనది; అందుచే నొకదానిలక్షణము సంకొకదాని కారోపించుచున్నారు.” ౧. అవిద్యామార్గమును బట్టించు నీయధ్యాస, “సామాన్య జీవితమునందును, వేదములందును, కర్మజ్ఞాన శాస్త్రములందునుగూడ జ్ఞాతృజ్ఞేయములకు భిన్నతకల్పించుట కును, వ్యావహారిక ప్రయోజనసిద్ధికి భేదముల నారోపించునట్లు

(౧) ఆత్మని క్రియాకాంక్ష ఫలాద్యారోపలక్షణమ్. అధ్యాపక్యైః యొక్తి అతీతమిధ్యాత్వమునకు సరిపడును. దేశకాలగతములగు విషయములకు, జీవాత్మ, తానుగల్గించిన భావముల నారోపించి, యావస్తువులు జీవాత్మకు వేరుగానున్నవని యామిధ్యాభావము భావించఁజేయును.

(౨) శం॥ భా॥ ఉపాధ్వాతము, దేహాచివ్యనాత్మ్యము ఆహుతీత్యాత్మ్యముద్ధిరవిద్యా (శం॥ భా॥ ౧, ౩, ౨.)

గను జేసిన కారణమైనది. "3. పరమార్థరహస్యము తెలియువరకు నన్నిజ్ఞానప్రమాణములును యుక్తములేయగుచు బరిచ్ఛిన్నబుద్ధికిఁ దాత్కాలిక క్రియాసిద్ధి నిచ్చుచున్నవి. కాని నిజమునకు మనజ్ఞానమంతయు నవిద్యయే. ఆత్మేతరములైన సర్వారోపణములను విదళించి, పరమచైతన్యమును స్థిరము చేయుటయే విద్యలేక జ్ఞానమగును. ౨.

శంకరునిభావములో విషయయనఁగాఁ బరమాత్మయు, విషయమనఁగా న్యవహారప్రపంచమునైయున్నది. జీవాత్మ సముచ్చయము, దేహేంద్రియగణము, జడజగత్తు మున్నగునన్నియు విషయములోనివే. విషయయనఁగాఁ బరబ్రహ్మచైతన్యము; 3 దీనిపై విషయప్రపంచమంతయు నిలిచియున్నది. విషయములన్నిటికి లక్షణమొకటియున్నది; మానసవృత్తిమూలమునఁ జైతన్యమునకు విషయములగుటవలనఁగాక వేరెవ్విధమున

(3) 'నేను' 'నాది' యనునది దేహేంద్రియాదులకుఁ జెందిన దను భ్రాంతిలేనిచో జ్ఞాతయుండనే యును; అందుచే జ్ఞానసాధనోపయోగమున కవకాశములేదు; ఏలననింద్రియసాహాయ్యములేనిదే ప్రత్యక్షములేదు; యింద్రియప్రవృత్తి, దేహాధారములేనిదే యుండదు; దేహాత్మభావములేనిదే కర్మకవకాశములేదు; ఇదింతయు జరుగనిదే జ్ఞానావకాశములేదు. ఈజ్ఞానము గ్రహించునాస్మి దేహేంద్ర్యపాధిరహితము. అందుచే బ్రహ్మత్వాది జ్ఞానసాధన'నియు నవిద్యాసీదుకుఁ జెందినవే." శం॥ భా॥ ఉపోద్ఘాతము; చూ. ద్యూతే॥ సిస్టమ్ ఆఫ్ వేదాంత. పు॥ గో॥; స. సి. సా. సంగ్రహము, ౧౨, ౮౫. ౮౬.

(౧) శం॥ భా॥ ౧, ౧, ౮.

(౨) శం॥ భా॥ ౧, ౧, ౧.

(3) శం॥ భా॥ ౧, ౧, ౧.

నవి వ్యక్తములుకావు. శాస్త్రగ్రంథములవలన బరమాత్మ స్వరూపమును గ్రహింప యత్నించుటవలన నైన దానస్వస్వరూపము లభింపదు. నిజమగు పరమాత్మజ్ఞానమున కొకరూపముకాని వృత్తికానిలేదు. ౪

ఏకైకమగు నిర్గుణచైతన్యమును విచ్ఛేదమునర్చి, విషయ్యావిషయసంబంధములోఁ జూచుచట్లుచేయు సధ్యాస మానవ మానసప్రకృతిలోనేయున్నది. విషయ్యావిషయప్రపంచ హేతువగు నీయధ్యాస అనాద్యనంతము, నైసర్గికము, మిథ్యాప్రత్యయరూపము, జీవాత్మలగఁ కర్తృత్వభోక్తృత్వ ప్రవృత్తికారణము, సువిదితమునైనదని చెప్పఁబడెను. ౬

శంకరుని ప్రత్యక్షదోషవివరణ మాతనిజ్ఞానసిద్ధాంతమునకు మూలకారణమును సూచించును. తాడునుజూచి పామసె భ్రమించి మనము, “ఇదియొకసర్పము”న నిర్ణయించినప్పుడు మనకు రెండంశములున్నవి; ఇందియిగోచరమగు ‘ఇదియు’ ‘దీనికి’ మనమారోపించు ‘సర్పమును.’ ఇందియములకు గోచరించు వస్తువును గ్రహించురూపమే రెండవది మననిర్ణయములోని దోషమునకుఁ గారణము మనబుద్ధి భూమిపైనారోపించిన యర్థము. ‘ఇది’ యనునంశము మనకు సమ్యక్సర్పనము లభించిన

(౪) ఆత్మవిషయము కాదనియు, నందుచే నితరవస్తుగుణముల నాత్మకారోపింపఁజాలమనియుఁ జెప్పినయాత్మేణమునకు, శంకరుఁ డాత్మభావమన కొరోపణము జరుగుచున్నదని బదులుచెప్పి యిందియవిషయసంపర్కమవసరములేదనియు నజ్ఞాను లాకాశమునకు నిబిడనీలత్వము నారోపింతురనియు, నాకాశమిందియవిషయముకాదనియు వచించినాడు.

(గ) కర్తృత్వభోక్తృత్వప్రవృత్తిః (౬) సర్వలోకప్రత్యక్షః

వెనుక గూడనుండును. సామాన్యదర్శనమునందైనను విషయము, దానినిగూర్చిన యర్థనిర్ధానమునను రెండంశములు నున్నవని వాదించి, శంకరుఁ డిట్లడిగినాఁడు; మనదృష్టికి గోచరించు విషయము లన్నిటికి మూలాధారమైనదేది? మనము చూచు సర్వవిషయములకు, సహజములైన వానికిని, యధార్థములైన వానికిఁ దద్విన్నములగువానికి సర్వసామాన్యమైన యాధారమేదైన నున్నదా? అదియే అస్తిత్వమని శంకరుఁడు చెప్పెను. మనము చూచినదెల్ల నస్తిత్వమునుగలిగి యున్నట్లు గాంచుచున్నాము. విషయములనుగూర్చి మనమర్థనిర్ణయము లేట్లున్నను, వానిమూలాధారమగు నస్తిత్వ మవిచ్ఛిన్నమై గోచరించుచున్నది. ఉపనిషద్వచనములలో మృణ్మయవస్తువులలో మృత్తును, హేమమయద్రవ్యములలో హేమమునట్టివే. రూపము లెల్లుమారినను, మూలపదార్థ మెట్టిమారునొందక స్థిరముగానుండును. ఈమూలపదార్థమునుగూర్చిన జ్ఞానలోపమే మన యవిద్యకు హేతువు. ౧.

అవిద్య, లేక నైసర్గికాధ్యాసబీజము మనవ్యక్తిత్వ మూలములందే యున్నది. అది మనపరిచ్ఛిన్నత కింకొకపేరు. సత్యమునకు సత్యమే హేతువు. మన మవిద్యాస్వభావము నెఱిగినంతనే బంధవిచ్ఛేదమగును. అవిద్య నైసర్గికమైనను ననివార్యముకాదు. అది యనివార్యమేయైనచో, దానినుండి విముక్తిపొందుమని బోధించుట వ్యర్థము. అనివార్యమైనదానికి విరుద్ధముగా మనము కృషిచేయఁజాలము. తెలియుట కవకా

శము లేనిదానిని మనము తెలిసికొనజాలము. అవిద్యావ్యాపారము నరికట్టుటకు మనకవకాశమున్నది. మనకుగల సహజాభ్యాసములకంటె మునుపటియులమని యిది నిరూపించుచున్నది.

(ప్రమాణసమన్వితమైన పరివిచ్ఛిన్న విజ్ఞానము ఒకలక్షణము నొకక్రమమునుగల యనుభవప్రపంచమునకుఁ జెందినది. ఇందు మనదేహధర్మములకు విశేషస్థానముకలదు. మనబుద్ధి సర్వాణమెట్టిదైన నది వస్తుజగత్తులో నొకనియతిని, క్రిమమును గోరును. హతాత్సంభవావక్రిమముల నదిసహించదు. విషయ ప్రపంచము పూర్తిగా హేతుబద్ధమైనదై, సర్వవిషయములలో ధర్మక్రమములనుగోరు మన వివేకమున కనుగుణమైనది ఇది వ్యావహారికజ్ఞానముయొక్కయు, భౌతికశాస్త్రముయొక్కయు విశ్వాసము. శంకరుఁడు విషయములనుండివిజ్ఞానమును వేరుచేయుఁడు. దేశకాలనిమిత్తనూత్రములలోవ్యక్తమగు మనమానసిక నియమములు కలిసి, యాలోచించుకర్తయొక్క స్వరూపమును గల్పించుననగుటయేకాక, యివియే విషయజగత్తులోని రూపములుగూడ నగుచున్నవి, బుద్ధినూత్రములు, బుద్ధిగోచరములగు విషయములకుఁగూడవర్తించును. దేశకాలనిమిత్త కల్పితజగత్తు, దానియందలి సర్వవిషయములతో, దానినెఱుంగగోరు విషయి కొఱకై యేర్పడియున్నది జీవాత్మ జగత్తులొండొరులపై నాధారపడియున్నవి. వివేకకాంక్ష కనుగుణమైన స్వభావముగ ప్రకృతి యుండుటను నీయంశమొక విశ్వైకమానసాప్తిత్వమును నిరూపించును, ఈవిశ్వమానసమొకవైపున ప్రకృతికాత్మయై మరొకవైపున దానితో సహకరించుచు సాయపడుచుండు మఱియొక

వివేకకారణమగుచున్నది. ఒకక్కరిమగతిగల జగత్తు మనస్సు
 కొఱకే, తదనుగుణమైయున్నది. ఒకపశువునకుగల ప్రపంచ
 మొక పశుమానసముకే యనుగుణమైయుండును. అట్లే మనుజు
 ప్రపంచమును మనుష్యమానసాను గుణమైనది. పూర్ణతయు
 ననంతసంబంధ సమన్వితమునగు వాస్తవికజగత్తోక విశ్వవిశా
 లము, పరిపూర్ణమునగు నొకమనస్సును గోరును; అట్టి మాన
 సమే యీశ్వరస్వరూపము; మన కగోచరములగు ప్రపంచ
 భాగముల నీశ్వరుఁడు పోషించును. మనపరిచ్ఛిన్నజ్ఞాన మపరిచ్ఛి
 న్నమగు నొకదానిని గోరుటమనబుద్ధి కనివార్యమగు నవసరము
 కాని మనబుద్ధి ప్రమాణముల విదితమగు నట్టి దానినిఁగాదు.
 మనము మనుజుల మగుటచే మనుజుస్వభావోచితరీతి నాలో
 చింతుము. విశ్వైకసత్యస్వరూపము నొకకేంద్ర వ్యక్తిత్వము
 గలదానినిగను, జగత్తంతయు దానివిషయముగను భావించుము.
 ఇది మనతర్కచర్చా ఫలితమగు సమన్వయరూపము; ఇది
 యమోఘముకాదు. ఇదిమనస్సునకు సద్యఃప్రత్యక్షముకాదు.
 ఇది మనయనుభవముయొక్క శ్రేష్ఠతమమైన సమన్వయస్వరూ
 పము; ఏయితిరానుభవమైన నిట్టి దేయైనంతకాలమిది సత్యమే
 యగును. ౧. విషయా విషయసంబంధము పశు, మనుష్య, దైవ
 ప్రపంచములకు సమానమే. కాని యీమనయనుభవములోని
 రెండంశములుననఁగా విషయా విషయము లన్యోన్యధార
 భూతములును, సమానపరిణామ పరివర్తన నియమబద్ధములునై

యున్నవి. ఏవరివూర్ణ సత్యస్వరూపమునందుఁ బ్రత్యంశము. ననఁగా విషయీ విషయములు, మనశ్శరీరములు, వర్తమాన భూతభవిష్యత్తులు తత్తదుచితస్థానముల నాక్రమించి సమన్వయ సిద్ధి నొందునో యట్టిమానవానుభవము విషయముగాదు; కాని యది సర్వవిజ్ఞానమునకును పారమార్థికలక్ష్యము. దైవమును గూర్చికాని మానవునిగూర్చికాని సర్వజ్ఞానమును విషయీ విషయ సంబంధ సమన్వితమగుటచే నత్యంతోత్తమమైనదని చెప్పరాదు. సవికల్పన జ్ఞానమంతయుఁ బరమసత్యము నేక విషయి, వృత్తి, విషయములుగల మూర్తికల్పనమే; సమాధి గత దృష్టికిఁ దప్ప, దృష్టకువేరై గోచరించు విషయము దానిని సమీపించు వృత్తియు నుండితీరును. ఆలోచనాశక్తియు, హేతు వాదరీతియుఁ బరిచ్ఛిన్నజీవితమునకుఁ జెందినవే; పరమార్థము బుద్ధి కతీతమే; పరమార్థము స్వీయసాక్షియగుటచే నాలోచన కవసరము లేదు.

